

362^a
51A

فهرست الجزء الثالث من كتاب قنطرة الخير

عدد	
٢	القنطرة الحادية عشرة قنطرة النفس
٦	فصل في ذم النفس والجأها بالجأ التقوى
٧	فصل في التقوى
١٠	فصل في كيفية الجأ النفس
١١	ذكر مقدمة وخمسة ابواب
١٠	فصل في المقدمة وذكر الموى
١٦	الباب الاول في ذكر القلب وفيه خمسة فصول
١٧	ذكر احوال القلب الخمسة
٢٠	الفصل الاول في الامل وما يتعلق به
٢٤	فصل في الامل الذي هو احد قواعد الدنيا
٢٩	الفصل الثاني في الحرص وبيان الستة خصال التي هي
٣٠	اصل البلاء والشر
٤٤	بيان القناعة وهي ثلاثة اوجه
٤٤	بيان الدواء الذي يكسب القناعة وهو خمسة
٤٨	الفصل الثالث في ذم الغضب
٤١	بيان حقيقة الغضب
٤٧	فصل فيما يهيج الغضب
٤٨	فصل في علاج الغضب
٥١	فصل في فضيلة كظم الغيظ
٥٥	فصل في فضيلة الحلم
٦١	فصل في آثار واردية في الحلم

فصل في بيان القدر الذي يجوز الانتصا والتشفي من الكلام	٦٤
الفصل الرابع في الحقد ونتائجه من الحسد وغيره	٦٦
باب في فضل العفو	٦٨
فصل في الحسد	٧٤
حكاية في الحسد	٧٨
فصل في حقيقة الحسد	٨١
فصل في بيان المناقضة واسباب الحسد وهي سبعة	٨٥
فصل فيما ينفي به مرض الحسد عن القلب	٩١
الفصل الخامس في ذم البخل	٩٥
فصل في اخبار البخل	١٠٤
فصل في علاج البخل	١١٤
فصل في حكاية ذي القرنين	١١٧
فصل في فضل السخاء	١٢٠
ذكر حكايات الاسخياء	١٢٥
فصل في اختلاف الناس في حد البخل والسخاء	١٣٦
فصل في بيان النوال الذي يقع ابتداء يكون لاسباب	١٣٩
فصل في بيان الايثار وفضيله	١٤٩
الفصل السادس في الاستعجال	١٥٣
فصل في فضيلة الرفق	١٥٦
فصل في حسن الخلق	١٥٨
الباب الثاني في اللسان وفيه خمسة اصول وتسعة فصول	١٦٠
ذكر الاصل الاول من الاصول الخمسة والاصل	١٦١
الثاني في حفظ الوقت	...

الاصـل الثالث حفظ الاعمال	١٦٢
الاصـل الرابع السلامة من آفات الدنيا	...
الاصـل الخامس ذكر آفات الآخرة	...
الفصل الاول في الكذب وما يتعلق به	١٦٤
الفصل الثاني في خلف الوعد	١٦٥
الفصل الثالث في الغيبة	١٦٧
الفصل الرابع في النيمة والسعاية	١٧٠
الفصل الخامس جامع لجملة من منكرات اللسان	١٧٤
الفصل السادس في فضول حفظ اللسان	١٧٤
فصل في كتمان السر	...
فصل في المشورة	١٧٩
فصل في النصيحة	١٨٤
الفصل السابع في حفظ اللسان على المدح والتمديح	١٨٥
الفصل الثامن في حفظ اللسان من الاسترسال في المزاح والضحك	١٨٨
فصل في الضحك والفرح	١٩٤
الفصل التاسع في كف اللسان عن الشتمات وعما لا يعنيه	١٩٥
الفصل العاشر في الصمت وفضيلة الكلام	١٩٧
فصل في فضيلة الكلام	٢٠١
الباب الثالث في تنزيه السمع	٢٠٩
الباب الرابع في غض البصر	٢١٢
فصل في ضبط الفرج عن الحرام	٢٢١
فصل في بيان دواعي الزنا وهي شيطان	٢٢٢
فصل في حكايات لاعضاء من الرجال والنساء	٢٢٤

الباب الخامس في حفظ البطن واصلاحه وفيه ثلاثة فصول	٢٤٤
الفصل الاول في مقدمة الحرام	٢٤٥
الفصل الثاني في فضيلة الحلال	٢٤٦
فصل في الشبهة وما يتعلق بها	٢٤٧
الفصل الثالث في حد الحرام والشبهة والتناول من الحلال	٢٤٨
مسئلة في جواز السلاطين في هذا الزمان	٢٤٩
مسئلة في صلالة اهل الاسواق وغيرهم ممن ليس له نظر	٢٥٠
في المعاملات	٢٥١
الفصل الرابع في الاخذ من الحلال وفيه ثلاثة اقسام	٢٥٢
فصل في آفات فضول الحلال وهي عشرة آفات	٢٥٣
فصل في بيان شرط المباح حتى يصير خيرا وحسنة	٢٥٤
فصل في بيان الداعي الى الاكل والشرب وهو شيطان	٢٥٥
فصل في مراعات الاعطاء الخمسة	٢٥٦
القطرة الثانية عشرة قطرة العوارض وفيها اربعة ابواب	٢٥٧
الباب الاول في الرزق وما يتعلق به	٢٥٨
فصل في بيان اقسام الرزق وهي اربعة	٢٥٩
فصل في محل التوكل ومعناه	٢٦٠
مسئلة في معنى التوكل	٢٦١
الباب الثاني باب الاخطار التي تخطر على القلب	٢٦٢
فصل في تفويض الامور لله تعالى	٢٦٣
فصل في بيان موضع التفويض ومعناه وحده وضده	٢٦٤
الباب الثالث باب المصايب والصبر	٢٦٥
فصل في بيان اقسام الصبر وهي ستة	٢٦٦

فصل في دواء الصبر على البلياء	٢٩٤
ذكر حكايات متعددة	٢٩٧
فصل في بيان شروط الصبر التي تراعى	٣١٤
الباب الرابع في القضاء والقدر وورود أنواعها	٣١٥
فصل في بيان الأمور المفروغ منها خير وشر وشقاوة وسعادة	٣١٧
فصل في الجمع بين القضاء والقدر وبين الطلب والحذر	٣١٨
فصل في الرقا والتمايم والطب والكي	٣٢٥
بيان الأشياء التي تفسد العقل	٣٣٠
فصل في بيان ما ورد من النهي عن التصديق بالجنوم والكهانة	٣٣١
فصل في الفال والطيرة	٣٣٤
فصل في الرضا بقضاء الله والتسليم لامره	٣٣٨
القنطرة الثالثة عشرة قنطرة الخوف والرجا وفيها بابان	٣٤١
الباب الأول في الخوف	٣٤٤
فصل في بيان العبادة التي لا تنفع لطلبها إلا بشروط	٣٤٤
الباب الثاني في الرجاء	٣٤٩
فصل اعلم ان الامر كله يرجع الى اصل واحد وهو خاتمة العمل	٣٥٢
فصل واعلم ان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف	٣٥٥
فصل فان قيل ليس قد جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن	٣٥٤
فصل ومن تمكن الخوف يكون الحزن	٣٥٦
فصل في بيان الحزن اذ اكثر في القلب واشتد	٣٥٨
فصل وجملة الامر انك اذا ذكرت سبعة رحمة الله التي تسبق غضبه	٣٦١
القنطرة الرابعة عشر قنطرة العبادة	٣٦٤
الباب الاول في فضل القرآن وآداب تلاوته الظاهرة والباطنة	٣٦٤

وفيه اربعة فصول	٤٦٤
الفصل الاول في فضل القرآن واهله وذم المقصرين	٤٦٤
وفيه قسمان	٤٦٨
الفصل الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة	٤٧٥
الفصل الثالث في اعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة	٤٨٤
الفصل الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى	٤٩١
الباب الثاني في اصناف الادعية والاذكار	٤٩١
والاستغفار وفيه ثلاثة فصول	٤٩٥
الفصل الاول في الدعاء وانواعه وآدابه وفيه ستة اقسام	٤٩٥
القسم الاول في فضيلة الدعاء	٤٩٥
القسم الثاني في ادعية منتخبة من القرآن	٤٩٤
القسم الثالث في ادعية مستحسنة	٤٩٧
القسم الرابع في ادعية منسوبة الى الانبياء والصالحين	٤٩٧
وبيان دعاء النبي عليه السلام	٤٩٧
دعاء ابونا آدم عليه السلام	٤٩٧
بيان دعاء الخليل عليه السلام	٤٩٧
دعاء عيسى عليه السلام	٤٩٧
بيان دعاء الخضر عليه السلام	٤٩٧
القسم الخامس في ادعية مستحسنة عند اوقات	٤٩٧
مخصوصة وافعال مخصوصة	٤٩٧
القسم السادس في آداب الدعاء وهي عشرة	٤٩٧
الفصل الثاني في فضيلة الذكر ويتفرع منه اربعة اقسام	٤٩٧
القسم الاول في فضيلته على الجملة	٤٩٧

القسم الثاني في فضيلة مجلس الذكر	٤١٩
القسم الثالث في فضيلة التهليل	٤٢٠
القسم الرابع في التسبيح	٤٢١
الفصل الثالث في الاستغفار والصلاة على النبي عليه السلام	٤٢٢
فصل في فضل الصلاة على النبي عليه السلام	٤٢٦
فصل في التفكير والاعتبار	٤٢٧
فصل في بيان مجاري الفكر وضبطها بالاضافة الى	٤٢٨
الاعمال الدينية والاعمال المكتسبة في اربعة فصول	٠٠٠
والخامس في المخلوقا	٠٠٠
الفصل الاول في المعاصي والسيئات	٠٠٠
الفصل الثاني في الطاعات	٤٢٩
الفصل الثالث في الصفات المهلكات	٤٣٠
الفصل الرابع في النجيات وما يتعلق بها	٤٣١
الفصل الخامس في التفكير في المخلوقات	٤٣٢
فصل في ترتيب العبادة على الاوراد والاوقات	٤٣٥
وبيان اوراد النهار وهي سبعة	٠٠٠
بيان اوراد الليل وهي خمسة	٤٤١
بيان آداب النوم وهي عشرة	٤٤٢
فصل في بيان شروط قيام الليل	٤٤٧
القنطرة الخامسة عشر قنطرة القوادح في الطاعات	٤٥٠
وفيها بيان وخمسة فصول	٠٠٠
الباب الاول في الرياء وما يتعلق بها	٠٠٠
الفصل الاول في بيان حقيقة الرياء	٤٥٥

عدد	الفصل الثاني في مراتب نفى الرياء
٤٥٧	الفصل الثالث في الاخلاص
٤٥٩	مسئلة واختلف اقرال العلماء في معنى الاخلاص
٤٦٠	مسئلة ايض في معنى الاخلاص وما يتعلق به
١٠٠	الفصل الرابع فيما يورثه الرياء من الخصال المذمومة
٤٦١	الفصل الخامس في اظهار العمل للاقضاء وله حالات
١٠٠	الباب الثاني في العجب واسبابه وما يتعلق به
٤٦٢	فصل في اسباب العجب وما يتعلق به
٤٦٤	فصل فيما ينفي الاعجاب بالعلم والعمل
١٠٠	فصل فيما ينفي به الاعجاب بالرأى للخطا
١٠٠	فصل فيما يقع به الاعجاب من الاسباب الدنيوية
٤٦٧	فصل في الكبر وما يتعلق به
٤٦٨	فصل في معنى الكبر وما يتعلق به
٤٦٩	فاشدة قال بعض العلماء قل ان يخلو عالم او
١٠٠	عارف من الكبر
١٠٠	فصل فان قيل فهل سوى العجب والرياء من قاذح في العمل
٤٧٠	فصل اعلم ان هذه القوايح المتقدمة من الرياء
١٠٠	والعجب واسبابها قد اجتمعت فيهن ثلاثة امور
٤٧٤	القنطرة السادسة عشرة قنطرة الحمد والشكر
٤٧٦	فصل في حقيقة الحمد والشكر ومعناها وحكمها
٤٧٧	فصل اعلم ان الشكر على النعمة من الله تعالى لا يقدر عليه الا دمي
٤٧٩	فصل اعلم ان الشكر يستفيد به الشاكر خصلتين
٤٨٠	فصل فان قيل فما موضع الشكر

فصل فان قلت فالشاكرا افضل ام الصابر	٤٨١
فصل فعليك يا اخي ببذل الجهود في قطع هذه القنطرة	٤٨٢
بيان الاصل الاول الذي عليك به	١٠٠
بيان الاصل الثاني ايضا	٤٨٤
فصل فعليك ببذل الجهود حتى تعرف النعمة	٤٨٥
القنطرة السابعة عشرة قنطرة الاجتهاد مخافة سوء	٤٨٦
الخاتمة وذكر الموت والقبر وما بعد ذلك من امور	١٠٠
القيامة تحتوي على جملتين كل جملة تشتمل على فصول	١٠٠
الجملة الاولى في الاجتهاد والمراقبة وفيها ستة فصول	٤٨٧
الفصل الاول في المشاركة وهذا تشبيه بمشارطة	٤٨٨
الشريك لصاحبه في التجارة	١٠٠
الفصل الثاني في المراقبة وما يتعلق بها	٤٩٠
الفصل الثالث في محاسبة النفس بعد العمل	٤٩٥
الفصل الرابع في معاقبة النفس على تقصيرها	٤٩٧
الفصل الخامس في المجاهدة وما يتعلق بها	٤٩٨
الفصل السادس في توبخ النفس ومعاتبتها	٥٠٢
فصل فعليك ايديك الله بتوبخ نفسك وحقارة عملك	٥١١
فصل فانتبه من رقدتك ايها الغافل والاكث من الاخسرين	٥١٤
الجملة الثانية في ذكر الموت واهوال يوم القيامة	٥١٦
وفيها جملة فصول	١٠٠
الفصل الاول في ذكر الموت وما يتعلق به	١٠٠
فائدة اعلم ان انفع دواء للقلب بذكر الموت المتفكر	٥١٨
فصل في خروج نفس الميت	٥٢١

ذكر علامات موت السعيد من الشقي	عدد ٥٤٤
الفصل الثاني في ذكر القبر وما يتعلق به	٥٤٥
فصل اعلم ان للناس في حقيقة الموت ظنوناً كاذبة	٥٤٦
بيان الخلاف في مستقر الارواح بعد الموت	٥٤٨
الفصل الثالث في اشرط الساعة وفيه مقدمة وستة اقسام	٥٥٠
بيان المقدمة في علامات تدل على اشرط الساعة	٥٥٠
القسم الاول في طلوع الشمس من مغربها	٥٥١
القسم الثاني في الدجال	٥٥٢
القسم الثالث في نزول عيسى ابن مريم عليه السلام	٥٥٣
القسم الرابع في خروج ياجوج وماجوج	٥٥٤
القسم الخامس في الدابة	٥٥٥
القسم السادس في الخسوف وغير ذلك	٥٥٦
فصل في قيام الساعة	٥٥٧
صفة نفخ الصور	٥٥٨
صفة النفخة الثانية والنفخة الثالثة	٥٥٩
صفة المحشر واهواله واهله	٥٦٠
صفة العرق يوم القيامة	٥٦١
صفة الوقوف في المحشر	٥٦٢
صفة الحساب والمسائلة	٥٦٣
صفة الصحف	٥٦٤
صفة الكوض وصفة الميزان وصفة الصراط	٥٥٠
بيان ما جاء في القصص يوم القيامة	٥٥١
ذكر الشفاعة يوم القيامة	٥٥٢

صفة جهنم اعادنا الله منها

صفة الجنة واصناف نعيمها

تمت

الجزء الثالث من كتاب

قناطر الخيرات تأليف الأجل

شيخ الإسلام العلامة

العلامة الشيخ

اسماعيل بن

موسى الخياط

نفوي

رحمه الله

من

م

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قنطرة الحايطة كسرة ﴾ قنطرة النفس

وبالله التوفيق قال الله سبحانه حكاية عن يوسف عليه السلام
وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي الآية وفي
الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعد أعدوك نفسك
التي بين جنبيك ثم اهلك ثم عيالك وروى ان اعرابية دعت لرجل
فقال كتب الله كل عدوك الا نفسك فاخذ به بعض الشعراء فقال
قلبي الى ما ضرتني داعي ^{بكثر اسقامي} وأوجاعي
كيف اختارسي من عدوي ^{النفس} هاذا كان عدوي بين اضلاعي
فاذا كانت أضراً أعداء الانسان وبلاؤها عليه استبدل اعيجي الزمان
فحقق على الانسان ان يشتغل بمعاجلتها وقمعها عن الانهماك في
شهواتها وان يسئ الظن بها في جميع حالاتها لان جنس الظن

بها ذريعة الى تحكيمها وتحكيمها ادراج الى سلاطنتها وفساد الاخلاق بها وقد
 روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال العاجز من عجز عن
 سياسة نفسه وقال بعض الحكماء من ساس نفسه ساد ناسه *
 وقال النبي عليه السلام الشديد من غلب نفسه وعن عون بن عبد الله
 انه قال اذا عصت نفسك فيما كرهت فلا تطعمها فيما احبت
 ولا يفرتك شاة من جهل امرك فيلزم الانسان ان يشتغل بعلاج
 نفسه لان داءها اعضل الداء ودواؤها اشكل الدواء وانما ذلك
 لا من احد هما انه عدو من داخل واللص اذا كان من داخل صعبت
 الحيلة فيه وعظم الضرر منه وقد قال النيسابوري
 ماحيلة الرجح اذا من داخل * هبت وفلك اوتيت من ساحل
 والثاني انه عدو محبوب والانسان اعشى من عيب محبوبه لا يكاد يصبر
 وقد قال النبي عليه السلام حبك الشيء يعجب ويصم كما قال الشاعر
 فعين الرضا عن كل عيب كيلة * ولكن عيب الشيطان يخطبك المساويا
 فاذا يستحسن الانسان من نفسه كل قيم ولا يكاد يطلع لها على عيب
 يدنسها فاذا كان كذلك فاما وشك ان توقعه في فضيحة وهلاك *
 وهو لا يشعر الا ان عصمه الله برحمته وانما كانت اشدا لعداء لانها *
 لا يمكن التبرد عنها ولا ان يقهرها بكرة فيشتغل بغيرها لانها مطبته
 التي يقطع بها مسافة العمر ولا مطمع له في الموافقة على الطاعة
 والتحير لانها مجبولة على اتباع الشهوة التي هي معدة كل شيء حياة
 الانسان مقرونة بحياتها وموته متعلقة بموتها كما قال القائل
 ولقد هممت بقتلها من اجلها * كيما تكون خصيتم في المحشر
 ثم ارجعت فقلت روحها * فاذا هممت بقتلها الرافد
 فلما كان حال النفس هكذا كان الانسان محتاجا الى ان يلجأ الى الجاهل القوي

لنبتقى له فلا تنقطع وتناقد فلا تطفئ وتفرح فيستعملها في الصالح
والمرشد ويجنبها طرق الممالك والمفاسد لان هذا النفس دابة
جموح ومطية صعبة ان اسرفت عليها في التايب اهلكها واهلك
نفسك وان اهلتها اضرت بك وصرعك فمتحاج الى طريقة بين
طريقتين تربية وتغذية بقدر ما تحتمل من فعل خير وترك شر فانت
من امرها في علاج شديد ونظر لطيف فان قيل فالخيلة في تذليل
هذه الدابة حتى تنقاد بيلام التقوى فاعلم ان العلماء قالوا انما تذلل
النفس ويكسر هواها بثلاثة اشياء احدها منع الشهوات بالصوم
وغیره فان الدابة المرونة تلين اذا نقص من علفها ولذلك قال عليه
السلام معاشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج ومن لم يستطع
فليصم قال الصوقة له وجاء يعني خصاء والمعنى في ذلك ان الصوم
يضعف النفس ويكسر شهواتها والثاني حمل الثقال العبادة عليها فان
الحمار اذا زيل في حملة مع نقصان علفه تذلل وانقاد الثالث الاستعانة
بالله والتضرع اليه ان يعينك والا فلا مخلص لك من شرها اما سمع
قول الصديق عليه السلام وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء
الامار حربي فاذا واظبت على هذه الامور الثلاثة انقادت لك
النفس الجموح باذن الله تعالى فينتد تبادران تلجمها وتملك امرها
وتامن من شرها فان قيل فبين الان ما هو التقوى حتى نعلمه فاعلم
ان العلماء قالوا التقوى تبرئة القلب عن ذنب لم يسبق عندك مثله
حتى تجعل العبد من قوة العزم على تركها وقاية بينه وبين المعاصي وذلك
لان اصل لفظة التقوى في اللغة هو الوفاء بالواو وهو مصدر وقي
يقي وقاية ووقوا فبدلت الواو ياء كما هو في الوكلان والتكلان
ونحوها فقا لوان تقوى فاذا لما حصلت وقاية بين العبد وبين المعاصي

من قوة عزمه على تركها وتوطين قلبه على ذلك فهو صفح بانه
 متق ويقال لذلك التنزيه والعزم والتوطين تقوى والتقوى اصل
 جامع لخير الدنيا والاخرة وهى وصية الله الذى هو ارحم الراحمين
 واتصم الناس حين لعباده الاولين والآخرين قال الله سبحانه ولقد
 وصينا الذين اتوا الكتاب من قبلكم وايامكم ان اتقوا الله ولو كانت
 فى العلم خصلة هى اصل للعبد واجمع للخير واَعْظَمُ ^{والاعظم في الآخرة} فى القدر من هذه
 الخصلة التى هى التقوى لكان الله سبحانه امر عباده بها واوصى
 بها خواصه بذلك لكمال حكمته ورحمته وكان خيرات الدنيا
 والاخرة جمعة فجعلت تحت هذه الخصلة الواحدة التى هى التقوى
 وتامل ما فى القرآن من ذكرها كم علق بها من خير وكم وعد عليها من
 ثواب وكم اضاف اليها من سعادة يطول ذكر ذلك ويكفى فيه قول الله
 تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا
 وكانوا يتقون لهم البشرى فى الحياة الدنيا والآخرة الاية ثم
 الذى يخص هذا الشأن من امر العبادة ثلاثة اصول احدها التقوى
 والتأييد والا وهو للمتقين كما قال الله تعالى ان الله مع الذين اتقوا
 الاية الثانى اصلاح العمل وتمام التقصير وهو للمتقين كما قال الله
 تعالى اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلحكم اعمالكم الاية والثالث
 قبول العمل وهو للمتقين قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين
 ومدار العبادة على هذه الامور الثلاثة التوفيق والاحتى بعمل
 ثم الاصلاح للتقصير حتى يتم ثمر القبول اذ اتم وهذه الثلاثة
 من اجملها يتفرغ العابدون الى الله تعالى ويسألون ويقولون ربنا
 وفقنا لطاعتك واتم تقصيرنا وتقبل منا وقد وعد الله ذلك
 للمتقين سألوا اوليسالوا الى سائر ما وعد لهم من اصناف الخيرات

وانا اذكر بعضها لتستدل بها على جملتها منها المدحة والثناء قل الله
تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور ومنها الحفظ
والحراسة من الاعداء قال الله تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم
شيئا ومنها النجاة من الشدايد والرزق من الحلال قال الله تعالى ومن يتوكل
بجعل له مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب ومنها المغفرة قال الله تعالى
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم الآية ومنها
حجة الله تعالى قال الله تعالى ان الله يحب المتقين ومنها الاكرام والاعزاز
قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم والله ولي المتقين ومنها البشارة
عند الموت قال الله تعالى الذين امنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة *
الدنيا وفي الآخرة ومنها النجاة من النار قال الله تعالى ثم انجي الذين اتقوا
ومنها الخلود في الجنة قال الله تعالى اكلها دائر وظلها تلك عيني الذين اتقوا
وبالجملة ان كل خير وسعادة في الدارين تحت هذه التقوى رزق الله منها
او فرحظ ونصيب (فصل في ذم النفس) ولجامها بلجام التقوى قال الله
سبحانه فلا قسم بالنفس اللوامة قال بعض السلف النفس الامارة بالسوء
هي الداعية الى الهلاك المعينة للاعداء المتبعة للهوى المتبعة بانواع *
الاسواء وقيل لبعض العلماء متى يصير داء النفس دواؤها فقال اذا خالف
هواها وقال بعض العلماء النعمة العظمى الخروج من النفس لان النفس
اعظم حجاب بينك وبين الله وتامل صلى الله عليه وسلم واحدة في النفس تقمك
وهي انك اذا نظرت وجدت اصل كل قيمة وخيرى وفضيحة وهلاك
وقسنة وقع في الخلق من اول الدنيا الى آخرها انما جاء من قبل هذه *
النفس لما بها وحدها او بمعونتها ومشاركتها ومساعدتها فاوّل العصية
له انما كانت من ابليس وكان سببه بعد القضاء السابق هو النفس
بكبرها وحسد ما القى بعد عبادة ستة الاف سنة وقيل ثمانين الف

سنة فيما ذكر في الكتاب فالقته في بحر الضلال ابدا لا بد من اذ لم تكن هناك
دنيا ولا شيطان بل كانت النفس بكبرها وحسد ما فعلت ما عملت ثم
ذنب آدم وجواء عليها السلام طرحتها شهوة النفس في ذلك وحرصها
على البقاء والحياة حتى اغترى بقول ابليس فكان ذلك بعون النفس وشركها
حتى خرجت من جوار الله تعالى وقرار الفردوس الى هذه الدنيا المحقرة
النكدة الغاية المهلكة ولقي اولاده بالقواض ذلك اليوم الى الآخرة
ثم حديث هابيل وقايل كان سببه الحسد والشتم ثم هلم جري اليوم القيامة
فلا تجد في الخلق قتنة ولا قضيمة ولا ضللا ولا معصية الا واصلاها
النفس وهواها والا كان الخلق في سلامة وخير فصل في التقوى
وقد تقدم معناها والجام للنفس بلجام التقوى ولكن نشر الى طرف من
فضلها ومدة المتصف بها وفي الحديث جاء رجل الى رسول الله *
صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اوصني فقال عليك بتقوى الله *
فانها جماع كل خير وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بذكر الله
فانه نور لك وعن بعضهم قال سمعت ابن عطاء يقول للتقوى ظاهر وباطن
فظاهره محافظة الحدود وباطنه النية والاخلاص وعن قتادة قال
مكتوب في التوراة يا ابن آدم اتق الله وتوحيث شئت وعن عائشة رضي الله
عنها انها قالت ما اعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شي عمن الدنيا
ولا يعجبه الاذوقتي وتامل نكته واحدة في فضل التقوى وهي هب
انك جاهدت في العبادة طول عمرك حتى حصل لك ما تمنيت ليس
الشان كله في القبول وقد قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين فجمع
الامر كله الى التقوى فعليك يا اخي بهذه التقوى ان اردت عبادة الله
بل اذ اردت سعادة الدنيا وكرامة الآخرة * ولقد صدق القائل
من اتقى الله فذاك الذي * سيق اليه المنجى والراجح

آخر ما يصنع العبد بعد التقوى والعز كل العز للمتقي
من عرف الله فلم يُغنه معرفة الله فذلك الشقي

وعن علي بن أبي طالب أنه قال سادات الناس في الدنيا الأئمة
وفي الآخرة الأتقياء وينشد ما بال من أوله نطفة * وجيفة
آخره نفخ * لا تحز إلا فزاهل التقى غدا إذا ضمتهم المحشر
فإن قيل فقد عظمت التقوى غاية الاعظام حتى عظم موقعها
ومست الحاجة إلى علمها والعمل بها فبين لنا تفصيلها فاعلم *
إنها العر الله امر عظيم وغير جسم ولكنك تعلم أن كل خطير *
وكبير يحتاج في اجتلابه إلى طلب كثير وتعب كبير وجهد شديد
وهمة عالية ونفس عن دناءة الأخلاق آتية لأن من طلب
عظيما خاطر عظيمة وإن المكارم على حسب المكاره والله دد
القائل لا تحسب المجد تراءت أكلمه * لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا
لا يدرك العلم بطال ولا كسل * ولا ملول ولا يلقاه من نظرا
وليس يدركه إلا فتى يقظ * قد كابد الجدة والذنوب والسهر
اعلم أن التقوى في اللغة قد تقدم معناها وأما في القرآن فإنها
تنطلق على ثلاثة أشياء أحدها معنى الخشية والهبة قال الله
تعالى وإياي فاتقون واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله والثاني
بمعنى الطاعة والعبادة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
حق تقاته عن ابن عباس أطيعوا الله حق طاعته قال مجاهد
هو أن بطاع ولا يعصى وإن يذكر ولا ينسى وإن يشكر ولا
يكفر والثالث بمعنى تنزيه القلب عن الذنوب وهذه هي
الحقيقة في التقوى لأن محل التقوى القلب قال الله تعالى
فإنها من تقوى القلوب وقال بعض العلماء يستدل على تقوى

الرجل بثلاثة بحسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضا فيما قد نال *
 وحسن الصبر على ما فات قال الله تعالى ومن يطع الله ورسوله
 ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ذكر الطاعة والخشية
 ثم ذكر التقوى فبين ان حقيقة التقوى معنى سوى الطاعة *
 والخشية وهو تنزيه القلب عن ذنب لم يسبق منك مثله ثم قالت
 العلماء منازل التقوى ثلاثة تقوى عن الشرك وتقوى عن البدعة
 وتقوى عن المعاصي الفرعية قالوا وقد اشار القرآن الى هذه المنازل
 الثلاث قال الله تعالى ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح
 فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وامنوا
 ثم اتقوا واحسنوا التقوى الاولى عن الشرك فالايمان في مقابلة
 التوحيد والتقوى الثانية عن البدعة والايمان الذي ذكر معها
 اقرار الخلقها والتقوى الثالثة عن المعاصي الفرعية ولا اقرار في
 هذه المنزلة فقابلها الاحسان وهو الطاعة فالاية جمعت المنازل
 الثلاثة وقد ورد في الحديث ايضا ان التقوى بمعنى اجتناب
 فضول الحلال وذلك قوله عليه السلام انما ستمى المتقون
 متقين لترحمهم ما لا باس فيه مخافة ما فيه الباس والتقوى على هذا *
 المعنى هو اجتناب كل ما تخاف منه ضررا في دينك وذلك قسمان
 محض الحرام والمعصية وفضول الحلال لان الإثم اك في الحلال
 ينفض بصاحبه الى المعصيان وذلك لشراء النفس وطغيان الهوى
 فمن اراد ان يامن في دينه الضرر اجتنب كل ما فيه الخطر وامتنع
 من فضول الحلال حذرا ان يجره الى محض الحرام على ما قاله عليه
 السلام لترحمهم ما لا باس به حذرا عما به الباس يعني لترحمهم فضول
 الحلال حذرا من الوقوع في الحرام والتقوى الجامعة البالغة اجتناب

كل ما فيه ضرر لأمير الدين وهو المعصية والفضول وإما أحد
التقوى على موضع الشرح فهو تبرئة القلب عن شر لم يسبق منك
مثله بقوة العزم على تركه حتى يصير ذلك وقاية بين الإنسان وبين
كل شر شر الشر وضرر بان شر أصلي وهي المعاصي المحضة وشر غير
أصلي وهي ما نهى عنه تاديباً وذلك فضول الحلال كالمباحات
الماخوذة بالشهوات فالأولى تقوى فرض يلزم بتركها عذاب النار
والثانية تقوى خير وأدب يلزم بتركها الحساب والتوبيخ فمن أتى
بالأولى فهو في الدرجة الأدنى من التقوى وهي منزلة مستقيمي
الطاعة ومن أتى بالأخرى فهو في الدرجة الأعلى من التقوى وذلك
منزلة مستقيمي المباح وإذا جمع العبد بينهما على اجتباب كل معصية
وفضول فقد استكمل معنى التقوى وقام بحققها وذلك هو الورع
الكامل الذي هو ملاك أمر الدين فهذا معنى التقوى وبيانها في
الجملة وبالله التوفيق * (فصل في كيفية الحام هذه النفس
التي غيبتها) اعلم أن الجوار النفس يلجأ إلى التقوى هو أن تقوم
عليها بقوة العزم فتمنعها عن كل معصية وتصرونها عن كل فضول
فإذا فعلت ذلك كنت قد اتقيت الله تعالى في عينك وأذنك
ولسانك وقلبك وبطنك وفرجك وجميع أركانك وأجنتها
يلجأ إلى التقوى وشرح ذلك بطول ولكن أشير إلى ما لا بد منه
فنقول من أراد أن يتقى الله عز وجل فليراع جوارحه التي هي
نعمة من الله تعالى بها عليه وأمانة أئتمن عليها ولا يعصيه
بها لأن الاستعانة بنعمة الله على معاصيه غاية الكفران
وخيانته في أمانة أودعها عنده غاية الطغيان فأعضاء العبد
رعاياء فلينظر كيف يرعاها وفي الحديث كلكم راع وكلكم مسؤول

عن رعيته وجوارح الانسان تشهد عليه يوم القيامة على
رؤس الخلائق قال الله تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم*
وايديهم وارجلهم وقال وما كنتم تسترون ان تشهد عليكم
سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم جاء في التفسير ان الجلود هاهنا
الفروج فاحفظ يا اخي اصلحك الله جوارحك وخصوصاً*
اعضاؤك الثمانية فانها الاصول وهن القلب واللسان والعين
والاذن والبطن والفرج واليدان والرجلان فمختبر عليهن
بالصيانة لها عن كل ما يخاف منه ضرر في امر الدين من معصية
وحرام وفضول واسراف في حلال ولا سيما منهن خمس وهي
القلب واللسان والعين والاذن والبطن فانه اذا حصل الانسا
صيانة هذه الاعضاء فرجوان يكفي سائر جوارحه فينحصر
ذلك حيثن في مقدمة وخمسة ابواب فحصل في
بيان المقدمة في ذكر الهوى قال الله سبحانه ارايت من اتخذ
الهوى الهة قال لا اله الا الله وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال الهوى
الله يعبد من دونه قال الله ثم قرأ ارايت من اتخذ الهه هواه وعن
علي بن ابي طالب انه قال اطاف عليكم انتين اتباع الهوى وطول
الامل فاما اتباع الهوى فبئس مدخل الحق واما طول الامل فبئس
الآخرة ومن عمر رضي الله عنه انه قال اني سمعوا هذه النفس عن
شبهواتها فانها طامعة تتبع الهوى شر غاية الازم هذا الحق ثقيل مرثي
وان الباطل خفيف وفي رواية اخرى انه يشبه خمر من معالجة التوبة
فرب تفتنة وزحمة شهوة وشهوة وسامة اورثت حزنا طويلا
ونابا يجر عليه السام والدمار فزاد من الشهوة داء ومعيانها
دواء وعز محكم في قوله تعالى فليست له نصيب من النعمة كما يعني

بالشهوات وتربصتم يعني بالتوبة وارتبتم يعني في امر الله تعالى *
وغرتكم الاماني بالتسويق حتى جاء امر الله يعني الموت وغرتم بالله
الغرور يعني الشيطان وعن الشعبي انه قال انما سمى الهوى هوى
لانه يهوى بصاحبه وينشد لهشام بن عبد الملك
اذا انت لم تعص الهوى فادرك الهوى * الى كل ما فيه عليك مقال
وقال بعض الاعراب الهوى هوان ولكن قلب اسمه فظمه
بعض الشعراء فقال

ان الهوى هو الهوان قلب اسمه * فاذا هويت فقد لقيت هوانا
وفي مشور الحكم من اطاع هواه فقد اعطى عدوه مناه وقال بعض
الحكماء العقل صديق مقطوع والهوى عدو متبوع وقال بعض
البلغاء افضل الناس من عصي هواه وافضل منه من رفض
دنياه وقال بعض الشعراء

اذا ما رايت المرء يقتاده الهوى * فقد كلفه عند ذلك ثوابه
وقد اشتهى الاعداء جرحه لانفسه * وقد وجدت فيه عقلا اذله
وما يردع النفس الحجج عن الهوى * من الناس الا حذر الرزي كماله
فلما كان الهوى على الانسان غالباً والى سبيل المهالك مؤرداً
جعل العقل عليه رقيباً مجاهداً يلاحظ غرة غفلته ويدفع
سطوته بادرته ويوضع خداع حيلته لان سلطان الهوى
قوى ومدخل مكره خفي ولذلك قال بعض الحكماء الهوى
ملك غشوم ومتسلط ظلوم فاما الوجه الاول فهو ان
يقوى سلطان الهوى بكثرة دواعيه فيكل العقل من دفعها
مع وضوح قبحها في العقل المقهور بها وحسم ذلك ان يستعين
العقل بالنفس النضرة فيشعرها ما في عواقب الهوى من شدة

الضرر وكثرة الاوزار وقد قال عليه السلام حفت الجنة
بالمكاره وحفت النار بالشهوات فاخبر عليه السلام ان الطريق
الى الجنة احتمال المكاره والطريق الى النار اتباع الشهوات وقال
عليه اياكم وتحكيم الشهوات على انفسكم فان عاجلها ذمير واجلها
وخيم فان لم تنفع فيها الرهبة فشوبها بالرغبة فانها اذا
اجتمعتا على النفس ذلت وانتادت وقد قال الشاعر
صَبْرٌ عَلَى الْاَيَّامِ حَتَّى تَوَلَّى ۝ قَالَ مَنْ نَفْسِي صَبْرَهَا فَاسْتَمِرَّ
وَمَا النَّفْسُ لَأَحْتَجِّجَهَا الْقِيَّ ۝ فَإِنْ أَطِمَتْ نَاقَتٌ وَلَا تَسَلَّتْ
فَاذِ انْتَقَدَتِ النَّفْسُ لِلْعَقْلِ تَمَّ لَهُ لِحْظُ الْاَوَّلَى مِنْ ثَوَابِ الْخَالِقِ
وشاء المخلوقين وقد قال الله تعالى ولمن خاف مقام ربه
جنتان وقال واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هي المأوى وعن الحسن انه قال افضل الجهاد جهاد
النفس وينشد

قَدْ نَذِرْتُكَ لِحَاذِرِ دَوْرِ الْهَوَى الْحَسْرَةَ ۝ بَطَاعَةَ الْحَرَمِ وَعِصْيَانَ الْهَوَى
وقال بعض العلماء ركب الله الملائكة من عقل بلا شهوة
وركب البهائم من شهوة بلا عقل وركب ابن آدم من كليهما عقل
وشهوة فمن غلب عقله شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت
شهوته عقله فهو شر من البهائم وينشد
اِذَا الْمَرْءُ اعْطَى نَفْسَهُ كُلَّ مَا شَهِتَ هُوَ لَمْ يَكُنْ نَاقِتًا إِلَى كُلِّ بَاطِلٍ
وَسَاقَتْ إِلَيْهِ الْأَنْفُ وَالْعَارُ بِاللَّيْلِ ۝ دَعَتْهُ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقٍ عَاجِلٍ
واما الوجه الثاني فهو ان يخفي الهوى مكره حتى تنمو افعاله على
العقل فيتصور القبح حسنا وقد قال تعالى افمن زين له سوء
عمله فراه حسنا وذلك انما يكون بمسببين احدهما حجب

النفس ذلك الشيء فتعني عن عيبه وقد قال عليه السلام
حبك الشيء يعني ويصم وينشد لعبد الله ابن

معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب
ولست برا عيبني بالودك ولا بعض ما فيه إذا كنت لي صا
فغير الضي عن كل عيب كليله ولكن عن الشحط أبتك المساويا

والسبب الثاني هو اشتغال الفكر في تمييز ما أشبهه وطلب
الراحة في اتباع ما تسهل حتى يظن أن ذلك أحمد الأمور
فتورط بخدع الهوى وزينة المكرف في أقبح الحالاتين ولذلك
قيل عن عامر بن المطرب أنه قال الهوى يقطان والعقل
راقد وقيل في المثل العقل وذير فاصح والهوى وكيل

فاضم وينشد
إذا أنت قد أعطيت نفسك الهوى فحجك نال المني الذم أجمعا

فحسم السبب الأول أن يجعل فكر قلبه حكما على نظر عينيه
فالعين رائد الشهوة والشهوة من دواعي الهوى والقلب
رائد الحق والحق من دواعي العقل ثمرتهم نفسه في صواب
ما أحبه ليستبين له الحق فإن الحق أثقل مما لا فإن أشبه
عليه أمران اجتنب أحبهما إليه لأن النفس تنفر عن الحق
وتؤثر الهوى وقد قال العباس بن عبد المطلب إذا أشبه
عليك أمران فدع أحبهما إليك وخذ أثقلها عليك وعلة
هذا القول إن الثقل يبطئ النفس عن التسرع اليه فيتضم مع
الابطاء وطول الزمان صواب ما استبهم والمحبوب السهل
تسرع النفس إليه فيقصّر الزمان عن تصفحه لفكره ويفوت
استدراكه لتقصير فعله فلا ينفع التصغ بعد العمل والاستب

بعد الفوت ونشيد
 اليسر طاربا قد فأن جهلا * ودرك المرء ما لا يستطيع
 ولقد وصف بعض البلاء الهوى وما يقارنه من محن الدنيا
 فقال الهوى مطية القسوة والديار المحنة فانزل عن الهوى
 تسلم واعرض عن الدنيا تغنم فلا يغررك هواءك بطيئ الملاهي
 ولا تنفك دنياك بحسن العواري فدة الهوى تنقطع وعارك
 الدهر ترمج فيبقى عليك ما تركبه من المحارم وتكسبه من
 المخازي والمآثم وقال بعض علماء السلف سمعتي امرأة في
 الطواف وأنا أنشد

أهوى هوى الدين والدين ^{الدين} فكيف لي بهوى اللذائ والدين
 فقالت هما ضاربان فنع أتهما شئت وخذ الأخرى وأما
 الفرق بين الهوى والشهوة مع اجتماعهما في العلة والمعلول
 فهو أن الهوى مختص بالآراء والاعتقادات والشهوة مختص
 بنيل المستلذات فصارت الشهوة من نتائج الهوى فهي لخص
 والهوى اضل وهواعم ونحن نسال الله أن يكفينا دواعي
 الهوى ويصرف عنا سبل الرذی ويجعل التوفيق لنا قاندا
 والعقل لنا مرشدا وقد حكى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى
 عليه السلام عظم نفسك فان انقضت والافاستي مني
 ونحن كما قال بعض السلف قلوب تعرف والسنة تصف
 وأعمال تخالف فالله تعالى نساله العفو والعافية والعاقبة
 الدائمة في الدين والدنيا والآخرة فلما كان العقل رقيب الهوى
 وسراجا في القلب الذي هو أشرف الأعضاء كان لنا أن
 نبتيئ بذكر القلب وعلاجه ونرتب عليه ذكر الجوارح *

وبالله التوفيق لها **الباب الاول في ذكر القلب**
قال الله سبحانه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
سليم فاخبر ان سلامة القلب وطهارته من الفوائس هي
سبب لنجاة الانسان من عذاب القبر فعليك يا اخي وفق الله
وايانا باصلاح القلب وبذل الجهد في ذلك فانه اعظم
الاعضاء خطرا وادقها امرا واشقها اصلاحا واذكر انك
فيه خمسة اصول مقنعة لك عن كثرة الفصول احدها
قول الله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وقوله
واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاخذروه وقوله انه علم
بذات الصدور ثم كر ذكره في القرآن فكفي باطلاع العليم
التحذير تحذيرا وتهديدا للخواص من العباد لان المعاملة مع
علام الغيوب خطيرة عسرة فانظر ماذا يعلم من قلبك والاصل
الثاني قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ان الله
لا ينظر الى صوركم واشاركم او قال اموالكم وانما ينظر الى
قلوبكم واعمالكم فالقلب اذا موضع نظر رب العالمين
فيا عجباً ممن يهتم بوجهه الذي هو موضع نظر الخلق فينظفه
من الادناس ويزينه لئلا يطلع عليه مخلوق فيه على عيب
ولا يهتم بقلبه الذي هو موضع نظر رب العالمين
فيطهره ويزينه كيلا يطلع الرب تعالى على دنس
فيه وشين وعيب واقبل بهمله ويملأه بقياح واقذار
وفضائح لو اطلع الخلق على واحدة منها ليجروه ويترؤا
منه وطرده والله المستعان الاصل الثالث ان لقلب
ملك مطاع ورئيس منبع والاعضاء كلها انه تبع فاذا صلح

المتبوع صلح التابع واذا استقام الملك استقامت الرعية بين
 ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجسد
 بضعة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد
 كله الا وهي القلب فاذا كان صلاح الكل في ذلك وجب
 صرف العناية اليه الاصل الرابع ان القلب خزانة كل جوهر
 نفيس للانسان وكل معنى خطيرا ولها العقل واجلها معرفة
 الله عز وجل التي هي سبب سعادة الدارين ثم البصائر التي بها
 التقدم والوجهة عند الله عز وجل ثم النية الخالصة في
 الطاعات التي بها يتعلق ثواب الابد ثم انواع العلوم والحكم
 التي هي شرف العبد ثم سائر الاخلاق الشريفة من الجود والكرم
 والصبر والشكر واليقين والزهد والرضى والتوكل والرحمة
 والرافة والحلم والرفق وغير ذلك مما يطول الكتاب بتعداد
 وحقيق لمثل هذه الخزانة ان تحفظ من الاذناس وتطهر من
 الانجاس وتحرس من السراق والقطاع وتكرم بضروب
 الكرامات بل تعمر باصناف الخيرات وانواع القربات لئلا
 يلحق تلك الجواهر الغريزة دنس او يظفر بها عدو مهلك
 الاصل الخامس وهو ان العلماء تأملت احوال القلب
 فوجدتها خمسة ليست لغيره من الاعضاء احدها ان العدو
 قاصد اليه مقبل عليه ملازم له كما ورد في الحديث ان الشيطان
 جاثم على قلب ابن آدم فهو منزل الالهام والوسوسة يقرعه
 الملك والشيطان بالدعوتين ابد والتاني ان الشغل له اكثر
 فاللهوى والعقل كلاهما فيه فهو معتريك العسكرة للهوى
 وجنوده والعقل وجنوده فهو ابدانين تحار بها وتناقضها

فيحق بالشران يحرس ويحضر ولا يفضل عنه والثالث ان
 العوارض له اكثر فان الخواطر كالسهم لا تزال تقع فيه كالطر
 لا تزال تطر عليه ليل ونهار لا تنقطع عنه ولا انت تقدر
 على منعها فمتنع فليس بمنزلة العين التي هي بين جفنين تغض
 فتسرح او تكور في موضع خال اوليل مظلم فتكفي رؤيتها
 واللسان الذي هو وراء الحجاب بين الاسنان والشفيتين وانت
 القادر على منعه بل القلب عرض للخواطر لا تقدر على منعها
 والتحفظ عنها بحال ولا هي تنقطع عنك بوقت ثم النفس
 مسارعة الى اتباعها فالامتناع عن ذلك في مجهود الطاقة
 امر شديد ومحنة عظيمة والرابع ان علاجه عليك عسير
 اذ هو غيب عنك فلا تكاد تشعر حتى تدب فيه افة وتحدث
 له حالة فتحتاج ان تبحث عن ذلك اتم البحث بطول الجهد
 ودقيق النظر وكثرة الرياضة الخامسة ان الافات اليه
 اسرع وهو الى الانقلاب اقرب فلقد قيل ان القلب اسرع
 انقلابا من القدر في غلباتها ولذلك قيل فيه
 مَا سَمِيَ الْقَلْبُ لِأَمِّنْ تَقْلِبُهُ ۝ وَالرَّأْيُ يَضْرِبُ بِالْإِنْسَانِ أَظْوَالًا
 ثم ان زل القلب والعياذ بالله فرلة عظيمة ووقوعه اصعب
 واقطع ادناه قسوة وميل الى غير الله سبحانه وقتها مخم
 وانكار لله جل ذكره اما تسمع قول الله تعالى ابى واستكبر
 كان الكبر من قلبه فجعله على الاباء والكفر بظاهره اما تسمع
 قوله ولكنه اخذ الى الارض واتبع هواء فكان المسيل
 واتباع الهوى بقلبه حمله على ذلك الذنب المشؤم بنفسه
 اما تسمع قوله ونقلب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به

اول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ولهذا المعنى ايها الرجل
 خاف الخواص من عباد الله على قلوبهم فبكوا عليها وصرقوا
 عنايتهم اليها قال الله سبحانه في وصفهم يخافون يوما تتقلب
 فيه القلوب والابصار جعلنا الله من المتعبرين بالعبر المتيين
 لمواضع الخطر الموفقين لاصلاحها بحسن النظر اليه انه ارحم
 الراحمين فان قيل ان امر هذا القلب لهم جدا فاخبرنا عن
 المعاني التي تصلح وعن الافات التي تعترضه ففسده *
 عسى ان نوفق للاجتهاد في العمل بذلك يقال له اعلم ان
 تفصيل هذه المعاني يطول وانما علماء الاخرة عنوانا يستخرج
 ذلك وقد حكى بعضهم انهم ذكروا فيما يحتاج اليه من ذلك
 نحو تسعين خصلة محمودة وكذا في اضرارها المذمومة ثم
 من الافعال والمساعي الواجبة والمحظورة نحو ذلك في سائر
 تفاصيلها ولعمري ان من اهمه امر دينه ووفق للنظر لنفسه
 فلا يكون ذلك في العمل به عليه كثيرا وذكر عن بعض العلماء
 في الكتاب انه قال اذا سلم الانسان من عشر خصال مهلكات
 فرجوان يسلم من غيرها وهي الكبر والعجب والحسد والرياء
 وشدة الغضب وشدة الطعام وشدة الوقاع وجعل المال
 وجب الحياء قال واذا حصل من الخصال المتنجسات عشرة
 فرجوة له النجاة ان شاء الله وهي الندم على الذنب والصبر
 على البلاء والرضى بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف
 والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن
 الخلق مع الخلق وجب الله تعالى والخشوع له والله اعلم
 اعلم ان شرح الصفات المذمومة في القلب طويل وتطهير القلب

من رذائلها شاق على النفس عسير وسيل العلاج فيه غامض
وقد اندرس بالكلية علمه وعمله لغفلة الناس عن انفسهم
واشتغالهم بقضاء شهواتهم ونحن نشير ان شاء الله ههنا
الى ست صفات من خباثات القلب وهن مهلكات ولسوا هن
من الخباثات اصول وامهات وهى الامل والحرص والغضب
والحقد والبخل والجملة فنشرح ذلك فى ستة فصول

الفصل الاول فى الامل

قال الله سبحانه لنبيه عليه السلام وعيدا وتهديدا للكهفار
ذرهم ياكلوا ويمتعوا ويلهم الامل فسوف يعلمون وعن النبي
عليه السلام من طريق علي بن ابي طالب انه قال اشد ما اخاف
عليكم اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فانه
يصد عن الحق واما طول الامل فانه يجب الدنيا ثم قال
الا ان الله يعطى الدنيا لمن يحب ولئن يبعض فاذا اهل الله
عبدا اعطاه الايمان الا ان للدين ابناء وللدنيا ابناء فكونوا
من ابناء الدين ولا تكونوا من ابناء الدنيا الا وان الدنيا قد
ارتحلت مولية والاخرة قد ارتحلت مقبلة الا وانكم فى يوم
عمل ليس فيه حساب الا وانكم ستكونون فى يوم حساب ليس
فيه عمل ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع
ذات عشيته على الناس فقال ايها الناس الاستحيون من الله
قالوا وما ذاك يا رسول الله قال يحشون ما لا تأكلون ويؤمنون
ما لا تدركون ويتبنون ما لا تسكنون وعن ابي سعيد الخدرى
انه قال اشترى اسامة بن زيد من زيد بن ثابت وليدة بمائة
دينار الى شهر فسمعا رسول الله يقول لا تتعجبوا من اسامة

المشتري الى شهر ان سامة لطويل الامل والذي نفسي بيده
 ما طرقت عيناى الا ظننت ان شفى لا يلتقيان حتى يقبض الله
 روجي ولا رفعت طرفي فظننت انى واضعه حتى اقبض ولا
 لقت لقمة حتى ظننت انى لا اسيغها حتى اغص بها من الموت
 ثم قال يا بنى ادم ان كنتم تعقلون فعدوا انفسكم من الموتى
 والذي نفسي بيده ان ما توعدون لآت وما اتم بعمزي
 وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج يريق
 الماء فيتمسح بالتراب فاقول له يا رسول الله الماء منك
 قريب فيقول ما يدرينى لعلى لا ابلغه وروى انه صلى الله
 عليه وسلم اخذ ثلاثة اعواد ففرز عودا بين يديه والاخر
 الى جنبه واما الثالث فابعده فقال اتدرون ما هذا
 فقالوا الله ورسوله اعلم فقال هذا الانسان وهذا الاجل
 وذلك الامل يتعاطاه ابن ادم فيختلج به الاجل دون الامل
 وعنه صلى الله عليه وسلم من طريق ابن عبد الله انه عليه
 السلام خط خطا مر بعا وخط في وسطه خطا وخط *
 خطوطا الى جنب الخط وخط خطا خارجا فقال اتدرون
 ما هذا فقالوا الله ورسوله اعلم فقال هذا الانسان
 للخط الاوسط وهذا الاجل يحيط به وهذه الاغراض
 تنهشه يعنى الخطوط المخطوطة قوله ان اخطاه هذا نهشه
 هذا واذلك الامل للخط الخارج وقال ابن مسعود رحمه الله
 هذا المرء وهذه الخوف حوله سوارع اليه فان اخطته
 الخوف قتله الهرم وهو ينظر الى الامل وعن انس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال يهرم ابن ادم ويبقى فيه اثنان

الحرص والامل وفي رواية اخرى ويشب منه اثنان الحرص
 على المال والحرص على العمر وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 نجاول هذه الامة باليقين والزهد ويهلك اخرها بالانجل
 والامل وفي الخبر ان عيسى عليه السلام بينهما هو جالس
 وشيخ يعمل بمسحاة يلين بها الارض فقال عيسى عليه السلام
 اللهم ازرع عنه الامل فوضع الشيخ المسحاة واضطجع فلبث
 ساعة فقال عيسى اللهم اردد اليه الامل فقام فجعل يعمل
 فساله عيسى فقال بينهما انا اعمل اذ قالت لي نفسي الى متى
 تعمل وانت شيخ كبير فالقيت المسحاة فاضطجعت ثم قالت لي
 نفسي والله لا بد لك من عيش ما بقيت ففقت الى مسحاتي
 وعن الحسن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال كلكم يحب ان
 يدخل الجنة قانوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الامل
 واجعلوا اجالكم بين ابصاركم واستحيوا من الله حق الحياء
 وعنه عليه السلام انه كان يقول في دعائه اللهم اني
 اعوذ بك من دنيا تمنع خير الآخرة واعوذ بك من امل يمنع
 خير العمل واعوذ بك من حياة تمنع خير الممات وعن
 عبد الله بن عمر انه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه *
 وسلم ببعض جسدي فقال كن في الدنيا كأنك غريب أو
 عابر سبيل وعد نفسك في اهل القبور فاذا أصبحت
 فلا تحدث نفسك بالمساء واذا امسيت فلا تحدث
 نفسك بالصباح وخذ من صحتك قبل سقمك ومن
 حياتك قبل موتك فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك
 غدا وفي الخبر ان الله تعالى لما اخرج الذرية من صلب آدم

عليه السلام قالت الملائكة يا رب ان الارض لا تسعهم
 قال اني جاعل فيهم موتاً قالت لا يهنتهم العيش قال اني
 جاعل فيهم املاً وقال بعض العلماء بلغني ان الانسان خلق
 احمق ولو لا ذلك لما تنهأ عيشا وقال سلمان الفارسي رحمه الله
 ثلاثة ابكتني حتى اضمكتني مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل
 وليس بمغفول عنه وضاحك ملء فاه لا يدري اساخط
 عنه رب العالمين امر ارض قال وثلاثة اخرتني حتى ابكتني
 فراق محمد صلى الله عليه وسلم وحرية الاحبة وهو المطلع
 والوقوف بين يدي لا ادري الى الجنة يؤمرني ام الى
 النار وقال بعض العلماء الزهد في الدنيا قصر الامل
 ليس باكل الغليظ وليس العباء وقيل الحسن يا ابا سعيد
 الاتفضل قيصك فقال الامرا عجل من ذلك وكان يقول
 الموت معقود بنواصيكم والدنيا تطوى من ورائكم ويروى
 عن علي بن ابي طالب انه قال ايها الناس اتقوا الله الذي ان
 قلتم سمع وان اضرتمو علم وبادروا الموت الذي ان هربتم
 ادرككم وان اقمتم اخذكم ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال في بعض خطبه ايها الناس ان الايام تطوى والاعمال
 تمحى والابدان في الثرى تبلى وان الليل والنهار يتراكضان
 تراكض البريد يقربان كل بعيد ويخلقان كل جديد
 ويأتیان بكل موعود وفي ذلك عباد الله ما الهى عن
 الشهوات ورغب في الباقيات الصالحات وقال معسر
 كم من مستقبل يوم لا يكماه وقتة ظمئاً لا يبلغه ولو رايتم
 الاجل ومسيره انقضت الايام وغروبها وتزول النجوم طال

قال بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم
 غَرَّجَهُمْ وَلَا أَمَلَهُ يَمُوتُ مِنْ جَا أَمَلَهُ يَوْمَ مَنْ بَدَأَ مِنْ خِفَافِهِ
 لَمْ تَقْنِ عَنْهُ حِيلَهُ وَمَا بَقِيَ أَخْرَجَهُ بِقَدَرِ غَابَ عَنْهُ أَوَّلُهُ
 وَالْمَرْءُ لَا يَصْحَبُهُ فِي الْقَبْرِ إِلَّا عَمَلُهُ
 وروى عن الجاحظ أنه قال في كتاب البيان وجد مكتوباً
 على حجر يا ابن آدم انك لو رايت يسير ما بقى من اجلك لرهقت
 في طول ما ترجو من املك ولرغبت في الزيادة من عملك
 ولقصرت من حرصك وحيلك وانما يلقالك غداً انه منك
 وقد زلت بك قدمك واسلمك اهلك وحشمك وتبرأ
 منك القريب وانصرف عنك الحبيب وفيما يروى انه ليس
 من يومياتي الا قال يا ابن آدم تزود مني فاني يوم جديد
 واني على ما صنعت في شهيد واني ذاهب فلا اعود ثم ختم
 عليه بخاتم فلا يكسر الى يوم القيامة وينشد
 مَضَى امْسُكَ الْمَاضِي شَيْدًا مَقْدُودًا وَاعْقَبُهُ يَوْمٌ عَلَيْكَ شَهِيدٌ
 فَإِنْ كُنْتَ بِالْأَمْسِ أَقْرَبَ سَاعَةً فَادْرِ بِأَخْسَانٍ وَأَنْتَ حَمِيدٌ
 وَلَا تَبْقُ فِعْلَ الصَّلَاةِ إِلَى الْغَدِ لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدٌ
 إِذَا مَا الْمُنَايَا أَخْطَأَتْكَ وَصَفَتْ بِحَمِيمِكَ فَأَعْلَمْ أَنَّهَا سَتَقُودُ
 فضَّلْ اعلم ان الامل احد قواعد الدنيا التي لا تقهر
 الابهاء وذلك ان العلماء حصرها وما يصلح به الدنيا الى
 ستة اشياء وهي دين متبع وسلطان قاهر وعدل
 كامل وامن عام وخصب دار واجل فسيم اما الدين المتبع
 فانه يصرف النفوس عن شهواتها فيصير رقيقا عليها في
 خلواتها واما السلطان القاهر فانه تتالف برهته الاهواء

المختلفة وتنكف بسطوته الايدي المتعادية وكذلك قال بعض
 الحكماء الادب ادب ان ادب شريعة وهو ما ادى الفرض وادب
 سياسة وهو ما عمّر الارض واما العدل الشامل فانه يدعو
 الى الالفة ويبعث على الطاعة وتنعم معه الارض وتثمر به
 الاموال والنسل ويامن به السلطان لانه لاشئ اسرع
 في خراب الدنيا ولا افسد لضمائر الخلق من الجور لانه ليس
 يقف على حد ونهاية واما الامن العام فانه تطمين اليه
 النفوس وتنتشر ويانسي به الضعيف فينبعث فليس الخائف
 راحة ولا الحاذر طمأنينة ولذلك قيل الامن اهناء عيش
 والعدل اقوى جيش واما الخصب الدار فلانه يؤل الى
 الغنى والغنى يحدث الامنة والرخاء فتستمتع النفوس في
 التوسع وتكثر المواساة والتواصل واما الامل الفسح *
 فلانه يبعث على اقتناء ما يقصر العمر عن استيعابه ولو لا
 ان الثاني يرتفق بما انشاء الاول حتى يصير به مستغنيا *
 لا فقر اهل كل عصر الى انشاء ما يحتاجون اليه من منازل
 السكنى وارض الحرت وفي ذلك من الاعواز وتعدرا الامكا
 ما لا يخفاء به فاروق الله سبحانه الخلق باتساع الامل حتى
 عمّره الارض فتم صلاحها فصارت تنتقل بمرانها الى
 قرن بعد قرن فيتمر الثاني ما ابقاه الاول من عمارتها وبرق
 الثالث ما احدثه الثاني من شعنها لتكوز احوالها على ممر
 الاعصار ملتزمة وامورها منتظمة ولو قصرت الامال
 لما تجاوز الواحد حاجة يومه ولا تعدى ضرورة وقته *
 وكانت تنتقل الى من ياتي بعد خرابا لا يجد فيها بلغة ولا يدك

منها حاجة ثم تنقل الى من يحى بهد بأسوء من ذلك حالا حتى
لا ينتمى لها نبت ولا يمكن فيها لبث ولذلك روى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال الامل رحمة من الله عز وجل لامرئ
ولولاه ما غرس غارس شجر او لا ارضعت امرؤ ولداً وعز مطرف
ابن عبد الله انه قال لو علمت متى اجلى لحشيت على ذهاب
عقلي ولكن الله تعالى من على عباده بالفضلة عن الموت ولولا
العفلة ما تمتهوا عيشا ولا قامت بينهم الاسواق وقد قال السد
والنفوس وان كانت على فعل من النية امان تقوى بها
فالمرء يسطرها والله يضيئها والنفس تنشرها والموت يظورها
فلما كان الامل من اقوى اسباب في عمارة الدنيا كان في
الآخرة من اعظم اسباب غفلتها وخرابها وقلة الاستعداد
لها لان طول الامل هو العائق عن كل خير والجالب لكل شر
وانه الداء العضال الذى يوقع الخلق في انواع الفتن
والبلايا ولقد افصح لبيد بن ربيعة مع اعرابية بمأين به
حال الامرين فقال

أَكْذِبُ النَّفْسَ اِنْ حَدَّثَتْهَا ۖ اِنْ صَدَّقَ النَّفْسَ رَكِبَ الْاَمَلَ
غَيْرَ اَنْ لَا تُكْذِبْنَهَا فِي النَّفْسِ ۖ وَآخِرُهَا بِاللَّهِ الْاَجَلَ
أَعْلَمُ اِنْ طَوَّلَ الْاَمَلَ يَهْجُ لِلْاِنْسَانِ اَرْبَعَةَ اَشْيَاءَ اَحَدُهَا
تَرْكُ الطَّاعَةِ وَالْكُسْلُ فِيهَا لِاَنَّهُ يَقُولُ سَوْفَ اَفْعَلُ *
وَالْاَيَّامُ يَنْ يَدِي وَلَا يَفُوتُنِي ذَلِكَ وَلَقَدْ صَدَّقَ دَاوُدَ
الطَّائِي فِيمَا يَرَوِي عَنْهُ حَيْثُ قَالَ مِنْ خَافِ الْوَعِيدَ قَرِبَ
اِلَيْهِ الْبَعِيدُ وَمَنْ طَالَ اَمَلُهُ سَاءَ عَمَلُهُ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ
اَنَّهُ قَالَ الْاَمَلُ قَاطِعٌ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ وَالطَّمَعُ مَانِعٌ مِنْ كُلِّ حَقٍّ

والصبر صائر إلى كل ظفر والنفس داعية إلى كل شر والثاني
ترك التوبة وتسويفه يقول سوف اتوب وفي الأيام سعة وأنا
شاب وسني قليل هذا ونحوه يحرك إلى الرغبة في الدنيا والمصر
عليها ليتيسر له بذلك العيشة فيها وقل ما في الباب أن يشتغل
ويضيع وقته باهتمام أشياء لعله لا يدركها وقد روى
عن أبي ذر رحمه الله أنه قال قلني هتم يوم لم أدركه قيل وكيف
ذلك يا أبا ذر قال إن أمني جاوز أجلي والثالث القسوة في
القلب قال الله سبحانه فطال عليهم الأمد فقصت قلوبهم
لأن القلب إنما يصفو ويرقي بذكر الموت والقبر والجنة والنار
فإذا طال أمله كان فكره وذكره الدنيا وأسبابها والرابع
نسيان الآخرة كما ورد في الحديث أن طول الأمل ينسي الآخرة
فإذا طال أمل الإنسان قلت طاعته وتأخرت توبته وكثرت
معصيته واشتد حرصه وقسا قلبه وعظمت غفلته عن
الآخرة فأى حالة أسوأ من هذه وإى أفة أعظم من هذه
وكل هذا سبيله طول الأمل وحده الأمل إرادة الحياة *
للوقت المتراخي بالحكم وقصر الأمل هو ترك الحكم فيه بأن
يقيد بالاستثناء بمشيئة الله تعالى وعليه بالذكر أو شرط
الصلاح والإرادة وأما علاجه فبأن يخطر الإنسان في
قلبه ذكر الموت والقبر وخسارة الدنيا في جنب شرف
الآخرة وجلالته ويتفكر أيضا في إخوانه وأقرانه الذين
غافهم الموت في وقت لم يحتسبوه ويقول لعل حالي مثل
حالم ويتذكر قول عيسى عليه السلام الدنيا ثلاثة أيام
أمس مضى ما بيديك منه شيء وغدا لا تدري أنت تدركه

أم لا وبوم انت فيه فانغتم منه ثم قول ابي الدرداء الدنيا
 ثلاث ساعات ساعة مضت وساعة انت فيها وساعة *
 لا تدري اذكرها ام لا فلست تملك بالحقيقة الساعة *
 واحدة اذ الموت من ساعة الى ساعة ثم قول بعض العلماء
 الدنيا ثلاثة انفاس نفس مضى عملت فيه ما عملت ونفس
 انت فيه لا تدري ^{وتنفس} اتملكه ام لا اذكر من يتنفس نفسا فحيا
 الموت قبل النفس الاخر فلست تملك في الحقيقة الانفسا
 واحدا الا يوما ولا ساعة فيتبادر في هذا النفس الواحد
 الطاعة قبل ان يفوت والى التوبة ولعله في النفس الثاني
 يموت وليوخ نفسه يقول احذري يا نفسى الغرور ولا
 تهنى بالرزق المقدور فلعلك لا تبقيين لحتاجى اليه فيكون
 وقتك ضائعا والهم فضلا وما عسى ان يهتم الانسان
 ليوم او ساعة او نفس واحد فاذا تذكر الانسان هذه *
 الادكار وواظب عليها بالاعادة والتكرار قصر امله باذن الله
 تعالى فينبذ يري نفسه تبادر الى الطاعة وتعمل التوبة *
 وتجنب المعصية وترهب في الدنيا وطلبها وتذكر الآخرة
 وهو الها فتزول عن قلبه القسوة وتبدو فيه الرقة
 والصفوة وتستشعر عند ذلك الخوف من الله تعالى *
 والخشية فيستقيم له امر العباداة ويقوى له الرجاء في ان
 يسعد في الآخرة وكل ذلك بعد فضل الله تعالى بقصر الامل
 وبالله التوفيق واما الفرق بين الامل والاماني فالامل
 ما تقيدت باسباب وذلك ان الرجاء والامل انما يكونان
 بعد تهديد العمل قال الله تعالى ان الذين امنوا والذين هاجروا

وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمت الله وهذا مثل
 من زرع زرعاً فيما مل في منفعتهم وأما الأمانى فهي ما تجردت
 عن أسباب قال الله تعالى وغرتكم الأمانى وقال عليه السلام
 الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع
 نفسه هو اهواها وتغنى على الله الأمانى وعن جابر بن عبد الله
 أنه قال إياكم والأمانى فوالله ما نال بها عبد خيراً فيما مضى
 ولا يناله فيما بقي وقال تعالى ليس بآمانىكم ولا أمانى أهل الكتاب
 من يعمل سوءاً يجز به غير أن الأمانى تروح القلب إذا اغتمت
 قال الشاعر
 حَرَكَ مُنَاكَ إِذَا اغْتَمَمْتَ فَأَنْتَ بِمَارِوَحٍ خَرَّ
 إِذَا تَمَيَّنْتَ بِبَيْتِ اللَّيْلِ مُغَيَّبًا ۖ إِنْ الْمُنَى رَأْسُ أَمْوَالِ الْفُقَاةِ
 والله سبحانه نسأله التوفيق لما يحبّه ويرضاه

الفصل الثاني في الحرص

قال الله سبحانه وتجبون المال جباً وتوفي الحديث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إياكم وإمهاق
 الخطايا فأنهن ثلاثة الحسد والكبر ومن كان بضيه
 قال وأصل البلاء والشر في ست خصال منها اتوا للدنوب
 وقيل أن عدو الله إبليس قال إذا كانت خصلة منها في
 شيطان كان ما رد إذا اجتمع في شيطان واحد فلا
 تسأل عنه أولهن الكبر وهو ذنب إبليس للعين والثانية
 العجب وهو يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب والثالثة
 البخل وصاحبه محروم من خير الدنيا والآخرة والرابعة
 البغي وهو راجع على صاحبه قال الله سبحانه انما يفتكم على
 انفسكم والخامسة الحسد وصاحبه ابدام غمور والسادسة

اظنها الحرص والله اعلم وينشد
 قد سكارا سرور أسرار الله والشيب بيان الحرص على الدنيا في تعب
 وذلك ان الانسان اذا غلب عليه حب المال وبعد الامل
 بعثه الحب على طلبه ودعاه الامل الى الشح والحرص والشح
 اصل لكل ذنب وسبب لكل لؤم ولذلك قيل الحرص فساد
 للبين والمروءة ويروى ان اعرابيا عاتب اخاه على الحرص
 فقال يا اخي انت طالب ومطلوب بطلبك من لا تقوته واتت
 تطلب كل ما قد كفيته فكان ما غاب عنك قد كشف لك
 وما انت فيه قد نقلت عنه كانك يا اخي لم تر حريصا محروما
 وزاهدا من زوقا وقت قال الشاعر
 اراك يزيدك الاكثار حرصا . على الدنيا كانك لا تموت
 فهل لك غاية ان حصر يوما . اليها قلت حسبي قد رضيت
 وحكى عن الشعبي انه قال ان رجلا صاد قبرا فقال ما تريد
 ان تصنع بي قال اذبحك واكلك فقالت والله ما اشقى من
 ضرر ولا اشبع من جوع ولكن اعلمك ثلاث خصال هي خير
 لك من اكل اما واحدة فاعلمكها وانافى يدك واما الثانية فاذا
 صرت على الشجرة واما الثالثة فاذا صرت على الجبل فقال
 هاتي الاولى فقالت لا تلهفن على فائت فخلاها فلما صارت
 على الشجرة قال هاتي الثانية قالت لا تصدقن بما لا يكون انه
 يكون ثم طارت فوقفت على الجبل فقالت يا شقي لو ذبحتني
 لا خرجت من حوصلي درتين في كل واحدة عشر وزنتا
 قال فعض على شفتيه وتلف وقال هاتي الثالثة فقالت
 انت قد نسيت اثنتين فكيف اخبرك بالثالثة المراقل لك

لا تلهفن على ما فاتك ولا تصدقن بما لا يكون انه يكون وانا
 كحي ورشي ودمي لا يكون عشرين مثقالا فكيف يكون في
 حوصلتي درتان في كل واحدة عشرون مثقالا ثر طارت
 وذهبت قال بعض العلماء وهذا مثال لفرط طمع الادميين
 فانه يعنيه عن درك الحق حتى يقدر ما لا يكون وروى عن
 ابي محمد الزيدى انه قال دخلت على الرشيد فوجدته ينظر
 في ورقة مكتوب فيها بالذهب فلما راني تبسم فقلت فائده
 اصلح الله امير المؤمنين قال نعم وجدت هذين البيتين في
 بعض خزائن بني امية فاستحسنهما وقد اضفت اليهما ثالثة
 وانشدني

اذا سُدَّ بابُك من نورِ حَيَةٍ ۖ فدَعَمَها الاخرى يَفْقَحُ للاباءِها
 فان خابَ البطنَ يَكْهِنُ مِلَّةُ ۖ وَيَكْهِنُكَ سَوَاءُ اَمَورِها
 وَلَا تَكُنْ مُبْذِلًا لِعَرْضِكَ وَلِحَبِّ ۖ رَكُوبَ الْمَعَاصِي حَبِيبِها
 ويقال الحريص اسير مهانة لا ينفك اسره وقال بعض الحكماء
 وجدت اطول الناس غما الحسود واهناهم عيشا القنوع
 واصبرهم على الاذى الحريص اذا طمع واخفضمهم عيشا
 ارفضهم الدنيا واعظمهم ندامة العالم المفرط وقيل
 لبعض الحكماء ائى ايسر للعاقل وابها اعون على دفع الحزن
 قال ايسرها اليه ما قدم من صالح العمل واعونها على
 دفع الحزن الرضى بمحذور القضاء وروى عن ابي موسى
 الاشعري انه قال نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت فحفظ
 منها ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولوات
 لابن آدم واديا من ذهب لمتنى ثانيا ولا يملأ جوف ابن آدم الا

التراب ويتوب الله على من يشاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال منهومان لا يشبعان منهومان العلم ومنهومان المال وقد
 ذكرنا في قطرة الدنيا من هذا المعنى ما يكفي والله المستعان
 ولما كان الحرص وجبا للمال في الادنى جملة ضرورية وطبيعة
 مضلة مهلكة راينا ان نضيف الى هذا الفصل بابا في ذكر
 القناعة التي هي ضد الحرص وقد اثبت الله ورسوله على القناعة
 كما سيأتي ان شاء الله هـ باب في ذكر القناعة هـ
 اعلم ان القناعة برزق الله تعالى اول منازل الرضى عن الله
 سبحانه واذا اراد الله بعبد خيرا اغناه بالقنوع وارضاه بما
 قسم له قال الله سبحانه ومن يعمل من الصالحات من ذكرا و
 اوائى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة قال مجاهد هي
 القناعة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى لمن هلك
 للاسلام وكان عيشه كفا فاقنع به وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال الحرص الجاهد والقانع الزاهد يستوفيا
 اكهما غير متقص منه شيء وروى انه قال ليس عليه السلام
 ما بال المشايخ احرص على الدنيا من الشباب قال لا تتم *
 ذاقوا من طعم الدنيا ما لم يذوقه الشباب وقال بعض الحكماء
 من قنع كان غنيا وان كان فقيرا ومن لم يقنع كان فقيرا *
 وان كان مكثر او قال بعض البلغاء اذا طلبت العز فاطلبه
 بالطاعة واذا طلبت الغنى فاطلبه بالقناعة فمن اطاع الله
 عز نصره ومن لزم القناعة زال فقره وفي الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال ليس الغنى عن كثرة العرض انما
 الغنى غنى النفس وعن ابي حازم انه قال ثلاثة من كن فيه كل

عقله ومن كان فيه واحدة منهن كل ثلث عقله من عرف نفسه
وحفظ لسانه وقنع بما رزقه الله والشدة لا في الغاية
تَصِفُ الْقَنُوعَ وَأَيُّهَا يَنْقَعُ ۞ وَأَيُّهَا يَرْضَى بِمَا يَجْمَعُ
لَهُ دُرُودِي الْقَنَاعَةُ مَا ۞ أَصْفَى عَمَالِهِمْ وَمَا أَوْجَعَ
مَنْ كَانَ يَتَغَيَّرُ أَنْ يَعْرِىَ وَأَنْ ۞ تَهْدَى خَلْقَهُ فَلَا يَطْعَمُ
فَقَرَّ الْقُوسَ بِقَدْرِ رَغْبَتِهَا ۞ وَغَيَّرَ الْقُوسَ بِقَدْرِ مَا تَقَعُ
وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا شئت أن تحيى غنيا فلا
تكن في حالة الأرضيت بذونها وعنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال ما من عبد إلا بينه وبين رزقه حجاب فإن قنع واقتصد
آتاه رزقه وإن هتك الحجاب لم يزد في رزقه وقال أكثر من نصف
من باع الحرص بالقناعة ظفر بالفتى والثروة والقناعة على
ثلاثة أوجه الأول أن يقنع الإنسان بالبلغة من دنياه ويصرف
نفسه عن التفرغ لما سواه وهذا أعلى منازل أهل القناعة
وقد روى عن مالك بن دينار أنه قال إذا هدا الناس من لم
تجاوز رغبته من الدنيا بلفته وقال بعض الحكماء الرضى بالكفاف
يؤدى إلى العفاف والشدة بعض أهل الأدب وذكر أنها على

ابن أبي طالب

أفادتني القناعة كل عِزٍّ ۞ وهل عز أجل من القناعة
فصيرها لنفسك رأس مال ۞ وصير بعدد ما التقوى بضاً
تحرز حين تقى عن لبس ۞ تنعم في الجنان بصبر ساعه
الثاني أن تنهى به القناعة إلى الكفاية ويحذف الفضول
والزيادة وهذا الوسط أحوال المقنع وقال بعض الحكماء
طلب ما فوق الكفاية اسراف وينشده

ان القناعة والعفاف :: لينيان عن الغنى
فاذا صبرت عن النى :: فاشكر فقد نلت للنى

والوجه الثالث ان تنتهى به القناعة الى الوقوف الى ما سخر
فلا يكره ما اتاه وان كان كثيرا ولا يطلب ما تعذروا ان كان
يسيرا وهذا الحال اذ في اهل منازل القناعة وفي مثلها قد حكى
عن ذى النون المصرى انه قال من كانت قناعته سمينة طابت
له كل مرفة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا دلول
فما كان لك منها اتاك على ضعفك وما كان منها عليك لم
تدفعه بقوتك ومن اتقطع وجاءه مما فاتة استراح بدنه
ومن رضى بما رزقه الله قوت عينه وعن ابي حازم الاعرج
انه قال وجدت الدنيا شيئين شئ هولى لى اعمله قبل
اجله ولو طلبته بقوة اهل السموات والارض وشئ هو
لغيرى وذلك مما لم ائله فيما مضى ولا ائاله فيما بقى يمنع *
الذى لى من غيرى كما يمنع الذى لغيرى منى ففى اى هذين
افنى عمرى واهلك نفسى وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال خير امتى الذين لم يعطوا حتى يبطلوا ولم يقتصر عليهم
حتى يسئلوا والله سبحانه نسئل ان يحسن لنا التوفيق فيما
منح ويصرف عنا الرغبة فيما منع واما الدواء الذى يكسب
القناعة وينزل الحرص به فهو مركب من ثلاثة اركان الصبر
والعلم والعمل ومن مجموع ذلك خمسة امور الاول وهو العمل
الاقتصادى فى المعيشة والرفق بالاتفاق فمن اراد عز القناعة
فليقتصر فى جميع احواله على ما لا بد منه بل ان كان وحده
ينبغى ان يقتنع بشئ واحد خشن ويقتنع باى طعام وجد

ويقتل من الادام ما امكنه ويوطن نفسه عليه وان كان له عيال
فليرد كل واحد منهم الى هذا القدر فان هذا القدر يقيس رايك
جهدا ويمكن معه الاجال في الطلب والاقتصاد في المعيشة
هو الاصل في القناعة ونعني به الرفق في الانفاق وترك الخرق
اذ قال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر كله وقال
ايضا ما عال اي افقر من اقتصد وقال ثلاثة منجيات خشية الله
في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضى
والغضب وروى ان رجلا ابصر ابا الدرداء وهو يلتقط
حباً من الارض وهو يقول ان من فقهمك قصدك في معيشتك
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الاقتصاد حسن
السمة والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة
وفي الخبر التدبير نصف المعيشة وقال عليه السلام من اقتصد
اغناه الله ومن بذر افقره الله وقال اذا اردت امر افعلك
بالتؤدة حتى يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً والتؤدة في الانفاق
من اهم الامور الثاثة انه اذا تيسر له في الحال ما يكتفيه فلا
ينبغي ان يكون شديد الاضطراب لاجل الاستقبال وينبغي
على ذلك قصر الامل والتحقيق بان الرزق الذي قدر له لا يبدل ان
يأبىه وان لم يشد حرصه عليه وينبغي ان يكون واثقاً بوعده الله
تعالى اذ قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويقال
الاهتمام بما لم يكن بلاء كائن وفي مثل ذلك قيل
ومن يُفِق الساعات فجمع ماله خوفاً فقيراً الذي صنع الفقر
وقد قال عليه السلام لا ينبغي خالداً لا تأساً من الرزق ما هنرت
رؤسك فان الانسان تلذه امه احمر ليس عليه قشر ثم رزقه الله

ويروى انه صلى الله عليه وسلم من يابن مسعود وهو خزين
فقال له لا يكثر همك ما قدر لك يكن وما ترزق ياتيك وقال
ايها الناس ارجلوا في الطلب فانه ليس للعبد الا ما كتب له ولن
يذهب عبد من الدنيا حتى ياتيه ما كتب له منها وهي رغبة *
ولا ينفك الانسان عن الحرص الا بحسن ثقة بتدبير الله في
تقدير ارزاق العباد وان ذلك يحصل لامحالة مع الاجمال في
الطلب بل ينبغي ان يعلم ان رزق الله العبد من حيث لا يحتسب
اكثر فان استدعته باب كان ينتظر الرزق منه فلا ينبغي ان
يضطرب قلبه من اجله وقد قال عليه السلام ابي الله ان
يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يحتسب وقال الفضل *
الضبي قلت لاعرابي من اين معاشك قال بزاز الحاج قلت فاذا
صدروا فبكى فقال لولم نعش الا من حيث ندرى لومنعش
وقيل لحكيم من اين تنفق فقال لو علمت ذلك لتفقد وقال جل
لابي حازم انك فقير فقال كيف اكون فقيرا ومولاى له ما في
السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فقال اتراه
يلقى عليك الخبز من السماء فقال لولم تكن الارض له لكان
يلقى على الخبز من السماء فقال الرجل لا اقوى على مجادلتك
فقال ابو حازم كذلك الباطل لا يقوى على الحق فهذا دواء *
القناعة من جهة المعرفة لا بد منه لدفع تخويف الشيطان بالفقر
قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر الآية الثالث ان يعرف
ما في القناعة من عز الاستغناء وما في الطمع والحرص من النذل
فان تحقق عنده ذلك انبعثت رغبته في القناعة لانه في
الحرص لا يخلو من تعب وفي الطمع لا يخلو من ذل وليس في

القناعة الا ألب الصبر عن الشهوات والفضول وهذا الم لا يطلع
عليه احد وفيه ثواب الاخرة وأما ذل الطمع وتعب الحرص فهو
مما يظهر للناس وفيه الويل والاثم وقوت عن النفس والعجز
عن اقامة الحق فان من كثر حرصه وطمعه كثرت حاجته الى
الناس فلا تمكنه دعوتهم الى الحق وفي ذلك المداهنة وهلاك
الدين ومن لا يؤثر عن النفس عن شهوات البطن فهو ركيك العقل
ضعيف الايمان اذ قال صلى الله عليه وسلم عز المؤمن استغناء
عن الناس وفي الخبر ما استغنى أحد بالله الا اقترابه الناس
فقبل استغن بالله فكل امرئ اصبح ترجوه فقير اليك الرابع
ان يكثر تأمله في تنعم اليهود والنصارى وارذال الناس والحقهاء
والسفهاء ومن لا دين له ولا عقل ثم ينظر الى احوال الانبياء
والاولياء والى سمة الخلفاء الراشدين وسائر الصحابة والتابعين
طهر باحسان ويستمع احاديثهم ويتطلع لحوالهم ويخبر عقله *
بأن يكون على شبه اذال الخلق او على الاقتداء بمن هو اعز
اصناف الخلق عند الله تعالى حتى يكون عليه بذلك الصبر
على القليل والقناعة باليسير فانه ان تنعم في البطن فالحمار اكثر
اكلامه وان تنعم في الجماع فالحنظل راعا لرتبة منه فيما قيل
وان تزين باللباس ففي اليهود والروم والسفهاء من هو اعلا
رتبة منه وان قنع بالقليل ورضى به لم يسأله في رتبته *
الا الانبياء والاولياء وبالله التوفيق الخامس ان يفهم ما في
جمع المال من الخطر كما تقدم في افات المال وما فيه من
خوف السرقة والنهب والضياع وما في خلوايد منه من الأمن
والفراغ مع الحبس يوم القيامة في الموقف عن باب الجنة خمس

عام فانه اذا لم يقنع بما يكفيه التحق بزمرة الاغنياء ويتم ذلك بان
 ينظر ابد الى من هو دونه في الدنيا وقد روى عن ابي ذر رضي الله
 عنه قال اوصاني خليلي ان انظر الى من هو دوني في لالي من هو
 فوقني يعني في امر الدنيا فهذه الامور تكسب القناعة وعماد
 الصبر وقصر الامل وان يعلم ان غاية صبره في الدنيا ايام قليلة
 هو سبب التمتع دهورا لا غاية لها فيكون كالمرضى الذي يصبر
 على مرارة الدواء لشدة طمعه في انتظار الشفاء وذلك لا يتم
 الا بعون الله وتوفيقه نسأل الله تعالى ان يرزقنا ذلك بمنه
 وكرمه وفضله انه ارحم الراحمين

الفصل الثاني في تم الغضب

قال الله تعالى اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية لجاهلية
 ذم الله الكفار بما تظاهروا به من الحية الصادرة عن الغضب
 بالباطل ومدح المؤمنين بما انعم عليهم من السكينة وفي
 الحديث ان رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل يدخلني الجنة *
 واقل قال لا تغضب وعن ابن عمر انه سأل عليه السلام فقال
 ماذا يبعدني من غضب الله قال لا تغضب وعن ابن مسعود
 عنه عليه السلام انه قال ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي
 لا يصبره الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه
 عند الغضب وفي حديث آخر ليس الشديد بالصرعة انما
 الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وعنه ايضا انه قال
 من كف غضبه ستر الله عورته وقال بعض البلغاء من رد
 غضبه هدد من اغضبه وعن داود او سليمان عليهما السلام
 الشك مني انه قال يا بني اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب

تستخف فؤاد الرجل الحليم وعن عكرمة في قوله تعالى وسيداء
وحصوات قال السيد الذي لا يغلبه الغضب وعن أبي المرداء
قال قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب
وعن يحيى بن زكرياء انه قال لعيسى عليه السلام لا تغضب *
قال لا استطيع ان لا أغضب انما انا بشر قال لا تقن ما لا قال
هذا عسى وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغضب يفسد
الايمان كما يفسد الصبر العسل وعنه ايضا انه قال ما غضب
احدا الا اشقى على جهنم وقال رجل اى شىء اشد من جهم قال
غضب الله قال فما يبعدنى من غضب الله قال ان لا تغضب
وعن الحسن انه قال يا ابن آدم كلما غضبت وثبت يوشك ان
تثبت وثبة فتقع في النار وعن ذى القرنين رحمه الله انه لقي ملكا
من الملائكة فقال علمنى علما ازاد به ايمانا ويقينا قال لا تغضب
فان الشيطان اقدر ما يكون على ابن آدم حين يغضب فود الغضب
بالكظم واسكنه بالثؤدة واياك والجملة فانك اذا عملت لخطأت
حظك وكن سهلا كئنا للقريب والبعيد ولا تكن جبارا عنيدا
وعن وهب بن منبه ان راهبا كان في صومعة فاراد الشيطان
ان يضله فلم يستطع فجاءه حتى ناداه فقال افتر فلم يجبه *
فقال افتر فاني ان ذهبت ندمت فلم يلتفت اليه فقال انا المسيح
فقال الراهب وان كنت المسيح فما اصنع بك الست امرت بالعبادة
والاجتهاد ووعدتنا القيامة فلو حشنتا اليوم بغير ذلك لم
نقبله منك قال فقال انه هو الشيطان وقد اردت ان اضلكم
فلم استطع فحشنتك لتشغلنى عما شئت فاخبرك قال ما اريد
ان اسالك عن شىء قال فولى مدبرا فقال له الراهب لا تسمع

قال بلي قال اخبرني بما اخلاق بني ادم اعون لك عليهم قال
 الحدة ان الرجل اذا كان حديد اقلبناه كما تقلب الصبيان الكرة
 وقال بعض العلماء ان الشيطان يقول وكيف يغلبني ابن ادم
 فاذا رضى جئت حتى اكون في قلبه واذا غضب طرت حتى
 اكون في راسه وعن جعفر بن محمد انه قال الغضب مفتاح
 كل شيء وقال بعض الانصار راس الحق الحدة وقائده الغضب
 ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم الحكمة زينة ومنفعة
 والجهل شين ومضرة والسكوت عن الاحق جوابه وعن
 مجاهد انه قال قال ابليس ما اعجزني بنو ادم ولم يعجزوني
 في ثلاث اذا سكر احدهم اخذنا بخزائمه وقدناه حيث
 شئنا وعمل لنا بما احببنا واذا غضب قال بما لا يعلم وعمل بما
 يندم ونجّله بما في يديه ونعّيه بما لا يقدر عليه وقيل للحكيم
 ما املك فلانا لنفسه فقال اذا لا تذله الشهوة ولا يصرعه
 الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعضهم اياك وغرة الغضب
 فانه يصيرك الى ذل الاعتذار وعن ابن مسعود رحمه الله
 انه قال انظر الى حلو الرجل عند غضبه وامانته عند
 طمعه وما علمك بحلمه اذا لم يغضب وما علمك بامانته
 اذا لم يطمع ويروى ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عامله
 ان لا تعاقب عند غضبك فاذا غضبت على رجل فاحبسه
 وان اسكن غضبك فاخرجه فعاقبه على قدر ذنبه ولا تتجاوز
 به خمسة عشر سوطا وقال بعض السلف لابنه يا بني
 لا يثبت للعقل عند الغضب كما لا يثبت روح الحي في التنور
 المسجور فاقل الناس غضبا اعقلهم فان كان للدنيا كان داهيا

مكر وان كان للاخرة كان علما وحلما ويقال الغضب عدو
 العقل والغضب غول العقل وكان عمر رضي الله عنه اذا خطب
 يقول في خطبته افلم منكم من حفظ عن الهوى والطمع والغضب
 وقال بعض العلماء من اطاع غضبه وشهوته ادياه الى النار
 وقيل انه قيل لابن المبارك اجعل لنا حسن الخلق في كلمة فقال
 ترك الغضب ويروى ان بعض الانبياء عليهم السلام قال
 لمن معه من تكفل لي ان لا يغضب فيكون معي في درجتي
 ويكون بعدى خليفتي فقال شاب من القوم انا ارا عاده عليه
 فقال الشاب انا ووفى له فلما مات كان في منزلته بعده
 وهو ذوالكفل في قول بعضهم سمي به لانه تكفل بترك الغضب
 فوفى به وعن وهب بن منبه انه قال للكفر اربعة اركان
 الغضب والشهوة والخرق والطمع * بياك حقيقة الغضب
 اعلم ان الله سبحانه لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان
 باسباب في داخل بدنه واسباب خارجة عنه انعم عليه بما
 يحويه من الهلاك والفساد الى وقت الاجل المعلوم اما السبب
 الداخل فهو ان ركه من الرطوبة والحرارة فهما متعاديتان
 متضادتان والحرارة تجفف الرطوبة حتى تنقشئ اجزاءها
 وتصير نجارا يتصاعد منها ولولا متصل بالرطوبة مدد
 من الغذاء يجبر ما انحل من اجزائها لفسد الحيوان فخلق الله
 الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعث
 على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر وتحلل ليكون
 ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب واما الاسباب
 الخارجة فكالسيف والسنان وساثر المهلكات التي يقصد بها

فافتقر الى قوة وحمة تشور من باطنه فيدفع بها المهلكات عنه
 فخلق الله الغضب من النار فحينه بطينة الانسان فتى قصد
 بمكروه اشتعلت نار الغضب وثارت ثورانها فيلجى بهاد القلب
 ويتشرفى العروق ويرتفع الى اعالي البدن كما يرتفع الماء الذي
 يغلى في القدر فلذلك ينصب الى الوجه فيمر الوجه والعين
 والبشرة بصفاها تحكى لون ما وراثها من حمرة الدم وكل تحكى
 الزجاجة لون ما فيها وانما ينصب الدم اذا غضب على من يونه
 واستشعر القدرة عليه فان صدر الغضب عمن فوقه وكان
 معه اياس من الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجسد
 الى جوف القلب وصار جرحا ولذلك يصفر اللون وان كان
 على نظير شك فيه تولد منه تردد من انقباض وانسلاط فيحمر
 ويصفر ويضطرب وباجملة فقوة الغضب محلها القلب وانما
 تتوجه هذه القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات قبل وقوعها
 والى التشفى والانتقام بعد وقوعها فالانتقام قوة هذه القوة
 وهى على درجات ثلاث في اول الفطرة من التفريط والافراط
 والاعتدال اما التفريط ففقده هذه القوة او ضعفها وذلك
 مذموم وهو الذى يقال فيه لاجية له ولذلك قال للشافعى
 من استغضب ولم يغضب فهو حمار ومن استرضى ولم يرض
 فهو شيطان لان من فقد قوة الغضب والحكمة فهو ناقص جدا
 وقد وصف الله تعالى الصحابة بالشدة والحكمة فقال اشداء-
 على الكفار وقال لنبيته عليه السلام جاهد الكفار والمنافقين
 واغلظ عليهم الآية وانما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمة
 وهو الغضب واما الافراط فهو ان تغلب عليه هذه الصفة

حتى يخرج من سياسة العقل والدين فمهما اشتدت نار الغضب
 اعمت صاحبها واصمته عن كل موعظة ولا تبقى للسرع معها
 بصيرة فاذا وعظ له لم يسمع بل زاده الغضب عمي وصمما وان
 استضاء بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر ان ينطفئ نور
 العقل بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد
 عند شدة الغضب من غليان دهر القلب دخان الى الدماغ
 مظلم يستولى على معادن الفكر وربما يتعدى الى معادن
 الحس فتظلم عينه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه
 مثل كهف اضمرت فيه نار فاسود وجهه وحجى مستقره وامتلأ
 بالنخاع جوانبه وكان فيه سراج ضعيف وبالحقيقة فالسفينه
 في ملتطم الامواج عند اضطراب الروح احسن حالا وارحى
 سلامة من النفس المضطربة غيظا اذ في السفينه من يجال
 لتسكينها واما القلب فهو صاحب السفينه وقد سقطت حبلته
 اذا عماء الغضب واصمته وربما تقوى نار الغضب فتفنى
 الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظا كما تقوى
 النار في الكهف فيتشقق وتهد اعاليه على اسافله فهكذا
 حال القلب مع الغضب واما اثار الغضب في الظاهر فاقلا
 صورته وتغير وجهه وارتعاد اطرافه وانطلاق لسانه بما
 يستحي من ذكره وخفة عقله ووثوبه من مجلسه كانه نمر
 وسرعة التقائه يمينا وشمالا كانه قرد وعدم فهمه ما يسمع
 كانه بهيمة وقلة التقائه الي من يعظه كانه احمق ولو رأى
 الغضبان قبح صورته في حال غضبه لسكن غضبه حياء من
 قبح صورته واستماله خلقته وفي كتاب سراج الملوك قال

وكان سبب موت مروان بن عبد الملك وقع بينه وبين اخيه
 سليمان بن عبد الملك كلاما فعمل عليه سليمان فقال يا من
 يلحق امة ففتح فاه ليحييه فامسك عمر بن عبد العزيز على فيه ورد
 كلامه وقال يا ابن عبد الملك اخوك وامامك قال قتلتنى
 يا ابا حفص قال وما صنعت بك فقال رددت في جوفى اخر من
 البحر ثم مال بجانبه فمات من وقته واما اثر الغضب في القلب
 مع المضروب عليه فالحد والمسد واضمار السوء والشبهة
 بالمساءات والحزن بالمسرات والعزم على افشاء السرو هتك
 السر والاستهزاء وغير ذلك من القبايح فهذه ثمره الغضب
 المفرط واما ثمرة الضعيف الغضب فقلة الانفة من التعرض
 للحرم والزوجة والامر واحتمال الذل من الاخساء وهو ايضا
 مذموم اذ من ثمرته عدم الغيرة على الحرم وقد روى عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان سعدا الغيور وانا اغير من
 سعد والله اغير منا وقيل لاجل ذلك حرم الفواحش وانما
 خلقت الغيرة لحفظ الانساب اذ لو تسامح الناس فيها اختلط
 الانساب ولذلك قيل كل امة وضعت الغيرة في رجالها وضعت
 الصيانة في نساءها ومن ضعف الغضب ايضا الخور والسكر
 عند مشاهدة المنكرات وقد قال عليه السلام خيرا منى
 احداؤها يعنى في الدين وقال تعالى ولا تأخذكم بهما رافة
 في دين الله بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه لان
 الرياضة انها تثير وتسليط الغضب على الشهوة حتى يغضب
 على نفسه عند الميل الى الشهوات الخسيسة ففقد الغضب
 مذموم والله اعلم وقال بعض العلماء اول الغضب جنون

واخره ندم وقى الحكمة من اطاع الغضب حرم السلامه ومن
 عصى الحق غره الذل واما الاعتدال في الغضب فهو الذي
 ينتظر اشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحجة وينطفئ
 حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي
 كلف الله بها عباده وهو الوسط الذي وصفه عليه السلام
 حيث قال خير الامور اوسطها وقد قال الله لنبيه عليه السلام
 جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وقال ايضا واخفض
 جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ويروى عن لقمان الحكيم انه
 قال لابنه يا بني لا تكن حلوا عند السفهاء فيبتلموك ولا مزا
 عند الفقهاء فيرفضوك وفي المثل لا تكن رطبا فتعصر ولا
 يابس فتكسر اشارة الى وسط الامور فمن مال غضبه الى
 الفتور والضعف حتى احس من نفسه ضعف الغيرة وحقن
 الذل في غير محله فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه *
 ومن مال غضبه الى الافراط جره الى التهور واقتحام الفواحش
 فينبغي ان يعالج نفسه ليكسر من فوره الغضب ويقف على
 الاوسط بين الطرفين وهو الصراط المستقيم وهو اذق
 من الشعر واحد من السيف فهذه حقيقة الغضب ودرجاته
 (فصل) واما هل يمكن ازالة الغضب بالرياضة فقد اختلف
 في ذلك ولكن الحق فيه ما ذكره وذلك ان الذي يفيض الانسان
 من اجله ثلاثة اقسام احدها ما هو ضرورة في حق الكافة
 وهو القوت والسكن والملبس وصحة البدن فمن قصد بدنه
 بالضرب او الجرح فلا بد ان يفيض وكذلك ما يوارى عورته
 او يسد جوعته او اخراج من داره لا يخلو الانسان من غبطة على

من اخذ منه هذه الاشياء الثاني ما ليس بضروري كالجواهر وفضول
 المال فان الزاهد في الدنيا ربما لا يفضب اذا اخذ منه لعدم
 حبه له واما الراغب فيها فانه يفضب لانه محبوب عنده هـ
 الثالث ما يكون ضروريا في حق بعض الناس كادوات الصناعات
 وكتب العالم فان هؤلاء يفضبون اذا اخذت منهم لانهم بها
 يتوصلون الى المكاسب فصارت محبوبة عندهم وهذا ايضا
 يختلف بالاشخاص وانما الجبل الضروري ما اشار اليه النبي صلى الله
 عليه وسلم بقوله من اصبغ امنا في سربه معافا في بدنه وعندة قوت
 يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافرها ومن كان بصيرا بحقائق
 الامور وسلمت له هذه الثلاثة يتصور ان لا يفضب في غيرها
 واما ازالة الغضب من القلب فهو مقتضى الطبع فذلك غير ممكن
 وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يفضب حتى تجمر وجنتاه حتى قال
 اللهم اني بشر اغضب كما يفضب البشر وعن علي بن ابي طالب انه
 قال كان عليه السلام لا يفضب للدنيا فاذا اغضبه الحق لم يفر
 به احد ولم يرقم لغضبه شي حتى ينتصر له فكان لا يفضب الا
 على الحق نعم قد يفقد اصل الغضب فيما هو ضروري اذا كان
 القلب مشغولا بضروري اهم منه فلا يكون في القلب متسع
 للغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض المهمات
 يمنع الاحساس بما عداه وهذا كما حكى ان سليمان رحمه الله
 لما شتم قال ان خفت موازيني فانا شرمما تقول وان ثقلت
 موازيني لم يضرنني ما تقول فكان همه مضروفا الى الآخرة -
 فلم يبق لقلبه بالشتم ولذلك شتم الربيع بن خيثم فقال يا هذا
 قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة ان قطعها لم يضرنني

ما تقول وان لم اقطعها فانما نشر مما تقول وروى ان رجلا است
 ابا بكر رضي الله عنه فقال ما ستر الله عنك اكثر فكانه كان
 مشغولا بالنظر في تقصير نفسه فلم تغضبه نسبة غيره اياه الى
 نقصان اذ كان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة
 قدره وروى ان امرأة قالت لمالك بن دينار يا مراغي فقال
 ما عرفني غيرك فكانه كان مشغولا بان ينفي عن نفسه افة الرياء
 فلم يغضب لما نسب اليه فهذه الاقاويل دالة في الظاهر على
 انهم لم يغضبوا الاشتغال قلوبهم بهمات دينهم ويحتمل ان
 يكون قد اثر في قلوبهم ولكنهم لم يشتغلوا به والله اعلم *

فصل فيما بهم الغضب

وروى ان يحيى قال لعيسى عليهما السلام اى شئ اشد قال
 غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب قال
 فما يبدي الغضب قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحمية *
 واما الاسباب التي تلهج الغضب فهي الزهو والعجب والفرح
 والهزل والهزء والتعسير والممازاة والمضارة والفدرو شدة
 المحرص على فضول المال والجاه وهي باجمعها اخلاق ردية
 مذمومة شرعا فلا خلاص عن الغضب مع بقاء هذه الاسباب
 فلا بد من ازالتها باضدادها فينبغي ان يمت الزهو بالتواضع
 ويميت العجب بالمعرفة بنفسه وينزل الفخر بانه من جنسه عبده
 اذا الناس مجمعون في النسب ادم عليه السلام وانما اختلفوا
 في الفضل واما المرح فيزيله بالاشتغال بالمهمات الدينية
 التي يستوعب العمر دونها واما الهزل فيزيله بالجد في طلب
 الفضائل والعلوم الدينية واما الهزء فيزيله بالترحم على ابناء

الناس وبصيانة النفس عز أن يستهزأ به وأما التعبير قبل الحذر
عن القول القبيح وأما شدة الحرص على فضول العيش فيزال
بالقناعة بقدر الضرورة طلبا للرضا الاستغناء وهكذا أكل
خلق ردى عزال بضده وينتقرفي ذلك الى رياضة ومجمل
مشقة حتى يصير بالعادة ما لو فاهتنا على النفس والله اعلم

فصل في علاج الغضب

اعلم ان الغضب انما يعالج عند هيجانه بمعيون العلم والعمل
أما العلم فهو خمسة أمور احدها ان يتفكر في الأخسار
التي تأتي في فضل كظم الغيظ والحلم ويرغب في ثوابها فيمنعه
عن القسفي والانتقام ويستغفر غضبه وعن مالك بن أوس
قال غضب عمر على رجل وامر بضره فقلت يا امير المؤمنين
خذ العفو وأمر بالعرف وكان واقفا على كتاب الله مهما تلي عليه
كثير التدبر فيه قد برها وخلي الرجل قال وامر عمر بن عبد العزيز
بضرب رجل ثم تلى قوله والكاظمين الغيظ قال لغلامه خل عنه
الثانية ان يخوف نفسه بعذاب الله تعالى وقد روى ان الله
سبحانه يقول في بعض الكتب يا ابن آدم اذكرني حيث تغضب
اذكرني حيث اغضب فلا محقق فيمن لم يحق ويروي ان النبي
صلى الله عليه وسلم بعث وصيفا الى حجة فابطأ عليه فلما
جاء قال لولا القصاص لا وجعتك اى القصاص في القيامة
قيل لم يكن في بني اسرائيل ملك الاومعه حكم اذا غضب
اعطاه صحيفة وفيها ارحم المساكين واخش اللوت واذكر
الآخرة فكان يقرأها حتى يسكن غضبه الثالث ان يحذر نفسه
عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابلته والسعي فيهم

اعراضه والشماتة بمصائبه فيخوف نفسه بعواقب الغضب في
الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة وهذا يرجع الى تسليط شهوة
على غضب وليس هذا من اعمال الآخرة ولا ثواب عليه الا ان يكون
مخدوره ان يشوش فراغه للعلم او للعمل للآخرة فيكون مثابا
عليه الرابع ان يتفكر في قيم صورته عند غضبه بان يتذكرو صورة
غيره في حالة الغضب ويتفكر في قيم الغضب في نفسه ومثابته
صاحبه للكلب الضاري والسبع العادي ومثابه التارك
للغضب للانبياء والحكماء ويختر نفسه بان يشبه الكلاب والسباع
وارذل الناس وبين ان يشبه الانبياء والعلماء ليميل بالافتاء
اليهم ان كان قد بقي معه مسكة من عقل الخامس ان يتفكر
في السبب الذي يدعوه الى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ
ولا بد ان يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا عمل
منك بالعجز والمهانة تصير به حقيرا في اعين الناس فليقل نفسه
ما اعجبك تانقين من الاحتمال الان ولا تانقين من خزي يوم
القيامة افلا تحب ان تكون هو القائم اذا نودي يوم القيامة
ليقم من اجره على الله فلا يقوم الا من عفا فهذا وامثاله من
معارف الايمان ينبغي ان يقرره على نفسه واما العمل فبان
يقول بلسانه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهكذا امر النبي
صلى الله عليه وسلم ان يقول عند الغضب ويروي انه عليه السلام
كان اذا غضبت عائشة اخذ بانفها وقال يا عوفيش قولي اللهم
رب محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجري من مضلات
الفتن ويستحب ان يقول ذلك فان لم يزل بذلك فليجلس ان
كان قائما وليضطجع ان كان جالسا وليقرب من الارض التي خلق

ليعرف بذلك ذل نفسه وليطلب بالجلوس والاضطجاع السكون
 فان سبب الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الغضب حمرة توقد في القلب
 العترة والى انتفاخ اوداجه وحمرة عينيه فاذا وجد احدكم من
 ذلك شيئا فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليتم فان لم يزل
 ذلك فليتوضا احدكم فليتوضا بالماء فان الغضب من النار
 وفي رواية اخرى ان الغضب من الشيطان وان الشيطان
 خلق من نار وانما تطفئ النار بالماء وروى ان عمر رضي الله
 عنه غضب يوما فدعا باماء فاستنشق وقال ان الغضب من
 الشيطان وهذا يذهب الغضب وقال بعض الحكماء داود
 الغضب بالسكوت وروى عن عوف بن محمد قال لما استعملت
 على اليمن قال لي ابني اوليت قلت نعم قال اذا غضبت فانظر الى
 السماء فوقك والى الارض تحتك ثم انظر الى خالقهما وروى
 ان اباذر قال لرجل يا ابن الجراء في خصومة بينهما فبلغ ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اباذر بلغني انك اليوم عيرت
 رجلا بامه قال بلى فانطلق ابوذر ليرضى صاحبه فسبقه -
 الرجل فسلم عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا اباذر ارفع رأسك وانظر ثرا علم انك لست بافضل من احر
 فيها ولا اسود الا ان تفضله بعمل ثم قال اذا غضبت فان
 كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فاتكئ وان كنت متكئا
 فاضطجع وعن المعتمر بن سليمان انه قال كان رجل ممن كان
 قبلكم يغضب فيشتد عليه غضبه فكتب ثلاث صحائف
 فاعطى كل صحيفة منها رجلا وقال للاول اذا غضبت فاعطني

بالاء الباء وليفعل فان التاء لا يقطعها الا الله والله اعلم

لهذه وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي فأعطني هذه وقال
 للثالث اذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه يوماً
 فأعطى الصحيفة الأولى فاذا فيها ما انت وهذا الغضب انك
 لست بالله انما انت بشر يوشك ان ياكل بعضك بعضاً فسكن
 بعض غضبه فأعطى الثانية فاذا فيها ارحم من في الارض رحمك
 من في السماء فأعطى الثالثة فاذا فيها اخذ الناس بحق الله فانه
 لا يصلحهم الا ذلك اى لا تقطل الحدود قال وغضب المهدي
 يوماً على رجل فقال شيب لا تغضبني لله باشد من غضبه
 لنفسه فقال خلوا سبيله

فصل في فضيلة كظم الغيظ

قال الله تعالى والكاظمين الغيظ فقد ذكر ذلك في معرض المدح
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كظم غضبه كساه
 عنه عدا به ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن
 لسانه ستر الله عورته ومنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 اشدكم من غلب نفسه عند الغضب واحلكم من عفا
 بعد القدرة وعنه عليه السلام من كظم غيظاً لوشاء ان
 يمضيه امصاه ملائكة قلبه يوم القيامه روى وفي
 رواية اخرى ملائكة قلبه امساوا بما نزل من ابن عمر عنه
 عليه السلام قال ما جرع نبي جرة اعظم اجراً من جرعة
 غيظ كظمها ابتغاء وجه الله وعن ابن عباس رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان لم يكن باباً لا يخطه الا
 من شفي عيظه بمعصية الله وعنه صلى الله عليه وسلم انه
 قال من كظم عيظه فهو دابة يمشي على انثى دابة والله اعلم

رؤس الخلائق ان يختار أي الخور شاء وعن عمر رضي الله عنه انه
 قال من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد ولولا
 يوم القيامة لكان غير ماترون وعن لقمان انه قال لابنه يا بني
 لا تنهب ماء وجهك بالمسئلة ولا تشف غيظك بفضيحتك
 واعرف قدرك تنفق معيشتك وقال بعض العلماء حلم ساعة
 يدفع شرا كثيرا ويقال افضل الاعمال الحلم عند الغضب والصبر
 عند الطمع قال وشتم رجل بعض العلماء فقال لست ادخل
 في حرب القالب فيها شر من المغلوب ويروى ان رجلا قال لابي نذ
 رحمة الله آتت الذي نفاك معاوية من الشام لو كان فيك خير
 ما نفاك فقال يا ابن اخي ان من ورأى عقبة كؤدا ان نجوت منها
 لم يضرنى ما قلت وان لم انج منها فانا شر مما قلت وقال رجل
 لآخف بن قيس لئن قلت واحدة لتسمعني عشر فقال لا تخف
 لكك لو قلت عشر لم تسمع مني واحدة قال وسب رجل بعض
 الحكماء فاعرض عنه فقال اياك اعني فقال له الحكيم وعنك
 اعرض وفي هذا المعنى قال الشاعر
 قل ما بدالك من زور ومن كذب حليمي اعم واذا نى غير صقائ
 وقيل لعمر بن عبيد ان فلانا نال منك فقال الموت يعنا والحشر
 يضمنا والقيامة تجمعنا والرب يقضي بيننا ويروى ان امرأة
 كانت تقول في اوت صبية فقطعت لها غرلها سبعين مرة فلم
 تغضب ف قيل لها في ذلك فقالت يحزنني الله فاجتهد حتى
 اكون من الصالحات ويروى ان عيينة بن حصن كان له ابن
 اخ وكان عمر رضي الله عنه يدنيه فدخل عيينة يوما مع ابن اخيه
 على عمر فقال عيينة والله ما تقضى بالعدل ولا تعطي الجزلة

فغضب عمر حتى عرف الغضب في وجهه فقال ابن ابي عبيدة *
يا امير المؤمنين لم تسمع قول الله تعالى خذ العفو وامر بالعرف
واعرض عن الجاهلين فقال عمر صدقت فكأنما كنت ناراً فاطفئت
وقال محمد بن كعب ثلاث من كن فيه استكمل الايمان بالله اذا
رضى لم يدخله رضا في الباطل واذا غضب لم يخرج غضبه
من الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له ويروى ان رجلاً قال
لسلمان رحمه الله يا ابا عبد الرحمن اوصني فقال لا تغضب
قال لا اقدر قال فان غضبت فامسك لسانك ويدك والله اعلم

فصل في فضيلة الحلم

اعلم ان الحلم افضل من كظم الغيظ لان كظم الغيظ اغيرة عن
التحلم وهو تكلف الحلم بالمجاهدة حتى يكون له ذلك عادة فلذا
هاج غيظه لم يكن عليه في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي
وهو دلالة كمال العقل وانكسار قوة الغضب وخضوعها له
ولكن ابتداء التحلم وكظم الغيظ تكلف وقد قال عليه السلام
انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن نحر الخير يعطه ومن يتوق
الشر يوقه اشار بهذا الى ان اكتساب الحلم طريقه التحلم او لا
وتكلفه كما ان اكتساب العلم طريقه التعلم وقيل للاخف في
ما احلمك فقال لست بحليم ولكني اتحلم والله اني لأسمع
الكلمة واحي لها ثلاثاً وما يمنعني من جوابها الا خوف من ان
اسمع شر منها وقد قال الشاعر

وليس يتم الحلم للمرء راضياً . اذا كان عند الشَّطِّ لا يتحلم
كما لا يتم الجود للمرء ميسراً . اذا كان عند العسر لا يتشم
وعن ابي بصير انه قال لا يكون الرجل حليماً حتى يقول السفيه

انه لضعيف مستذل ولا يكون مخلصا حتى يقول الحق انه
 لمفسد ويقال من اشعريت قيل في الحكم قول كعب بن زهير
 اذا انت لم تعرض عن الجهل والخطايا اصبحت حليما او اصابك جاهل
 فضعف اما قال عرضك جاهل بنفسه واما انت ما لا تحاول
 فالحكم من اشرف الاخلاق واحقها بذوى الالباب لما فيه
 من سلامة العرض وراحة الحسد واجتلاب الحمد وعن سفيان
 ابن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت على سمه
 الاية خذ العفو قال يا جبريل ما هذا قال لا ادري حتى اسأل
 العالم ثم عاد جبريل فقال يا محمد ان ربك يا محمد ان يمسك
 قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عن ظلمك يرضى الله
 قال لما نزلت الاية قال جبريل يا محمد اني اتيتك بمكارم الاخلاق
 في الدنيا والاخرة خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهل
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خمس من سنن الرسل
 الحياء والحلم والجمامة والسؤال والنعت وعنه ايضا
 انه قال ان الرجل المسلم كيد رك باحلم درجة الصائم القائم
 وانه ليكتب جبارا وما يملك الا اهل بيته وعنه ايضا انه
 قال ان الله يحب الحكيم الحكي ويغض الفاحش البذي ويكره
 ابن ابي طالب انه قال من حلم ساد ومن تفهم ازداد وقال
 بعض الادباء من غرس شجرة الحكم اجتنى ثمرة السلام وينشد
 أحب مكارم الاخلاق جهدي . وأكره ان أعيب وإن أعابا .
 وأصغ عن سباب الناس جلما . وشر الناس من هوى التبايا
 ومن هاب الرجال تهيبوه . ومن جف الرجال فليها بنا
 وروى ان بعض السلف من المسلمين قال اللهم ليس عندي

صدقة اتصدق بها فإيما رجل أصاب من عرضي شيئا فهو على
 صدقة فأوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قد غفر له
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أيمن أحدكم أن يكون
 كابي ضمضم قالوا وما ابو ضمضم قال رجل من كان قبلكم إذا
 أصبح يقول اللهم اني اتصدق اليوم بعرضي على عبادك وقبل
 في قوله تعالى ربانيتين أي علماء علماء وحكماء ضبط
 النفس عندهم إيمان الغضب وهذا يكون لباعث وسبب
 وأسباب الحكم الباعثة عن ضبط النفس عشرة أحدها *
 الرحمة للجاهل وذلك من خير يوافق رقة وعن الحسن في قوله
 تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال علماء أن جهل
 عليهم لم يجهلوا وعن عطاء بن أبي رباح في قوله تعالى عيشون
 على الأرض هونا أي علماء وعن مجاهد في قوله تعالى وإذا
 مروا باللغو مروا كراما أي إذا أودوا صنفوا ويروى أن
 ابن مسعود رحمه الله من بلغوه معرضا فقال عليه السلام
 أصبح ابن مسعود وامسى كريما ثم تلى إبراهيم بن ميسرة *
 وهو الراوي فيما قيل وإذا مروا باللغو مروا كراما وقيل في مشو
 الحكم من أوكد الحكم رحمة الجاهل ويروى أن رجلا سب لأخف
 وهو يما شبه في الطريق فلما قرب من المنزل وقف لأخف
 وقال يا هذا إن كان بقي معك شيء فقله ههنا فإني أخاف
 أن يسمعه فتیان الحى فيؤذوك وعن أبي الدرداء أنه قال
 للرجل وقد أسمع كلاما يا هذا ألا تفرق في سبنا ودع الصلح
 موضعا فإنا لا نكافئ من عصى الله فينا بأكثر من أن تطيع الله
 فيه قالوا واعتظت عائشة رضي الله عنها على خادم لها

ثم رجعت الى نفسها فقالت لله در التقوى ما تركت لذى غيظ
شفاء والثانى من اسباب الحكم القدرة على الانتصار وذلك
من سعة الصدر وحسن الثقة وقد روى ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكرا
للقدرة عليه وقد روى ان معاوية قسم قطفا فاعطى شيئا
من اهل ذى مشق قطيفة فلم تعجبه فلف ان يضرب بهاراس
معاوية فاتاه فاخبره فقال معاوية اوف بنذكرك وليرفق
الشيخ بالشيخ والثالث من اسبابه الترفع عن السباب وذلك
من شرف النفس وعلو الهمة كما قالت الحكماء شرف النفس
ان تجعل المكاره كما تحمل المكارم وقد قيل ان الله عز وجل سمى
يحيى سيد الحكمة قال الشاعر

لن يبلغ الحكم اقواما وان كانوا حتى يذلو وان عجزوا لا قوام
ويشتمو او ترى الالوان مسفرة لا صغ ذل ولكن صغ اكرام
والرابع من اسبابه الاستهانة بالسباب وذلك عن ضرب من
الكبر والاعجاب كما حكى عن مصعب بن الزبير انه لما ولى العراق
وجلس يوما لعطاء الجند فامر مناديه فنادى ابن عمر بن حنظلة
وهو الذى قتل اباه الزبير فقال ايها الامير انه قد باعنى
الارض فقال اوطن الجاهل انى اقيده باي عبد الله فليظهر
امننا وليأخذ عطاءه موافرا فعد الناس ذلك من مستحسن الكبر
وفي مثل ذلك قال بعض الشعراء

او كلما ظن الذباب طرته به ان الذباب اذا على كريم

وعن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا يعتدَّت

بشي من عمله تقوى بحجزة عن معاصي الله وحلم يكف السفيه به
 وخلق يعيش به في الناس والخامس من اسبابه الاستحياء من
 جلاء الجواب وهذا يكون من صيانة النفس وكمال الروعة وقال
 بعض الحكماء احتمال السفيه اسر من التحلي بصورته والاعضاء
 عن الجاهل خير من مشاكلته وقال بعض الادباء ما الفخر
 حلير ولا او حش كير وينشد للقيظ بن زرارعة
 وقل لبني سعد فإلى والكم * تقول منى استطعتم واعتق
 افركم أنى باحسن شعبة * بصبر وأنى بالقوا حش لغرق
 وانك قد فاحشتني فمهرتني * هنيئا مريأنت بالفحش احلف
 والسادس من اسبابه التفضل على السبب وهذا قد يكون
 من الكرم وحب التألف كما روى انه قيل للاسكندر ان فلانا
 وفلانا يتقصانك وتبليانك فلو عاقبتهم فقال هما بعد العقوبة
 اعذر في تقصص وتبلي فكان هذا تفضلا منه وتألفا وقد
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لا يدركني
 ولا ادركه زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحليم
 قلوبهم قلوب الاعاجم والسنتهم السنة العرب وروى انه
 عليه السلام قال للاشيخ وقد وفد عليه وكان ذمير الصورة *
 فاناخ راحته ثم طرح تحته ثوبين كانا عليه واخرج من العيبة
 ثوبين حسنين فلبسهما وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ان جلود الرجال لا يستقي فيها الماء وانما
 يحتاج من المرء الى اصغريه يعني القلب واللسان فقال
 عليه السلام بل فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله قال
 وما هيتا قال الحلم والاناة فقال هذا شيء حدث ام شيء

جَبَلْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَبَلَنِي عَلَى خَلْقَيْنِ يَجِبُهُمَا اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَقَدْ حَكِيَ عَنِ الْأَخْفِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ قَالَ مَا عَدَانِي أَحَدٌ
إِلَّا اخَذْتُ فِي أَمْرِهِ بِأَحَدِ ثَلَاثِ خِصَالٍ إِنْ كَانَ أَعْلَامُنِي
رَفَعَتْ لَهُ قَدْرَهُ وَإِنْ كَانَ دُونِي رَفَعَتْ قَدْرِي عَنْهُ وَإِنْ
كَانَ عِدْلِي تَفَضَّلَتْ عَلَيْهِ فَأَخَذَهُ مُحَمَّدُ الْوَرَّاقُ وَقِيلَ
لِلْخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ وَنُظُمُهُ شِعْرًا فَقَالَ —

سَالِزِمُ نَفْسِي الصَّبْرَ عَنْ كُلِّ مَذْيَبٍ ۖ وَإِنْ عَظُمَتْ مِنْهُ إِلَى الْجَرَاثِمِ
وَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ ۖ شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمُثْلُ مَقَامِ
فَأَمَّا الَّذِي فَوْقِي فَأَعْرِفْ قَدْرَكَ ۖ وَاتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَازِمٌ
وَأَمَّا الَّذِي دُونِي فَأَنْ قَالَ صَنَعْتُ ۖ أَجَابَتْهُ عَرْضِي وَإِنْ لَمْ يَلَاثِمِ
وَأَمَّا الَّذِي مِثْلِي فَأَنْ ذَلَّ وَهَفَا ۖ تَفَضَّلْتُ لَنْ الْقُضْلَ بِالْكَرْحَاكِمِ
وَالسَّابِعُ مِنْ أَسْبَابِهِ اسْتِكْثَافُ السَّابِ وَقَطْعُ السَّبَابِ فَهَذَا
يَكُونُ مِنَ الْحُزْمِ كَمَا حَكِيَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِضَرَّارِ بْنِ الْقَعْقَاعِ وَاللَّهُ لَوْ
قُلْتُ وَاحِدَةً لَسَمِعْتَ عَشْرًا فَقَالَ ضَرَّارُ وَاللَّهُ لَوْ قُلْتُ عَشْرًا لَمْ
تَسْمَعْ وَاحِدَةً وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ قَالَ لَعَا مِنْ مِرَّةِ الزُّهْرِيِّ
مَنْ أَحَقَّ النَّاسُ قَالَ مَنْ ظَنَّنَ أَنَّهُ أَعْقَلَ النَّاسِ قَالَ صَدَقْتَ
فَمَنْ أَعْقَلَ النَّاسِ قَالَ مَنْ لَمْ يَتَجَاوَزِ الصَّمْتَ فِي عَقُوبَةِ الْجَهَالِ
وَيَنْشُدُ فِي الْحَلَمِ

وَفِي الْحَلَمِ رَدْعُ السَّفِيهِ عَنِ الْأَذَى ۖ وَفِي الْحَرْقِ اغْرَاءُ فَلَانِكَ اخْرَقَا
فَتَسْتَعِزُّ لَا تَتَفَعَّنُكَ نَدَامَتُهُ كَمَا نَدِمَ الْمُقْبُونُ لَمَّا تَفَرَّقَا
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ تَعْلَمُوا الْعِلْمَ وَتَعْلَمُوا لِلْعِلْمِ
السَّكِينَةَ وَالْحَلَمَ وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَوَلَدُكَ
وَلَكِنْ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ عَمَلُكَ وَيُعْظَمَ حِلْمُكَ وَأَنْ تَبَاهِيَ النَّاسَ

بعبادة ربك فاذا احسنت حمدت الله واذا اسأت استغفرت له
وقال اكم دعامة العقل الحلم وجماع الخير الصبر والثامن
من اسبابه الخوف من العقوبة على الجواب وهذا يكون من
ضعف النفس ونجا اوجه الرأي واقتضاه الحزم وينشد
ارفق اذ لخت من ذي هفوة خرقا + ليس الحليم كن في امره خرق
وفي مشور الحكم الحلم حجاب الافات والتاسع من اسبابه الرعاية
ليد سالفة وحرمة لازمة وهذا يكون من الوفاء وحسن
العهد وقيل في مشور الحكم اكرم الشيم ارحاها للذم والعاش
من اسبابه المكرو وتوقع القرص الخفية وهذا يكون من الدهاء
الخفية وقيل في مشور الحكم من ظهر غضبه قل كيد و قال
بعض الادباء غضب الجاهل في قوله وغضب العاقل في فعله
وينشد لياس بن قتادة

تعاقل يدبنا ويحلم راينا • ونشم بالافعال لا بالتكلم
فهذه عشرة اسباب تدعو الى الحلم وبعضها افضل من بعض
وانما الاولى بالانسان ان يدعو الى الحلم افضل اسبابه •
وافضلها ما اجتمع فيه سلامة الدنيا مع ثواب العقب
فان عرى الحلم من احد هذه الاسباب كان ذلا ولم يكن
حكما لانه قد تقدم في حد الحكم انه ضبط النفس عندهما
الغضب فاذا فقد الغضب عند سماع ما يغضب به كان ذلك
من ذل النفس وقلة الحجة ولذلك قال لقمان لابنه يا بني
ثلاثة لا يعرفون الا عند ثلاثة لا يعرف الحليم الا عند الغضب
ولا الشجاع الا عند الحرب ولا الاخ الا عند الحاجة +
قال الشاعر

ليست الاحلام في حال الرضى • انما الاحلام في حال الغضب
آخر

من يدعى الحلم فاغضبه لتعرفه لا يعرف الحلم الا ساعة الغضب
ومن فقد الغضب في الاشياء المغضبة حتى استوت حالته
قبل الاغضاب ويعدده فقد عدم من فضائل النفس الشجاعة
والانفة والحكمة والغيرة والدفاع والاخذ بالشار لا نه اخصال
مركبة من الغضب وينشد للنايفة وانشد لها بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم

ولا خير في حلم اذا لم تكن له • بوادر تحي صفوه ان يكدر
ولا خير في جهل اذا لم يكن له • حليم اذا ما اورده الامر اصلا
ويقال لما انشد لها النايفة قال النبي صلى الله عليه وسلم •
لا يفيض الله فاكه وشكر قوله فاذا فقد الانسان ما ذكرنا
من الخصال التي هي نتائج الغضب فقد فقد المهابة ومن
فقد المهابة كان مفسدا في الاخلاق رذل الطباع فلا يقي
لسائر فضائله موضعاً وقد حكى عن المنصور انه قال اذا
كان الحلم مفسدة كان العفو معجزة وقال بعض الحكماء العفو
يفسد من اللثيم بقدر اصلاحه من الكريم وعن عمرو بن العاص
انه قال اكرموا سفهاءكم فانهم يكفونكم الشار والعار وقال
مصعب بن الزبير ما قل سفهاء قوم الا ذلوا وانشد لابي تمام
الطائي

والحرب تركب راسها في مشهد • عدل السفيد به بالف حليم
وقال آخر

لئن كنت محتاجا الى الحلم اتى • الى الجهل في بعض الاحايين لوج

فصل في آثار والإلا في الحلم

وعن ابن المبارك في قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم قال هو الرجل يشتمه اخوه فيقول ان كنت كاذبا يغفر الله لك وان كنت صادقا يغفر الله لي وعن بعضهم قال شتمت فلانا من اهل البصرة فلم عني فاستعبدني بهارماتا من الدهر قال وسبت رجل ابن عباس رضي الله عنه فلما فرغ قال يا عكرمة هل للرجل حاجة فتقضيتها فنكس الرجل راسه واستحيى وروى ان رجلا قال لعمر ابن عبد العزيز اشهد انك لمن الفاسقين قال ليس تقبل شهادتك وعن علي بن الحسين بن علي انه سبه رجل فوجى عليه خميصه كانت عليه وامر له بالف درهم فقال بعضهم جمع في ذلك خمس خصال الحلم واسقاط الاذى وتخليص الرجل مما يبعده عن الله وحمله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعد الذم جمع ذلك بشي من الدنيا يسير وعن معاوية ابن ابى سفيان انه قال لعرابة بن اوس بماذا سدت في قومك يا عرابة قال يا امير المؤمنين كنت احلم عن جاهلهم واعطى سائلهم واسعى في حوائجهم فمن فعل فعلى فهو مثلى ومن جاوزنى فهو افضل منى ومن قصر عني فانا خير منه **وقال** وهب بن منبه من يرحم يرحم ومن يضمت يسل ومن يجمل يغلب ومن يجهل يخطا ومن يحرص على الشر لا يسل ومن لا يدع المراء يشتم ومن لا يكره الشتم ياتر ومن يكره الشر يعصم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يامن ومن يتولى الله يمنع ومن لا يسأل الله يفتقر ومن لا يكتن مع الله

يخذل ومن يستعن بالله يظفر وعنه أبي الدرداء انه قال
 أدركت الناس ورقا لا شوك فيه فأصبحوا أشوكا لا ورق فيه
 ان تقر بهم ابعدهم وان تركهم لم يتركوك قالوا كيف نصنع قال
 تقرضهم من عرضك ليوم فقرك وقال علي ان اول عوض الحكيم
 ان الناس كلهم اعوانه على الجاهل وعنه معاوية انه قال لا يبلغ
 الرجل مبلغ الرأي حتى يغلب حله جهله وصبره شهوته ولا يبلغ
 ذلك الا بقوه الحلم وقال معاوية لعمر بن الاشم اي الرجال
 اشجع قال من ردهم به بحله قال اي الرجال اسخى قال من بذل
 دينه لاصلاح دينه وعنه الاخنف بن قيس انه قال لابنه
 يا بني اذا اردت ان تؤاخي رجلا فأغضبه فان انصفك والا
 فاحذره وحكي ان اسلم بن نوفل سيد بني كنانة ضربه رجل
 من قومه بسيفه فاخذ قاتلي به اليه فقال اما خشيت انتقامي
 قال فلم سودناك اذا الا ان تكظم الغيظ وتعفو عن الجاني
 وتحلم عن الجاهل وتحمّل المكروه في النفس والمال فحلى سبيله
 فقال قائلهم

يسود اقوام وليسوا بسادة
 بل السيد المعروف سلم بن نوفل
 وعنه الاخنف انه قال اياكم وراي الاوغاد قالوا وما راي
 الاوغاد قال الذين يرون العفو والصنع عارا وسئلا الاخنف
 عن الحكم فقال هو الذل تصبر عليه وليس بجدير ولكني
 صبور قال ومراي المسيح عليه السلام على قوم من اليهود فقالوا
 شيئا وقال خيرا فقبل له في ذلك فقال كل ينفق مما عندك
 وقال بعض العلماء الحكم ارفع من العقل لان الله تعالى تعالى
 به وقال رجل لابي بكر رضي الله عنه والله لا سببك سبائيد حل

معك قبرك قال معك لامي وقيل لبعض الصالحين ان فلانا
يقع فيك فقال لا غضين من امره قال ومن امره قال الشيطان
وقال رجل لاجيه مررت بفلان وهو يقع فيك ويذكر اشياء
رحمتك منها قال سمعتني اذكره بشيء قال لا قال فاياء ارحم
وسئل بعض اصحاب الاخف اكان الاخف يغضب
قال لو لم يغضب ما بان حلمه كان يغضبه الشيء فيستبين في
وجهه اليوم واليومين والثلاثة وهو يصبر ويحلم ويروى ان
بعض الحكماء دخل عليه صديق له فقدم له الطعام فخرجت
امراة الكبر وكانت سيئة الخلق فوفعت المائدة واقلت على
شتم الحكيم فخرج الصديق مغضبا فاتبعه الحكيم وقال تذكر
يوما كما في منزلك نطعم فسقطت على المائدة دجاجة فاقصدت
ما عليها فلم يغضب احد منا قال نعم قال فاحسب ان هذه
مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل فابصر وقال صدق
الحكيم شفاء من كل الوروى ان رجلا ضرب قدم حكيم
فاوجعه فلم يغضب ف قيل له في ذلك فقال اقمته مقام حجر
عثرت بها وريحت الغضب ومن احكم ما قيل في تدبير الحكم
والغضب هذه الايات —

اذا من الجهال جهلك مرة :: فعرضك للجهال غنم من الغنم
فعم عليه الحكم والجهل والقه :: بمنزلة بين العداوة والسلام
اذا انت جاديت السفية كما جرى :: فانت سفية مثله غير ذي علم
ولا تقبض عرض السفية وداره :: بحلم فان اعياء عليك فبالصبر
فيرجوك تارة ويخشاك تارة :: فتأخذ فيما بين ذلك بالخبر
فان لم تجد بدا من الجهل فاستعن :: عليه بجهال فذلك من العزم

فهذا التدبير انما يستعمل فيمن لم يجد الانسان بدامن مقارنته
 ولا سبيل الى اطراحه اما الخوف شره اولئذ و امره فاما من
 امكن اطراحه فلم يضرب اعاده فالاعراض عنه اصون وعلى
 النفس اهون والله اعلم **فصل** في بيان القدر
 الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام قال الله تعالى
 ولئن انتصر بعد ظلمه فاؤلئك ما عليهم من سبيل وهذا في
 القصاص والغرم على ما ورد به الشرع وقال عليه السلام
 اذا قال الرجل لصاحبه ياكافرو قال له الاخر كذلك فقد باء
 بالكفر احدهما والباي اظلم ولكن قد ورد الشرع باشياء من
 الظلم لا تجوز مقابلة الظلم بمثله فلا تجوز مقابلة الغيبة
 بالغيبة ولا التجسس بالتجسس ولا القذف بالقذف ولا
 الشرك بالشرك ولا السب بالسب وقد قال عليه السلام
 المتسبانان شيطانان يتهاثران قال وان امرؤ عتوك بما فيك
 فلا تعيره بما فيه و يروى ان رجلا شتم ابا بكر رضي الله عنه
 وهو ساكت فلما ابتد انتصر منه قام النبي عليه السلام
 فقال ابو بكر كنت ساكنا لما شتمني فلما تكلمت قت قال لان الملك
 كان يجيب عنك فلما تكلمت ذهب الملك وجاء الشيطان
 فلم اكن اجلس في مجلس فيه الشيطان وقال قوم تجوز المقابلة
 بما لا كذب فيه ونهيه عليه السلام عن التعبير بمثله نهى
 تنزيه والا فضل تركه ولكنه لا يعصى والذي رخص فيه
 ان يقول من انت وهل انت الامن بنى فلان كما روى عن سعيد
 انه قال لابن مسعود وهل انت الامن بنى هذيل فقال ابن مسعود
 وهل انت الامن بنى امية ومثل قوله يا احمق وقال بعضهم كل

الناس احق فيما بينه وبين ربه الا ان بعض الناس اقل حاقة
من بعض وكذلك قوله يا جاهل اذ ما من احدا الا وفيه جهل
وكذلك يا سيء الخلق يا صفيق الوجه ويا ثلاب الاعراض
وما احقرك في عيني بما فعلت ولو كان فيك حياة ما تكلمت بهذا
في امثال ذلك واما النيمة والغيبة والكذب وسب اللوالدين
والنسبة الى الزنا والفحش فحرام بالاتفاق وانما الرخصة في
مقابلة الايذاء بالصدق جزاء على ايدائه السابق وعنه
عليه السلام انه قال المتسابان على ما قالوا حتى يعتد بالظلم
فاثبت للظلم وانتصار الا ان يعتدى وهذه رخصة ولكن
الافضل تركه فانه يجر الى ما وراءه ولا يمكن الاقتصار على
مقدار الحق فيه والسكوت عن اصل الجواب ايسر من الشروع
في الجواب والوقوف على مقدار الشرع فيه ولكن من الناس
من لا يقدر على ضبط نفسه عند فورة الغضب ولكن يعود
سريعا ومنهم من يكف في الابتداء ولكن يحقد في الدوام
والناس في الغضب اربعة فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود
سريع الخمود وبعضهم كالغضا بطيء الوقود بطيء الخمود
وبعضهم بطيء الوقود سريع الخمود وهو الاجل ما لم ينته
الى فتور الحمية والغيرة وبعضهم سريع الوقود بطيء
الخمود وهذا اشر منهم وفي الحديث المؤمن سريع الغضب
سريع الرضى فهذه بتلك وعن ابي سعيد قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم الا ان بني ادم خلقوا على طبائع شتى
منهم بطيء الغضب سريع الغي ومنهم سريع الغضب
سريع الغي وقتلك بتلك فمنهم سريع الغضب بطيء الغي

ألا وإن خيرهم البطي والغضب السريع الفتي وشبههم السريع
 الغضب البطي والفتي وكما كان الغضب يهيم في الحال
 ويؤثر في كل إنسان وجب على السلطان أن لا يعاقب أحدا
 في حال غضبه عليه لأنه ربما يتعدى الواجب أو يكون
 شافيا غيظة ومرحبا بنفسه وإنما الواجب انتقامه وانتصا
 لله تعالى لا لنفسه وقد روى أن عمر رضي الله عنه رأى
 سكرانا فاراد أن يأخذه فيعززه فشمته السكران فرجع عمر
 فقيل له في ذلك قال لأنه اغضبني ولو عززته لكان ذلك
 لغضبي لنفسي ولم أحب أن أضرب مسلما حمية لنفسي
 وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال لرجل اغضبه لولا أنك
 اغضبتني لما قتلتك والله أعلم

الفصل الرابع في الحقد ونتائجه من الحسد وغيره

أعلم أن الغضب إذا الزم كضه ليجز عن التشفي في الحال
 رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقا أو معنى الحقد
 أن يلزم قلبه اشتغاله والغضبة له والنفا منه وإن
 يدوم ذلك ويبقى وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن
 ليس بحقد ولا الحقد يثمر ثمانية أشياء الأول الحسد وهو
 أن يحمله الحقد على أن يتمي زوال النعمة فيفتم نعمة أن
 أصابها ويسر بمصيبة أن نزلت عليه الثاني أن يزيد على
 أضمار الحسد في الباطن فيشمت بما يصيبه من البلاء
 الثالث أن يهجره ويصارمه وينقطع عنه وإن طلبه
 وأقبل عليه فلا يلتفت إليه الرابع وهو دونه أن يعرض
 عنه استصغارا له الخامس أن يتكلم فيه بما لا يحل من كذب

او غيبة وافشاء سر وهتك سترو غيره السادس ان يحاكيه
 استهزاء به وسخرية منه السابع ابداءه بالضرب وما يؤلم
 بدنه الثامن ان يمنعه حقه من صلة رحمه او قضاء دين
 او رد مظلمة وكل ذلك حرام واقل درجات الحقد ان يخرج
 من الاوقات الثمانية المذكورة فلا يخرج بسبب الحقد الى
 ما يعصى الله تعالى به ولكن يستثقله بالباطن ولا ينهي قلبه عن
 بعضه حتى يمتنع عما كان يتطوع به من البشاشة والرفق واللقاء
 والقيام بحاجته والمجالسة معه على ذكر الله والمعانة على
 المنفعة له او ترك الدعاء له والثناء عليه والتخريض على يده
 ومواساة فهدأ كفه مما ينقص درجته عند الله تعالى ويجعل
 بينه وبين الفضل العظيم والثواب الجزيل وان كان لا يستحق
 به العقاب الا ترى الى ابى بكر رضى الله عنه لما حلف ان لا ينطق
 على مسطح وكان قريبه ولكن تكلم في واقعة اهل الافك الذين
 خاضوا في امر عائشة رضى الله عنها انت ابى بكر زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم فحلف ابو بكر ان لا ينطق على مسطح لاجل
 ذلك فانزل الله تعالى لا تأتوا اولوا الفضل منكم والسعة ان تؤتوا
 اولى القرى والمساكين الى قوله لا تحبون ان يغفر الله لكم
 فقال ابو بكر بلى يا رب نحب ذلك وعاد الى الاتفاق عليه
 فالأولى للمسلم ان يبقى على ما كان عليه وان أمكنه ان يزيد
 في الاحسان لمجاهدة للنفس وارغام للشيطان فذلك هو
 مقام الصديقين فهى من فضائل اعمال المقربين وأصل
 ان المحمود ثلاثة احوال عند القدرة أحدها ان يستوفى
 حقه من المحمود عليه من غير زيادة ولا نقصان وهو العدل

والثاني ان يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل
والثالث ان يطالبه بما لا يستحق فذلك هو الجور وهو اختيار
الارذال والثاني هو اختيار الصديقين والاول هو مفتي
درجة الصالحين ولنذكر هنا فضيلة العفو والاحسان
وبالله التوفيق

باب في فضل العفو

اعلم ان العفو هو ان تستحق حقا فتسقطه وتبرئ غريمك
منه من قصاص او غرامة وهو خير الحكم وكظم الغيظ فذلك
افرد له باب وقد قال الله تعالى خذ العفو والاية وقال تعالى
وان تعفوا أقرب للتقوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث
والذي نفسي بيده ان كنت حالفا حلفت عليهن ما تقيمت
صدقة من مال فتصدقوا ولا عفا عبد عن مظلة يبتغي بها
وجه الله الا زاده الله بها عزايوم القيامة ولا تقع رجل على
نفسه باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر وعنه صلى الله
عليه وسلم انه قال التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا
يرفعكم الله والعفو لا يزيد العبد الا عزافا عفو اي عزم الله
والصدقة لا تزيد المال الا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وعنه
صلى الله عليه وسلم انه قال الخير ثلاث خصال من كن فيه
استكمل الايمان من اذا رضى لم يردخله رضاه في باطل واذا
غضب لم يخرج غضبه عن حق واذا قدر عفا وعن عائشة
رضي الله عنها انها قالت ما رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم
منتصرا من مظلة ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله شيء
فاذا انتهك من محارم الله شيء كان أشد هرا في ذلك غضبا

وما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اختار
ايسرهما ما لم يكن ما ثما وعن عقبه بن عامر قال لقيت النبي
صلى الله عليه وسلم يوما فبادرته فاخذت بيده او بادرنى
فاخذ بيدي فقال يا عقبه الا اخبرك بافضل اخلاق اهل
الدنيا والاخرة فصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو
عن ظلمك وعنه عليه السلام انه قال قال موسى عليه السلام
يا رب أى عبادك اعز عليك قال الذى اذا قدر عفا ولذلك
سئل ابو الدرداء من اعز الناس قال الذى يعفو اذا قدر
فاعفوا لعزكم الله وروى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم يشكو مظلة فامره النبي ان يجلس واراد ان ياخذ
له بمظلمته فقال عليه السلام ان المظلومين هم المفلحون
يوم القيامة فابى ان ياخذها حين سمع الحديث وعن
عائشة رضى الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
من دعا على من ظلمه فقد انتصر وعن انس بن مالك عنه
عليه السلام انه قال اذا بعث الله الخلائق نادى مناد من
تحت العرش يا معشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم وليعف
بعضكم عن بعض وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما فتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم اتى البيت فاخذ
بعضادى الباب فقال ما تقولون وما تظنون قالوا
نقول خيرا ونظن خيرا اخ وابن عم حليم رحيم قالوا ذلك
ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم وانا اقول كما قال اخي يوسف
لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين
فخرجوا كما ناسروا من القبور فدخلوا في الاسلام وفي حديث

أخر عن سهيل بن عمير قال لما قدم عليه السلام مكة وضع يديه
 على بابي الكعبة والناس حوله فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم قال
 يا معشر قريش ما تقولون وما تظنون قال قلت يا رسول الله
 تقول خيرا تقول اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال
 عليه السلام فاني اقول كما قال اخي يوسف عليه السلام
 لا تثريب عليكم ^{اليوم} وعن انيس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا وقف العباد يوم القيامة نادى مناد ليقيم من اجره
 على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذي اجره على الله قال العاقلون
 عن الناس فقام كذا وكذا القايذ خلون الجنة بغير حساب
 وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ينبغي لوال امر ان يؤتى بمجد الا اقامه والله عفو مجب العفو
 ثم قرأ وليعفووا وليصفوا الآية وعن جابر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاءهن مع ايمان دخلن من اي
 ابواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من ادى
 ديناً خفياً وقرأ بركل صلاة قل هو الله احد عشر مرات
 وعفا عن قاتله قال ابو بكر او احداهن يا رسول الله قال او
 احداهن الاثار وقال بعض العلماء اذا اراد الله ان
 يتحف عبداً قبض له من يظلمه ويروى ان رجلاً دخل على
 عمر بن عبد العزيز فجعل يشكو اليه رجلاً ظلمه ويقع فيه
 فقال عمر انك ان تلقى الله ومظلمتك كما هي خير لك من ان
 تلقاه وقد انتقصتها وعن زيد بن ميسرة انه قال ان ظلمت تدعو
 على من ظلمك فان الله يقول ان اخريدك عليك انك ظلمته

فان شئت استجبنا لك واجبنا عليك وان شئتما اخرتكما الى يوم
القيامة فيسمعكما عفوِي وعن مسلم بن يسار انه قال لرجل
يدعوني على ظالمه كل الظالم الى ظلمه فانه اسرع من دعائك
عليه الا ان يتداركه بعمل وقن ان لا يفعل وعن ابن عمر
عن ابي بكر انه قال بلغنا ان الله عز وجل يامر ناديا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
فيناذِي من كان له شيء عند الله فليقم فيقوم اهل العفو
فيكافئهم الله بما كان من عفوهم عن الناس وعن هاشم
ابن محمد انه قال اوتي النعمان بن المنذر برجلين احدهما قد
اذنب ذنبا عظيما فعفا عنه والاخر اذنب ذنبا صغيرا فعا
وقال تعفو الملوك عن العظيـم من الذنوب لفضلها
وقد تعاقب في اليسير وليس ذاك لجليلها
الا يعرف حلمها ويخاف شدة بطشها
وعن عمر بن عبد العزيز قال ما قرن شيء الى شيء افضل من
حلم الى علم ومن عفو الى قدرة في روي ان الاحنف شفع
في مجوس الى سلطان فقال ان كان مذنباً وسعه العفو
وان كان بريئاً وسعه العدل وقيل لبعض الحكماء بلغ عند
امير المؤمنين امر سوء فقال ان كان حقا وسعني عفوهُ
وان كان كذبا وسعني عدله في روي ان الفيل دخل دمشق
فخسر الناس لرؤيته وصعد معاوية في عليته له متطلعا
فبينما هو كذلك اذ ابصر في حجرة قصره رجلا مع امرأة
من حرمه فاتى الحجرة فدق الباب فلم يكن بد من فتحه فوقعت
عينه على الرجل فقال له يا هذا في قصرى وتحت حجـاجى
تهتك حرمتى وانت في قبضتى ما حملك على هذا فبهت الرجل

ثم قال حلمك اوقعني فقال معاوية ان عفوت عنك ستترها
 علي قال نعم فخلي سبيله وهذا من الدهاء العظيم والعقل
 الواسع ان يطلب الستر من الجاني وهو موافق لعني قول الشاعر
 اذا مرضنا اتيناكم نعودكم به وتذبون فانيكم فنعذر
 و عن معاوية انه قال عليكم بالحلم والاحتمال حتى تمكثكم -
 الفرصة فاذا امكنكم فعليكم بالصغ والافضال و روى
 ان راهبا دخل على هشام بن عبد الملك فقال للراهب
 ارايت ذا القرنين كان نبيا فقال لا ولكن انما اعطى ما اعطى
 باري خصال كن فيه كان اذا قدر عطا واذا وعد وفى واذا
 حدث صدق ولا يجمع اليوم لغد قال بعض السلف
 ليس الحكيم من ظلم فحلم ولكن الحكيم من ظلم فحلم ثم قدر
 فعفا قال الشاعر

صفوح عن الاجرام حتى كانه بمنى العفول يعوق عن الناس محرمات

فليس ببالى ان يكون به الاكبر اذا ما الاذى بالكرم يغش

و عن زياد انه قال العذر يذهب الحفيظة يعني الحقد والخصم
 و روى ان هشاما اوتي برجل بلغه عنه امر فلما اقيم بين
 يديه جعل يتكلم بحجة فقال له هشام وتكلم ايضا فقال
 له الرجل يا امير المؤمنين يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها
 افيجادل الله ولا تكلم انت كلاما فقال هشام بلى ويحك
 تكلم و يروى ان سارقا دخل خباء عمار بن ياسر رحمه الله
 بصفين فقيل له اقطعه انه من اعدائنا فقال بل استر
 عليه لعل الله يستر علي يوم القيامة و جلس ابن مسعود
 في السوق يبتاع متاعا فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت

في عمامته فوجدها قد حُلَّت فقال لقد جلست وانها لمحي
 فجعلوا يديعون عليه اللهم اقطع يد السارق الذي اخذها *
 فقال ابن مسعود اللهم ان كان اخذها الحاجة فبارك له فيها
 وان كان حمله جراءة على الذنب فاجعله اخر ذنوبه وعن
 الفضل انه قال ما رايت ازهد من رجل من اهل خراسان
 جلس الى في المسجد الحرام ثم قام ليطوف فسرقت دنانير كانت
 معه فجعل يبكي فقلت اعلى الدنانير تبكي قال لا ولكن مثلتي
 واياه بين يدي الله فاشرف عقلي على ادحاض حجة فكمالي
 رحمة له في قال مالك بن دينار ايتنا منزل الحكم بن ايوب
 وهو على البصرة ليلا وجاء الحسن وهو خائف قد خلتا عليه
 مع الحسن فما كان معه الا بمنزلة الفرائج فذكر الحسن قصة
 يوسف عليه السلام وما صنع به اخوته من بيعهم اياه *
 وطرحهم له في الحب فقال يا عمو اخاهم واخوتوا اباهم وذكر
 ما لقي من كيد النساء ومن الحبس ثم قال ايها الامير ما صنع الله
 به قال اداله عليهم ورفع ذكره واعلا كلمته على خرائث الارض
 قال فماذا صنع حين كل الله له امره وجمع له اهله قال قال
 لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم يعرض للحكم بالعفو على
 اصحابه قال الحكم وانا اقول لا تريب عليكم اليوم ولو لم اجد
 الاثوبى لو اذنتكم تحته قال وكتب ابن المقفع الى صديق له يسأله
 العفو عن بعض اخوانه فلان هارب من زلته الى عقوقك لا تذ
 بك منك واعلم انه لن يزداد الذنب عظما الا ازيد العفو فضلا
 قال واقي عبد الملك بن مروان باسارى ابن الاشعث فقال
 لرجا بن جبوة ما ترى فقال ان الله قد اعطاك ما تحب من الظفر

وقد روى في ذم الحسد خاصة اخبار كثيرة قال صلى الله عليه
 وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وعن عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا
 عباد الله اخوانا وعن انس انه قال كنا جلوسا عند رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يطلع عليكم الان من هذا الفرج رجل
 من اهل الجنة قال فطلع رجل من الانصار ارتضف كحته من وضوء
 قد علق نعليه بيده فسلم فلما كان من الغد قال عليه السلام مثل
 ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فلما قام عليه
 تبع الرجل عبد الله بن عمرو بن العاصي فقال لا حيت ابي أي
 نازعت فاقسمت ان لا ادخل عليه ثلاثا فان رايت ان تؤويني
 اليك حتى تمضي المدة فعلت فقال نعم فبات عنده ثلاث ليال
 فلم يره يقوم من الليل شيئا غير انه اذا نهض ^{قال} على فراشه ذكر الله
 تعالى ولم يرقم حتى يقوم لصلاة الفجر غير اني لم اسمعه يقول
 الا خيرا فلما مرت وكدت ان احقر عمله فقلت يا عبد الله لم
 يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة ولكني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فاردت ان تعرف عملا
 فلم ارك تفعل عملا كثيرا فما الذي بلغ بك ذلك قال ما هو الا
 ما رايت فلما وليت دعاني فقال ما هو الا ما رايت غير اني
 لا اجد على احد من المسلمين في نفسي غشا ولا حسدا على خير
 اعطاه الله اياه قال عبد الله هي التي بلغت بك وهي التي
 لا نطيق وعن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينجو
 منهم احد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم بالمخرج من
 ذلك اذا ظننت فلا تحقق واذا تطيرت فامض واذا حسدت

فلا تبغ في رواية اخرى ثلاثة لا يفيونهم من احد وقل من يفيون
 منهم فاثبت في هذه الرواية امكان النجاة في عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال دب اليكم داء الامم من قبلكم الحسد والبغضاء
 والبغضة هي الحالقة للدين لا حالقة للشعر والذي نفس محمد
 بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا الا
 انبشكم بما اثبت ذلك لكم افشوا السلام بينكم في عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال كاد الفقر ان يكون كفرا وكاد الحسد ان
 يغلب القدر في عنه صلى الله عليه وسلم انه قال سيصيب
 امتي داء الامم قالوا وما داء الامم قال الاشر والبطور والتكاثر
 والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد حتى يكون البغي ثم
 يكون الهرج في قال صلى الله عليه وسلم لا تظهر السمات
 لآخيك في عافية الله وببتليك في روى ان موسى عليه السلام
 لما تجمل الى ربه رأى رجلا في ظل العرش فغطه بمكانه فقال
 ان هذا الكريم على ربه فسأل ربه ان يخبره باسمه فلم يخبره *
 باسمه وقال احذئك عن عمله بثلاث كان لا يحسد الناس على
 ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه ولا يمشي بالتميمة
 في عن ذكر يا صلوات الله عليه قال قال الله تعالى الحاسد
 عدو لنعمتي مسخط لقضائي غير راض بقسمتي التي قسمت
 بين عبادي في عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اخوف
 ما اخاف على امتي ان يكثر لهم المال فيحاسدوا ويقتلوا
 في عنه عليه السلام انه قال استعينوا على اموركم بالكمات
 فان كل ذي نعمة محسود في عنه ايضا انه قال ان نعم الله اعداء
 فقبل ومن ذلك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله

من فضله وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال هلك ست
 بست الامراء بالجور والعرب بالعصية واليهافين بالتكبر
 والتجار بالخيانة واهل الرساتيق بالجهالة والعلماء بالتحاسد
 الآثار قال بعض السلف الحسد اول ذنب عصي الله به في
 السماء يعني حسد ابليس لآدم عليه السلام واول ذنب
 عصي الله به في الارض يعني حسد ابن آدم لآخيه حتى قتله *
 و قال بعض الحكماء من رضى بقضاء الله لم يسيئ له احد
 ومن قنع بعطائه لم يدخله حسد وعن مجاهد في قوله تعالى
 ادفع بالتي هي احسن الى قوله كانه ولي حميم قال بمعنا ما دفع
 بالسلام اساءة المسيئ وحكى ان بعض علماء السلف دخل
 على المفضل بن المهلب وكان يومئذ على واسط فقال اني اريد
 ان اعطك بشي فقال ما ذاك فقال اياك والكبرفانه اول
 ذنب عصي الله به في السماء ثم قرأوا ذقنا للملائكة اسجدوا
 لآدم الى قوله ابى واستكبر وكان من الكافرين واياك وللرص
 فانه اخرج آدم من الجنة امكنه الله من جنة عرضها السموات
 والارض ياكل منها الاشجرة واحدة نهاه الله عنها فاكل منها
 فاخرجه الله ثم قرأ اهبطا منها الآية قال واياك والحسد فان
 به قتل ابن آدم اخاه حين حسده ثم قرأوا قل عليهم نبا ابني
 آدم بالحق الآية قال واذا ذكر اصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاسكت واذا ذكر القدر فاسكت واذا ذكر النجوم
 فاسكت وقال بعض الادياء ما رايت ظالما اشبه بمظلوم
 من الحسود نفس دأثم وهم لازم وقلب هاشم فظلمه بعض
 الشعراء فقال

ان الحسود الظلوم في كرب يخاله من يراه مظلوما
 دافئ دائم على نفيس + يظهر منه ما كان مكتوما
 وعن معاوية انه قال ليس في خصال الشرا عدل من الحسد
 يقتل الحاسد قبل ان يصل الى المحسود وقال بعض الحكماء
 يكفيك من الحسود ان يغتم في وقت سرورك وفي مشور
 الحكم عقوبة الحاسد من نفسه وعن الاصمعي قال قلت
 لاعرابي ما اطول عمرك قال تركت الحسد فقيت وقال جل
 لشرح القاضي اني لاحسدك على ما اري من صبرك على
 الحصور ووقوفك على غامض الحكم فقال ما تنفعك الله
 بذلك ولا ضرني وانشد لعبد الله بن المعتز
 اصبر على شر الحسود فان صبرك قاتله
 والنار تاكل بعضها فان لم تجد ما تاكله
 حكاية في الحسد وحكي عن بكر بن عبد الله انه
 قال كان رجل يغشى بعض الملوك فيقوم بجذاء الملك ويقول
 احسن الى الحسن باحسانه والمسيء سيكفيك مساويه
 فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك
 وقال ان هذا الذي يقوم بجذائك ويقول ما يقول زعم
 ان الملك انخر منتن الفم فقال له الملك وكيف يفتح ذلك
 عندي قال تدعوه انيك فاذا دنا منك وضع يده على اذنه
 ان لا يشم رائحة الجرح فقال انصرف حتى انظر فخرج من عند
 الملك فدعى الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرج
 الرجل من عنده وقام بجذاء الملك فقال احسن الى الحسن
 باحسانه والمسيء سيكفيك مساويه فقال له الملك اذنني

فدنا منه فوضع يده على فيه مخافة ان يشم منه الملك ريح الثور
 فقال الملك في نفسه ما اراى فلانا الا وقد صدق قال وكان
 الملك لا يكتب بيده الا جائزة او صلة فكتب كتابا بخطه الى عامل
 من عماله اذا اتاك صاحب كتابي فاذبحه واسلخه واحش جلد
 تبنا وابعث به الى فاخذ الكتاب فخرج فلقية الرجل الذي سعى
 به فقال ما هذا الكتاب فقال خط الملك لي بصلة فقال
 هبه مني فقال هولاك فاخذه ومضى الى العامل فقال
 العامل في كتابك ان اذبحك واسلخك فقال ان الكتاب ليس
 هو لي الله الله في امرى حتى اراجع الملك فقال ليس كتاب
 الملك مراجعة فذبحه وسلخه وحش جلد تبنا وبعث به الى
 الملك ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقال مثل قوله فتعجب
 الملك فقال ما فعل الكتاب فقال لقيني فلان فاستوبه مني
 فوهبته له قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني البحر الغم قال
 ما فعلت قال ولم وضعت يدك على انك قال كان اطعمني طعاما
 فيه الثور فكرهت ان تشبهه قال صدقت ارجع الى مكانك
 فقد كفالك المسئ مساويه وعن فرقد السبخي انه قال الحسد
 داء ذوى لا يمتيه الا الزهد في الدنيا ومن زهد في الدنيا
 لم يصبه الحسد الا قليلا وعن ابن سيرين قال ما حسدت
 احدا على شيء من امر الدنيا لانه ان كان من اهل الجنة فكيف
 احسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة وان كان من اهل النار
 فكيف احسده على امر الدنيا وهو يصير الى النار عن
 ابن مسعود رحمه الله انه قال لا تعادوا نعم الله قالوا ومن
 يعاد نعم الله قال الذين يحسدون الناس في ايمانهم

ابن مروان قال يوما للحجاج انه ليس من احدا الا وهو يعرف
 عيب نفسه فاذا ذكر عيبك قال اعفني يا امير المؤمنين قال
 والله لتفعلن قال للحجاج اني لجوئ في الخصومة حقود *
 حسود قال له عبد الملك ما في الشيطان شر من هذا
 في عن الحسن انه قال يا ابن ادم لو تجسد اخاك فان كان
 الذي اعطاه الله لكرامته عليه فلم تجسد من اكرمه الله
 فان كان غير ذلك فلم تجسد من مصيره الى النار في قال
 بعض الحكماء الحسد خلق دنيء ومن دناءته انه يبدأ بالاقرب
 فالاقرب في عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال
 ما كانت لله على احد نعمة الا وجد له حاسدا ولو كان الرجل في
 اقوم من القدر لم يعد مرغما في عن ابي الدرداء انه قال
 ما اكثر عجب ذكر الموت الاقل فرحه وقل حسده في عن معاوية
 انه قال كل الناس اقدر على رضاه الا حاسدا نعمة فانه
 لا يرضيه الا زوالها وانشد لمحمود الوراق
 اعطيت كل الناس من نفسي الضي الا الحسود فانه اعياني
 ما ات لي ذنبا اليه عملته الا تطاهر نعمة الرحمن في
 وابي فما يرضيه الا ذلتي وذهابي موالى وقطع نسي
 في قال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود
 ما يلقي في قال اعرابي ما رايت ظالما اشبه بمظلوم من
 حاسد انه يرى النعمة عليك نعمة عليه وينشده
 ان يجسد وفي فاني غير لامهم في لي رجال من اهل الفضل قد
 فدام في لهم ماني ومما بهم ومات اكثرنا غما بما يجد
 في قال بعض العلماء الحاسد لا ينال من المجالس الا مضمونة

في قال بعض الحكماء الحسد جرح لا يبرأ وحسب الحسود ما يلقي في قال اعرابي ما رايت ظالما اشبه بمظلوم من حاسد انه يرى النعمة عليك نعمة عليه وينشده ان يجسد وفي فاني غير لامهم في لي رجال من اهل الفضل قد فدام في لهم ماني ومما بهم ومات اكثرنا غما بما يجد في قال بعض العلماء الحاسد لا ينال من المجالس الا مضمونة

ولا ينال من الملائكة الالفة ونفضا ولا ينال من الخلق الاجزاء وغما
ولا ينال عند التزع الا شدة وهو لا ولا ينال عند الموقف الا فضيحة
ونكالا وينشد

يا حاسدا دونك ماء العلقم فاشرب به تبرأ الحسرات
او صخرة او جندلا او جبلا فانطع به في كل يوم مرات

فصل في حقيقة الحسد اعلم ان حقيقة الحسد هي
شدة الاسبى على الخيرات تكون للافاضل من الناس فاذا ذكره الانسان
نعمه الله على احد من عباده واجت زوالها عنه فهو حاسد والحسد
حله كراهة النعمة وحب زوالها من المنعم عليه وهو غير المنافسة
لان المنافسة طلب التشبه بالافاضل من غير ادخال ضرر على الفاضل
والحسد مصروف الى الضرر فاذا انعم الله على الانسان نعمة فاجب
عبد زوالها عنه لتكون له اوز زوالها عنه فقط فهو حاسد والله
تسبي غبطة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
المؤمن يغبط والمنافق يحسد فهذا هو الفرق بين المنافسة والحسد
فالمنافسة فضيلة محمودة لانها داعية الى اكتساب الفضائل
والاقتداء بالافاضل قال الله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون
نعم ان كانت تلك النعمة دينية كالايمان والصلاة والزكاة
ونحوها فالمنافسة فيها واجبة وهي محبة الانسان ان يكون
مثل المؤمن لانه ان لم يجب ذلك كان راضيا بمعصية وذلك حرام
وان كانت النعمة من الفضائل كاتفاق الاموال في الكارم
والصدقات فالمنافسة فيها مندوب اليها وان كانت نعمة يتنعم
بها على وجه الصلاح فالمنافسة فيها مباحة وكل ذلك يرجع
الى ارادته ان يساويه ويلحق به في النعمة وليس فيها كراهة

الحسد اذا لم يجرى في نفسه مثله فهو باطل ولا يسمى حسدا

النعمة أمران أحدهما راحة النعم عليه والآخر ظهور نقصان غيره
وتختلف عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو تختلف نفسه ويجب
مساواته له ولا حرج على من يكره تختلف نفسه ونقصانها في
المباحات نعم ذلك ينقص الفضل ويناقض الزهد والتوكل
ولكنه لا يوجب العصيان وينشأ

نافس على الخيرات أهل العلاء فانما الدنيا احاديث
كل امرئ في شأنه كادح + فوارث منه وموروث
وقد يستعمل لبعض المنافسة ويوضع موضع الحسد ويوضع
الحسد موضع المنافسة فلا حرج في الاسامي بعد فهم المعاني
وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا حسد
الا في اثنين رجل اتاه الله ما لا فسلطه علىهلكته في الحق
ورجل اتاه الله حكمة وهو يعمل بها ويعلمها الناس فستل المنافسة
باسم الحسد ثم فسر ذلك بمحدث آخر مروى عن ابي بكشة الانصاري
فقال مثل هذه الامة مثل اربعة رجال رجل اتاه الله مالا
وعلماء فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل اتاه الله علما ولم يؤته
مالا ويقول لو ان لي مالا مثل مال فلان كنت اعمل فيه بمثل
عمله فهما في الأجر سواء فهذا منه محبة لان يكون له من المال
مثل ما كان له من غير حب زوال النعمة عنه قال ورجل اتاه الله
مالا فهو تنفقه في معاصي الله ورجل لم يؤته مالا ويقول لو
ان لي مالا كنت اعمل فيه بمثل عمله فهما في الوزر سواء فذمه
عليه السلام من جهة تمنيه المعصية لامن جهة حبه ان يكون
له من النعمة ما كان له فاذا اخرج على من يفضط غيره في نعمة
ويقتي لنفسه مثلها مهما لم يجب زوالها عنه ولم يكره دوامها

وأما تسمية الحسد منافسة فهو ما روى عن قثم بن العباس ابن
 عبد المطلب انه قال لعلي بن أبي طالب حين اراد قثم هو والفضل
 ابن عباس ان يأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله ان يؤمرهما
 على الصدقة فقال لهما علي لا تذهبا اليه فانه لا يؤمر كما عليهما فقال
 له قثم ما ذامنك المنافسة والله لقد زوجك رسول الله ابنته
 فما نافسنا ذلك عنك اى هذا منك حسد وما حسدناك على
 تزويج فاطمة والله اعلم فالحسد حرام بكل حال الا نعمة اصاها
 فاجر أو كافر فهو يستعين بها على تهيج الفتنة وافساد ذات البين
 وايداء الخلق فلا يضر كراهتك لها ومحبتك لزوالها فانك لا تجب
 زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو امنت
 فسادها لم يضر كراهتك تنعها بها ويدل على تحريم الحسد الاخبار
 المتقدمة وان هذه الكراهة تمنع لقضاء الله في تفضيل
 بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة واتى
 معصية تريد على كراهيتك نعمة مسلم من غير ان تكون لك فيه
 مضرة والى هذا اشار القرآن بقوله تعالى ان تمسككم حسنة
 تسوهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذا الفرع شمانية والحسد
 والشماتة متلازمان وقال تعالى وذكروا من اهل الكتاب لو
 يردونكم من بعد ايمانكم كفار احسد افاخروا بينهم لزوال نعمة
 الايمان حسد وقال ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء
 الاية وذكر تعالى حسد اخوة يوسف له وعبر عما في قلوبهم اذ
 قالوا ليوسف واخوه احب الى ابينا منا الاية فلما احبه ابوه دهم
 ساءهم ذلك فلجوا زوالها عنه فغيوه عنه وقال تعالى ولا
 يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا قيل معناه تضيق صدورهم

ولا يفتنون فاشي عليهم بعدم الحسد وقال تعالى في معرض الإنكار
 أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال تعالى كان
 أمة إلى قوله بغيا بينهم قيل في التفسير حسد أو قال وما تفرقوا
 إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم قيل معناه أنزل الله العلم
 ليتالفوا به على طاعته فتحاسدوا إذا أراد كل واحد منهم أن يفرد
 بالرياسة وقبول القول فرد بعضهم على بعض وعن ابن عباس
 رضي الله عنه قال كانت اليهود قبل أن يبعث النبي عليه السلام
 إذا قاتلوا قوما قالوا أنستك بالنبي الذي وعدتنا أن ترسله *
 وبالكتاب الذي تنزله إلا ما نصرتنا فكانوا ينصرون فلما جاء
 النبي من ولد اسماعيل عرفوه وكفروا به فقال تعالى وكانوا
 من قبل يستفتحون على الذين كفروا إلى قوله أن يكفروا بما أنزل الله
 بغيا أي حسدا ويروى أن صفية بنت حيي بن اخطب زوجة
 النبي صلى الله عليه وسلم قالت له جاء أبي وعمي من عندك يوما
 فقال أبي لعمري ما تقول فيه قال أقول أنه النبي الذي يبشر به
 موسى عليه السلام قال فما ترى قال أرى معاداة أيام الحياة
 فهذه حقيقة الحسد وأما مراتب الحسد فهي ثلاثة أحدها أن
 يجب زوال النعمة إليه لرغبته فيها مثل رغبته في دار حسنة أو
 امرأة جميلة أو ولاية نافذة نالها غيره فهو يجب أن تكون له
 ومطلوبه تلك النعمة لازوالها ومقره هي عند النعمة لا تنعم
 غيره بها فهذا هو الحسد المذموم. والثانية أن لا يشتهي من النعمة
 بل يشتهي لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها أحب زوالها كي لا يظهر
 التفاوت بينهما فهذه فيها مذموم وغير مذموم وتسميتها حسدا
 توسعا ومجازا قال الله تعالى ولا تمتنوا ما فضل الله به بعضكم

على بعض قسميه مثل ذلك غير مذموم وانما المذموم قسميه عنه
والثالثة ان يشتهى لنفسه مثلها فان لم تصل اليه فلا يجب زوالها
وهذا الاخير هو المعفو عنه ان كان في الدنيا والمندوب اليه
ان كان في الدين والله اعلم

فصل في بيان المناقسة واسباب الحسد
اما المناقسة فليسبها حب ما فيه المناقسة فان كان امرادنيا
فسيبه حب الله وطاعته وان كان امرادنيويا فسيبه حب
مباحات الدنيا والتنعيم فيها وانما الكلام ههنا في اسباب الحسد
المذموم وتخصر جملة اسبابه في سبعة اشياء وهي العداوة
والتعزاز والكبر والعجب والخوف من قوات المقاصد المحبوبة
وجب الرياسة وخبث النفس وذلك انما يكره النعمة عليه
اما لانه عدوله فلا يريد الخير له بسبب اساءته اليه واما ان
يستكبر عليه بتلك النعمة وهو المراد بالتكبر واما ان يفاخره
بها لفرته نفسه وهو المراد بالتعزز واما ان تكون النعمة عظيمة
فيتعجب من فوز مثله بتلك النعمة وهو التعجب واما ان يخاف
من فوت مقاصده بسبب مزاحمته اياه بتلك النعمة واما
ان يكون بحب الرياسة التي يجب ان لا يساوى فيها فيكره تلك
النعمة له لئلا يلحقه بها واما ان يكون لا بسبب بل بخبث النفس
وشمها بالخير لعباد الله تعالى ولا بد من شرح هذه الابواب
بالاختصار ان شاء الله الملك القهار السبب الاول *
العداوة والبغضاء وهو اشد اسباب الحسد فان من اذاه اثنان
بسبب ابغضه قلبه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي التشفى
والانتقام فان عجز ان يتشفى منه بنفسه احب ان يتشفى منه الزمان

وربما يحمل ذلك على كرامة نفسه عند الله فهما اصابته عدوه
 بليّة فرح ووطن ان ذلك مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه
 وانه لاجله ومهما اصابته نعمة ساء ذلك لانه ضد مراده -
 وربما يظن انه لا منزلة له عند الله تعالى حيث لم يستقم له من
 عدوه الذي اذاه بل انعم عليه وبالجملة فالحسد يلزم البغضة
 والعداوة ولا يفارقهما وانما غاية التقوى ان لا يبغي وان
 يكره ذلك من نفسه واما ان يبغض انسانا ويستوى عنده
 مسرته واساءته فهذا غير ممكن فهذا ما وصف الله تعالى به
 الكفار عني الحسد بالعداوة اذ قال ودّوا ما عنتم قد بدت
 البغضاء من افواههم وما تخفي صدورهم الاية والحسد سببه
 البغض وربما يفيض الى التقاتل واستغراق العرفي ازالة النعمة
 بالحيل والسعاية وهتك الستر ونحوه : السبب الثاني :
 التعزز وهو ان يثقل عليه ان يرتفع عليه غيره فاذا اصاب بعض
 امثاله ولاية او علما او ما لاخاف ان يتكبر عليه بذلك وهو
 لا يطيق تفاخره عليه فليس من غرضه ان يتكبر بل غرضه ان
 يدفع تكبر غيره عليه فانه قد رضى بمساواته دون ترفعه عليه
 : السبب الثالث : ان يكون في طبعه ان يتكبر عليه ^{استنم} ^{استنم}
 فاذا نال همة خاف ان لا يتحمل تكبره ولا ينقاد لحذمه وربما ان
 يتشوق الى مساواته او الى ان يرتفع عليه فيعود متكبرا بعد ان
 كان متكبرا عليه ومن التكبر والتعزز كان حسد اكثر الكفار
 للنبي عليه السلام اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم وكيف
 تطاطى له رؤسنا وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القريتين عظيم اى كان لا يثقل علينا ان نتواضع له ونتبعه اذا كان

عظيمًا وقال تعالى يصف قريشا اذ قالوا هؤلاء الذين من الله عليهم
 من بيننا كالا يستحقار لهم والاتفه منهم : السبب الرابع : التجر
 كما اخبر تعالى عن الامم الماضية اذ قالوا اما انتم الالبشر مثلنا اثون
 لبشرين مثلنا في امثال هذه الايات فقبجوا ان يفوزوا برتبة
 الرياسة والقرب والوحي من الله تعالى وهم بشر امثالهم واجبو
 زوال نعمة النبوة عنهم جزعا ان يتفضل عليهم من هو مثلهم في
 الخلقة لا عن قصد تكبر وطلب رياسته وتقدم عداوة او غيرها
 وقالوا متعجبين ابعث الله بشرا رسولا وقالوا لولا انزل علينا
 الملائكة فقال تعالى او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل
 منكم الآية : السبب الخامس : الخوف من فوات المقاصد
 وذلك يختص بعتر احمين على مقصود واحد كتحاسد الضراير
 في التراحم على مقصود الزوجية وتراحم الاخوة على نيل المنزلة
 في قلوب الابوين وكذلك تحاسد التلميذين لاستاذ واحد +
 وتحاسد الواعظين على اهل بلدة واحدة وكذلك العالمان
 المتراحمان على طائفة من المتفهمة اذ يطلب كل واحد من ذكرنا
 نيل منزلة دون صاحبه : السبب السادس :
 حب الرياسة وذلك كالرجل الذي يريد ان يكون عديم النظير
 في بعض القنون اذا غلب عليه حب الشاء انه فريد العصر في
 فنه وانه لا نظير له فاذا سمع بنظيره في اقصى الارض ساءه
 ذلك واجب موته او زوال النعمة التي شاركه فيها من شجاعة
 او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة وليس السبب
 في هذا سوى محض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا وراء
 ما بين احاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس

للتوصل الى الرياسة وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة محمد
 صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به خيفة من ان تبطل رياستهم
 مهما نسخ علمهم **السبب السابع** : خبث النفس وشتمها
 بالخير لعباد الله فانك تجد من لا يشتغل برياسة ولا مال اذا
 وصف له حسن حال عبد من عباد الله فيما انعم به عليه شق
 ذلك عليه واذا وصف له اضطراب امور الناس وتنقص عيشهم
 فرح به فهو ابد ايجب الادبار لغيره ويخجل بنعم الله على عباده
 كانه انما ياخذون ذلك من خزائنه ويقال البخيل من يخجل
 بمال نفسه والشحيح هو الذي يخجل بمال غيره فهذا يخجل بنعمة الله
 على عباده **السبب** عداوة ولا رابطة بينهم وبينه وليس له
 سبب ظاهر الا خبث في النفس ورذالة الطبع ومعالجته
 شديدة لان الحسد الذي ثبت بسبب يتصور ازالته اذا زال
 ذلك السبب وهذا هو خبث في الجملة لا عن سبب عارض
 فمفسر ازالته اذ هو مستحيل في العادة اعني زواله فهذه اسباب
 الحسد وقد يجتمع كلها او بعضها في شخص واحد فيعظم الحسد
 لذلك حتى لا يقدر صاحبه على الاخفاء والجمالة معه بل يهتك
 حجاب الجمالة وتظهر العداوة بالكاشفة والله اعلم والحسد
 انما يكثر بين قوم تكثر بينهم هذه الاسباب المذكورة ولا سيما
 اذا تجاوروا في مسكن او سوق او مدرسة او بلدة اجتمعوا
 فيها على مقاصد كل واحد يرغب فيها فتتناقض اغراضهم فيثور
 من التناقض التنافر والتباغض فلذلك ترى العالم يحسد العالم
 دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد
 التاجر بل الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد البرازا لا بسبب

آخر سوى الاجتماع في الحرفة ويجسد الرجل اخاه وابن عمه اكثر
 مما يجسد الاجانب والمرأة تحسد ضررتها اكثر مما تحسد امر الزوج
 وابنته لان مقصد البراز غير مقصد الاسكاف فلا يتراحمون
 على المقاصد اذ مقصد البراز ثروة المال ولا يحصله الا بكثرة
 الزيون وانما ينازعه فيه بزاز آخر وهكذا الشجاع يجسد الشجاع
 والطبيب يجسد الطبيب واصل ذلك التراحم على مقصد واحد
 وذلك لا يجمع متباينين بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينهم
 نعم من اشتد حرصه على الجاه فانه يحسد كل من في الدنيا في
 الخصلة التي يشاركه فيها ومنشأ جميع ذلك الدنيا لانها هي التي
 تضيق على المتراحمين واما الآخرة فلا تضيق فيها ومثال الآخرة
 مثال نعمة العلم فلا جرم من يجب معرفة الله تعالى وصفاته لم
 يحسد غيره اذا عرفه ايضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين
 بل المعلوم واحد يعرف بالف الف عام ويلتذ بمعرفة ولا تشد
 لذته واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس
 وثمرة الافادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين علماء الآخرة
 محاسدة لان مقاصدهم معرفة الله تعالى والمنزلة عنده *
 وذلك بحر واسع لا تضيق فيه اعني المعرفة والمنزلة نعم اذا قصد
 العلماء بالعلم المال والجاه تحاسد والان المال هو اعيان
 واجسام اذا وقعت في يد واحد خلت عنها يد الآخر ومعنى
 الجاه هو ملك القلوب ومهما امتلأ قلب شخص تعظيم عالم
 انصرف عن تعظيم الاخر وانقص منه لامجالة فيكون ذلك
 سببا للمحاسدة بينهم وليست المعرفة كذلك لان القلب اذا امتلأ
 بالفرح بمعرفة الله لم يمنع ذلك ان يعتلى به قلب غيره وان يفرح به

فالفرق بين العلم والعمل ان المال لا يحمل في يد مال لم يرتحل عن
 اخرى والعلم في قلب العالم مستقر ويحل في قلب غيره بتعليم من
 غير ان يرتحل عن قلبه لان الدنيا واموالها لها نهاية والاخرة
 والعلم بها لانها لا نهاية لها فان فرض كثرت العارفين لم يكونوا متجانسين
 بل يكونوا كما قال فيهم رب العالمين ونزعنا ما في صدورهم من
 غل وقال اخوانا على سرر متقابلين فاذا لا يتصور ان تكون
 في الجنة محاسدة ولا تقع بين اهل المعرفة في الدنيا ايضا محاسد
 لان الجنة لا مضايقة فيها ولا محاسدة ولا تنال الا بعرفة الله
 التي لا مزاحمة فيها في الدنيا ولا مضايقة فاهل الجنة بالضرورة
 برءاء عن الحسد في الدنيا والاخرة بل الحسد من صفات المبتدئين
 عن سعة عليمين الى مضيق سجين ولذلك وسم به ابليس اللعين
 حين حسد آدم النبي الامين فعليك ارشادك الله ان كنت بصيرا
 وعلى نفسك مشفقا ان تطلب نعيما لا رحمة فيه ولذة لا تمكدر
 لها فلا يوجد ذلك في الدنيا الا في معرفة الله وصفاته وبحائب
 ملكوته من ارضه وسمواته ولا تنال ذلك في الاخرة الا بهذه
 المعرفة والعمل بها فان كنت لا تشاق الى معرفة الله تعالى ولم
 تجد لها لذة ولا غرور ان العين لا يشاق الى لذة الجماع والصبي
 لا يشاق الى لذة الملك فان هذه اللذات يختص باذراكها الرجال
 دون الخثين والصبيان فكذلك لذة المعرفة يختص باذراكها
 الرجال الذين لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا يشاق الى
 هذه اللذة غيرهم لان الشوق بعد الذوق ومن لم يذوق لم يعرف
 ومن لم يعرف لم يشق ومن لم يشق لم يطلب ومن لم يطلب لم
 يدرك ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في اسفل سافلين ومن

يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين اعادنا الله من
الخذلان فانه سبب الحرمان

فصل فيما ينفي به مرض الحسد عن القلب

اعلم ان الحسد من الامراض العظيمة للقلوب ولا تدوى امراض
القلوب الا بالعلم والعمل اما العلم النافع لمرض الحسد فهو ان
تعلم حقيقة ان الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر
به على المحسود في الدنيا والدين بل يتفجع به في الدنيا والدين فيما
عرفت هذا يقينا ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارت
الحسد لا محالة اما كونه ضرراً عليك في الدين فهو انك بالحسد
ساخط لقضاء الله تعالى غير راض بقسمته وهذه جناية
على حدة التوحيد وقذى في عين الايمان وناهيك بها جناية
في الدين وكان يقال الحسود ساخط على ربه في اتقاذا قدره
اذ ليس يرى قضاء الله عدلاً ولا لنعمة من الناس اهلاً وقد
انضاف الى هذا انك غاش لرجل من المسلمين تارك لتصحيته
مفارق لاولياء الله في جهم الخير لعباده مشارك لابليس والكفار
في محبتهم البلاء للمسلمين وزوال النعم عنهم وهذه خباثت
في القلب تاكل الحسنات كما تاكل النار الحطب واما كونه ضرراً
في الدنيا فهو تآلم بمسرات الحسد ويخل من اجلها الحسد ثم لا يجد
لمسراته انتهاء ولا يرجو لسقام جسده شفاء وقد قال ابن القنبر
الحسد سقام الحسد ثم تخط رقبته وتنفق منزله لنفوس
الناس عنه ولذلك قيل الحسود لا يسود مع ما يظهر منه من
الاخلاق الذميمة وقد قال بعض العلماء للحسد ثلاث علامات
يتملق اذا حضر ويقتاب اذا غاب ويشمت بالمصيبة وقال ابن القنبر

الحاسد مفتاظ على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه طالبا لللا ايجد
فما اعجب من العاقل ان يتعرض لسخط الله تعالى وعذابه من
غير نفع يناله مع ضرر يتجمله وغم يلازمه فيهلك دينه ودنياه
من غير جدوى ولا فائدة وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه
ودنياه فواضح لان النعمة لا تزول عنه بحسبك فلا بد من دوامها
الى اهل محدود ويقال شكاني من الانبياء من امرأة ظالمة مستوفية
على الناس فاوحى الله اليه فمن قدامها حتى تنقضي ايامها
فهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا
ولا اثم في الآخرة فلو كانت النعمة تزول بالحسد لكان لم يبق
لله عليك من نعمة ايضا لانك لا تخلو من عدو يحسدك ولذا قال
على المؤمنين نعمة الايمان لان الكفار يحسدون لهم الايمان
قال الله تعالى وددت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم
الاية نعم فالحسود ضال بارادته الضلال لغيره فان
ارادة الكفر كفر فهو ضال بارادته ولا تزول النعمة بحسده
فكما لا تزول النعمة عنك بحسد غيره فكذلك غيرك لا تزول
عنه النعمة بحسبك وأما نفع المحسود بحسبك في الدنيا والآخرة
فهو واضح اما منفعة في الدنيا فانه مظلوم من جهتك
لا سيما اذا خرجت الحسد الى القول والفعل باللعنة والشتم
وذكر مساويه وذلك ايضا هدايا منك تهدي اليه حسناتك
فانك اردت زوال النعمة عنه فلم تزل فاضفت اليه نعمة
حسناتك فاضفت الى نفسك شقاوة غم الحسد الى شقاوة
الخبية في الحسنات وأما منفعة في الدنيا فهو ان اهم اغراض
الخلق مساةة الاعداء وان يكونوا معذيين مغمومين ولا

عذاب ولا غم اعظم مما انت فيه من المر الحسد فقد فعلت بنفسك
ما هو مراد اعدائك ولذلك قيل
لامات اعدائك بل خلدوا حتى يروا منك الذي يكمد
لازلك محسودا على نعمة فانما الكامل من يحسد
وقد روى عن بعض العلماء انه قال المحسود من الهم كسافي
السم فاذا سري سمه سري عنه همه وقد قيل العجب لفظة
الحساد عن سلامة الاجساد وربما كان الحسد ايضا منبها
على فضل المحسود ونقصان الحسود كما قال ابو تمام
واذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها سان حسود
لولا اشتعال النار فيما حاور به ما كان يعرف طيب غر المحسود
لولا التخوف للعواقب لم ترل للحاسد النعماء على المحسود
فاذا تفكر الحاسد فيما ذكرنا واتبع الدين والعقل في اجتناب
الحسد واكله الحسنات وما يستقيمه العقل من نتائج الحسد
التي هي ادم المذمومات فساعد القضا ورضى به كل الرضى
دعاه ذلك الى ترك الحسد وشارك الاولياء في المحبة للمسلمين
فقهر حينئذ نفسه على مذموم خلقها بالرياضة والتهديب
فيتظاهر بالتخلق حتى يصير بالمواظبة والعادة كالخلق
قال ابو تمام

فلم اجد الاخلاق الا تخلفا ولم اجد الا فضالا لا تضلا
ويروى عن عمر بن عبد العزيز انه قال لرجل كن عالما فانك تستطع
فكن متعلما فان لم تستطع فاجهم وان لم تستطع فلا تبغضهم
فقال سبحان الله لقد جعل الله مخرجا وفي الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال المرء مع من احب وفي الحديث

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة ثلاثة المحسن
 والمحب والكاف عنه اى يكف عنه الاذى والبغض والكراهة
 فهذه هي ادوية الحسد فهي نافعة جدا الا انها مرة جدا ولكن
 النفع في الدواء المرفق لم يصبر على مرارة الدواء ليرى نيل حلاوة
 الشفاء ولكن ما دام الانسان مجبا للدنيا وللمجاهة فلا بد ان يحسد
 من استأثر بهما وحظى بالرياسة دونه وان يغمة ذلك لاجالة
 وانما غاية المجاهدة فيه ان يكره ذلك من نفسه ولا يغمه ولا
 يظهره بقول ولا فعل فاذا كف ظاهره ومنع جوارحه عن ابداء
 الحسود والزم قلبه مع ذلك كراهة ما يترشح عنه من جب
 زوال النعمة عنه حتى كأنه يمقت نفسه على ما في طبعه فتكون
 تلك الكراهة من جهة الفعل في مقابلة الميل من جهة الطبع
 فقد ادى الواجب عليه ولا يقدر الانسان الا على هذا ولا
 يدخل تحت اختياره في اغلب الاحوال اكثر من هذا ما دام
 ملتفتا الى حظوظ الدنيا الا ان يصير قلبه مستغرقا بحسب الله
 تعالى مثل السكران الواله فقد ينتهي امره الى ان لا يلتفت
 قلبه الى تفاضل احوال العباد بل ينظر الى الكل بعين الرحمة
 ويرى العباد وجميع افعالهم افعالا لله تعالى وهم له مسجونون
 وذلك ان كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ويرجع القلب
 بعد ذلك الى طبعه والشيطان الى منازعته اياه بالوسوسة
 وذهب آخرون الى ان الحاسد لا ياتر اذا لم يظهر اثر الحسد
 على الجوارح لما روى عن الحسن ان رجلا ساله بهل يحسد
 المؤمن قال ما انساك بنى يعقوب قال نعم ولكن غمه في صدق
 فلا يضره ما لم تعد يد او لا اساناروى عنه موقوفا

ومرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فيما وجدت والاولى ان
يحمل هذا على ما ذكرنا من ان تكون فيه كراهة من جهة الدين والفعل
في مقابلة حب الطمع لزوال تلك النعمة فان جميع ما ورد من
الاجبار في ذم الحسد يدل على ظاهره على ان كل حاسد أشم والحسد
عبارة عن صفة القلب لا عن الافعال ومحله القلب دون الجوارح
وكل محب مساءة المسلمين فهو حاسد لان له فيهم ثلاثة احوال
احدها ان تحب مساءتهم بطبعك وتكره حبك لذلك وميل
قلبك اليه بعقلك وتمت نفسك عليه وتود ان لو كانت لك
حيلة في ازالة ذلك الميل منك وهذا معفو عنه قطعا الثانية
ان تحب ذلك بقلبك وتظهر الفرح بمساءته اما بلسانك او
بجوارحك فهو الحسد المحذور قطعا الثالثة وهي بين
الطرفين ان تحسد بقلبك من غير حققتك نفسك على جسدك *
ولا انكار منك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها
وهذا محل الخلاف والاطهر ان لا يخلو عن اشم بقدر قوة ذلك
وضعفه والله اعلم واحكم وبه العون والتوفيق

الفصل الخامس في ذم البخل

قال الله تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله
هو خير لهم بل هو شر لهم وقال ومن يوق شح نفسه فأولئك
هم المفلحون وقال الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل الآية
وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طعام الجواد
دواء وطعام البخل داء وروى انه سمع رجلا يقول الشحيح
اغدر من الظالم فقال لعن الله الشحيح لعن الظالم وعنه ايضا
قال اياكم والشحيح فانه اهلك من كان قبلكم حملهم على ان يسفكوا

دماءهم واستحلوا محارمهم ودماءهم فقطعوا ارحامهم وقال
 عليه السلام لا يدخل الجنة بخيل ولا بحمير ولا خائن ولا سبي
 المملكة وفي رواية ولا جبار وفي رواية ولا منافق وعنه
 عليه السلام انه قال ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع
 واعجاب المرء بنفسه وعنه عليه السلام انه قال ان الله ينظر
 ثلاثة الشيخ الزاني والبخيل المنافق والمعيّل المحتال وقال مثل
 المنافق والبخيل كمثل رجلين عليهما جتان من حديد من
 لدن تدييهما الى تراقيهما فاما المنافق فلا ينفق شيئا الا اتسعت
 على جلده حتى تخفى بنانه واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئا
 الا اقلصت ولزمت كل حلقة مكانها حتى اخذت بتراقيه فهو
 يوسعها فلا تتسع وقال عليه السلام خصلتان لا يجتمعان في
 مؤمن البخيل وسوء الخلق وقال في دعائه اللهم اني اعوذ بك
 من البخيل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى ارضي العمر
 وقال اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واياكم والفحش
 فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش يوم القيامة واياكم والشح
 فانه اهلك من كان قبلكم الشح امرهم بالكذب فكذبوا وامرهم
 بالظلم فظلموا وامرهم بالقطيعة فقطعوا وروى انه قال لا تضلوا
 من سيدكم قالوا الجدين قيس علي بنجل به فقال عليه السلام واني
 داء ادوي من البخل قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال ان قوما
 نزلوا بساحل البحر ففكر هو البخلهم نزول الاضياف بهم وقالوا
 ليعبد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال الى الاضياف
 يعبد النساء وتعتذر النساء بعباد الرجال ففعلوا وطال
 ذلك بينهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء وفي رواية

اخرى انه قال عليه السلام يا بني سلامة من سيدكم قالوا سيدنا
 الجدي بن قيس الا انه رجل فيه بخل فقال اي داء ادوى من البخل
 ولكن سيدكم عمرو بن الجوح وفي رواية اخرى قالوا سيدنا الجدي
 ابن قيس قال بئس سودتموه قالوا انه اكثرنا ما لا وانما على ذلك
 لتزده بالبخل قال واي داء ادوى من البخل ليس ذلك سيدكم
 قالوا ومن سيدنا يا رسول الله قال سيدكم بشر بن البراء وعنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال شر ما في الرجل شح هالع وجبن
 خالع قال وقتل شهيد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فبكته باكية فقالت واشهيداه فقال النبي عليه السلام وما
 يدريك انه شهيد فلعله قد يتكلم بما لا يعنيه او يبخل فيما لا ينقصه
 وعن جبير بن مطعم قال بينما نسير مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومع الناس مقبلة من حنين اذ علفت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الاعراب يستلونه حتى اضطروه الى سيرة فخطفت
 رداءه فوقف عليه السلام فقال اعطوني ردائي لو كان لي
 عد هذه العضدة نعتا لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا
 كذوبا ولا جبانا وعن عمر قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما
 فقلت غير هؤلاء كانوا الحق به منهم فقال عليه السلام انهم
 يخبرونني بان يستلوني بالفحش او يخلونني ولست يخيّل وعنه
 ابى سعيد الخدري قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلان فسالا ه ثمن بعيره فاعطاهما دينارين فخرجا من عنده
 فلقياهما عمر فاشيا وقالامعروفا وشكرا اما صنع بهما فدخل
 عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بهما قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلانا اعطيته ما بين عشرة

الى مائة ولم يقل ذلك ان احدكم يستلني فينطلق بمسئلته منها ^{بها}
 وهي نار فقال عمر فلم تعطيه ما هو نار فقال ما يابون الا ان
 يستلوني ويابى الله الى البخل وعن ابن عباس رضي الله عنه عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال الجود من جود الله فجودوا يجدي الله
 عليكم الا ان الله خلق الجود فجعله في صورة رجل فجعل له راسا
 راسخا في اصل شجرة طوبى وشبك اغصانها باغصان سدة
 المنتهى ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن تعلق بفصن منها
 ادخله الجنة الا ان السقاء من الايمان والايمان في الجنة وخلق
 البخل ومقته وجعل له راسا راسخا في اصل شجرة الزقوم
 ودلى بعض اغصانها الى الدنيا فمن تعلق بفصن منها ادخله
 النار الا ان البخل من الكفر والكفر في النار وعنه عليه السلام
 انه قال السقاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة الا سقي والبخل
 شجرة تنبت في النار ولا يلج النار الا ببخل وعنه عليه السلام
 انه قال ان الله يفيض البخل في حياته السقي عند موته وعن
 ابي زرارة عنه انه قال السقي الجهول احب الى الله من العابد البخل
 وعن ابي هريرة عنه انه قال لا يجتمع الشح مع الايمان في
 قلب عبد وقال ايضا لا ينبغي للمؤمن ان يكون بخيلا ولا جبا
 وعنه عليه السلام انه قال يقول قائلكم الشح اغدر من الظالم
 وامي ظلم اعظم عند الله من الشح حلف الله بعزته وعظمته
 وجلاله لا يدخل الجنة شح ولا ببخل وروى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذا رجل متعلق
 باستار الكعبة وهو يقول بحرفة البيت الاغفرت لي ذنبي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذنبك صفه لي

قال هو اعظم من ان اصفه لك قال ويحك ذنبك اعظم ام الارض
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام البحار*
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام السموات
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام العرش
 قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال فذنبك اعظم ام الله قال بل
 الله اعظم واعلا قال ويحك فصف لي ذنبك فقال يا رسول الله
 ان ارجل ذو ثروة من المال وان السائل ليايتني يسألني فكانا
 يستقبلني بشعلة من نار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليك عني لا تحرقني نارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة
 لوقت بين الركن والمقام ثم صليت الف الف عام وبكيت حتى
 تجرى من دموعك الانهار وتسقى بها الاشجار ثموت وانت
 لئيم لكلك الله في النار ويحك اما علمت ان البخل كفر والكفر
 في النار ويحك اما علمت ان الله تعالى يقول ومن يوق شح نفسه
 فأولئك هم المفلحون* الاشار* وعن ابن عباس رضي الله
 عنه قال لما خلق الله شاة عذبة قال لها تريني فترينت ثم قال
 لها اظهري انهارك فاظهرت عين السلسيل وعين الكافور*
 وعين التسنيم ففجر منها في الجنان واظهرت انهار البحر وانهار
 المسيل واللين فقال لها اظهري سرورك وجمالك وكرايسك
 وحليك وحللك وصور عينك فاظهرت فظفر اليها فقال تكلمي
 فقالت طوبى لمن دخلني فقال تعالى وعزني لا اسكتك بخيلا
 وعن اخت عمر بن عبد العزيز انها قالت اف للبخل لو كان البخل
 قيصا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلكته وعن طلحة بن عبيد الله
 انه قال انا نجد بام والنا ما يجد البخل ولكنا نصبر وقال بعض الحكماء

النجيل جلاب المسكنة وقال بعض البلغاء النجيل حارس نعمته*
وخازن ورثته وانشد لبعض الشعراء

اذا كنت جماعا للمالك ممسكا فانت عليه خازن وامين
تؤديه مذموما الى غير حامد فياكله غصوا وانت دفين
وقال بعض الادباء النجيل ليس له خليل وعن محمد بن المنكدر
انه قال كان يقول اذا اراد الله بقوم شر امر عليهم اشرارهم
وجعل ارزاقهم بايدي بخلائهم وقال الشعبي لا ادري ايهم
ابعد غورا في جهنم النجيل او الكذاب وعن علي انه قال في بعض
خطبه انه سياتي على الناس زمان عضوض بعض المؤمنين
على ما في يده ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل
بينكم وقيل ورد على انوشتران حكيم الهند فيلسوف الروم
فقال للهندي تكلم فقال خير الناس من اتى عند السؤال سخيا
وعند الغضب وقورا وفي القول متانيا وفي الرفعة متواضعا
وعلى كل ذي رحمة مشفقا وقام الرومي فقال من كان بخيلا ورث
عدوه ماله ومن قل شكره لم ينل النج واهل الكذب مذمومون
واهل النسيمة يموتون فقراء ومن لم يرحم سلط عليه من
لا يرحمه وحكي ان بعض ذوى النباهة تظاهروا بحب الشاء مع
امساك فيه فقال بعض الشعراء

اراك تؤمل حسن الشاء ولم يرزق الله ذاك النجلا
وكيف يسود اخو بطنه بمن كثيرا وتعطى قليلا
وعن الضحاك في قوله وجعلنا في اعناقهم اغلا قال النجيل
يعني امساك الله ايديهم عن الاتفاق في سبيل الله فهم لا يصررون
المهدي وعن كعب انه قال ما من صباح الا وقد وكل به ملكان

يناديان اللهم عجل للمسك ماله تلقا وعجل للمنفق خلفا وفي
رواية عن ابي الدرداء ما من يوم غربت شمس الا ومكان
يناديان الحديث وعن عروة بن الزبير قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب
من الناس بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد
من الناس قريب من النار وعنه صلى الله عليه وسلم انه بلغه
عن الزبير امساك فنجذ عمامته اليه فقال يا زبير ان رسول الله
اليك والى غيرك يقول أنفق أنفق عليك ولا تؤك فأوك عليك
وعن الاصمعي قال سمعت اعرابيا وقد وصف رجلا فقال
لقد صغر فلان في عيني لعظم الدنيا في عينيه فكانما يرى
السائل اذا رآه ملك الموت اذا اتاه وذكر في كتاب العقد ان
عبد الله بن الزبير كان من البخلاء وكان تكفيه اكلة في ايامه
ويقول انما بطني شبر في شبر فما عسى ان يكفيه قال فقال فيه
ابو جرة مولى الزبير

لو كان بطنك شبرا قد شبعني ابقيت خيرا كثيرا للمساكين
فان تصبك من الايام جائحة لم تبك منك على دنيا ولا دين
ما زلت في سورة الاعراف قد سما حتى فؤادي كمثل الحرف في اللين
ان امرأ كنت مولاه فضيعة يريجو الفلاح لعنك حرم غبون
قال واقبل اليه اعرابي فقال له اعطني واقاتل عنك اهل
الشام فقال اذهب فقاتل فان اعيت اعطيتك فقال اراك
جعلت روجي نقدا ودرأهك نسيئة قال واتاه اعرابي
يساله حملا نا ويذكر ان ناقته نعبت عليه فقال انعلها بسبت
فقال الاعرابي انما ابنتك مستوصلا ولراثك مستوصفا

وقال فلاحلت ناقة حملتني اليك فقال ان وصاحبها قال واين
 الزبير القائل اكلتم تمرى وعصيتم امرى فقال فيه الشاعر
 رايت ابا بكر وربك غالب على امره يرجو الخلافة بالتمر
 ومن الى خيفة قال لا اعذل بخيلا لانه يحمل النخل على الاستقصاء
 فياخذ اكثر من حقه خيفة ان يغبن فمن كان هكذا لا يكون
 مامون الامانة وقال علي والله ما استقصى كريم قط قال الله
 تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض يعني عرف النبي عائشة
 اى اعلمها افشاء بعض حديثه اياها وهو ترجمه مارية القبطية
 واعرض عن بعض قيل حديثه لها ان الخلافة تكون لا يهابعه
 اعرض عنه لثلاث تنشر والله اعلم وعن الجاحظ انه قال ما بقى
 من اللذات الا ثلاث ذر الخلاء واكل القديد وحك الجرب
 وعن بشر بن الحارث انه قال النخيل لا غيبة له قال ومدحت
 امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامعة قوامعة
 الا ان فيها بخلا قال فما خيرها اذ او عن بشر انه قال النظر
 الى النخيل يقسى القلب ولقاء الخلاء كرب على قلوب المؤمنين
 وفي كتاب العقد ومن امثال العرب في النخل قولهم ما هو الا
 ابنة عطا وعقدة رشالان عقدة الرش المبلول لا تكاد تخل
 وعن يحيى بن معاذ انه قال يابى القلب للاستيلاء الاجتا ولو
 كانوا فجارا وللخلاء ابغضا ولو كانوا ابرارا وقال ابن المعتز
 انخل الناس بماله اجودهم بعرضه وحكى ان يحيى بن زكريا
 عليهما السلام لقي ابليس اللعين في صورته فقال يا ابليس اخبرني
 باجب الناس اليك وايفضهم عندك فقال احب الناس الى المؤمنين
 النخل وايفضهم الى الفاسق السخي قال لم قال لان النخل قد هان

بخله والفاسق السخي اخاف ان يطع الله عليه في نتائجه فيقبل
 ثروتي وهو يقول لولا انك يحيي ما اخبرتك ويقال ضيف
 البخل آمن من النخبة ومن كتاب العقد قال قيل لمدينة ما البخل
 الذي لا يندمل قالت حاجة الكريم الى اللئيم ثم يردده قيل فما
 النذل قالت وقوف الشريف الى باب الدني ثم لا يؤذن له قيل
 فما الشرف قالت اتخاذ المن في رقاب الرجال قال وتقول العرب
 لمن لم يظفر بحاجته وجاء خائبا جاء فلان على حاجبيه صوفة
 وانشد لابي عطاء السندي في يزيد بن عمر بن هبيرة
 ثلاث حكتهن لقوم قيس طلبت بها الاخوة والثناء
 رجعت على حواجبهن صوف وعند الله يحسب الجزاء
فصل ومن كتاب سراج الملوك قال الشيخ في كلام
 العرب البخل ومنع الفضل كان عليه السلام يدعو اللهم اني
 اعوذ بك من شئ نفسي واسرافها ووسواسها قال وفرق
 مفرقون بينهما فقالوا الشيخ اشد من البخل فالبخل اكثر ما يقال
 في النخبة واسبابها قال الله تعالى ومن يبخل فانما يبخل عن
 نفسه والشم مبنى على الكراهة والامتناع فهو يكون في المال
 وفي سائر البدن قال الله تعالى اشح على الخير الاية وقال تعالى
 ومن يوق شح نفسه الاية وعن طاووس قال الشيخ ان يبخل الرجل
 بما في ايدي الناس والبخل ان يبخل بما في يده وعن ابن عمر
 قال الشيخ اشد من البخل لان الشح هو الذي شح بما في يده غيره
 حتى ياخذ به وشم بما في يده فمسكه والبخل هو الذي يبخل
 بما في يده ولذلك قال ابن المبارك سقاء النفس بما في ايدي
 الناس افضل من سقاء النفس بالبذل وقال رجل لابن مسعود

اني اخاف ان اكون هلكت سمعت الله يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون الآية وانا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء قال ليس ذلك بالشح الذي ذكره الله * ولكن الشح ان تاكل لحم اخيك ظلما ولكن ذلك البخل وليس بالشح وقال ابن عباس يتبع هواه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يرى من الشح من ادنى الزكاة واقرى الضيف واعطى في النابتة وقال ابن زيد من لم ياخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يدعه الشح الى منع شيء امره الله به فقد وفى شح نفسه واعلم ان البخل يكون من سوء الظن بالله تعالى لا يخاف ولا يثيب وهذا يوهن التصديق بما تكفل الله به ويؤدى ذلك الى الامتناع من جميع اوامره التي بين العبد وبين الخالق وبين الخلق من ترك معاونتهم والنصح لهم وروى ان كسرى قال لاصحابه ائى شيء اضر بآدم قالوا الفقر قال الشح اضر من الفقر لان الفقير اذا وجد شبع والشحيح لا يشبع والله اعلم * فصل في اخبار الجلاء ومن كتاب العقد قال اجمع الناس على بخل اهل مرو ثم اهل خراسان قال وقال ثمامة بن اشرس ما رايت الديك في بلد قط الا وهو يدعو الدجاج لتلتقط الحب معه الا بمرقاني رايت ياكل وحده فعلت ان لوئهم في الماء قال ورايت بمر وطفلا صغيرا ويده بيضة فقلت اعطني هذه البيضة فقال ليس تسع يدك فعلت ان اللوم والمنع فيهم طبع مركب قال واشتكى رجل موزى صدره من سعال فدلوه على سوق اللوز فاستشقل النفقة فرأى الصبر على الشح

اخف عليه فينما هو بما طل الايام اذا تبع له بعض الموفقين فدلّه
 على ماء النخالة فقال انه يجلو الصدر كما مر بالنخالة فطبت له فشرّب
 من مائه فجلا صدره فوجده يعصم فلما حضر غداءه امر به فوضع
 الى العشاء فقال لامرعياله اطبخي لاهل بيتنا النخالة فاني وجدت
 ماءها يعصم ويجلو الصدر فقالت قد جمع الله لك بهذه النخالة
 دواء وغذاء فالحمد لله على هذه النعمة قال وقال رجل مروزي
 دخلت على رجل من اهل خراسان بليل فاذا هو بمسرجة فيها
 قنيل في غاية الرقة وقد اتى في دهن المسرجة شيء من ملح وقد
 علق عليها عود بنحيط معقود الى المسرجة فاذا عشي المصباح
 اشخص راس القنيلة بالعود فقلت له ما بال هذا العود مريبوطا
 قال قد شرب الدهن فاذا لم تحفظه وضاع اجتمنا الى غيره فلم
 نجده الا عطشنا فاذا كان هذا اذا ضاع من دهننا في الشهر
 بقدر ضياء ليلة قال فينما انا اتعجب واسأل الله العافية اذ
 دخل عليه شيخ من اهل مرو فنظر الى العود فقال ايا فالان فرت
 من شيء فوقعت فيما هو شر منه اما علمت ان الريح والشمس
 ياخذان من سائر الاشياء وليس بهذا العود البارحة عند
 انطفاء السراج اروا وهو عند اسراجك الليلة اعطش
 قال قد كنت انا جاهلا مثلك حتى وفقنا الله لما هو ارشد
 اربط عافاك الله مكان العود ابرة كبيرة او مسلة صغيرة فان
 الحديد ابقى ومع ذلك غير نشاف والعود والقصبه ربما
 تتعلق به الشعرة من قطن القنيلة فتقص منها وربما كان ذلك
 سببا لانطفائها فقال الخرنسائي الا وانك لا تعلم انك من السرفين
 حتى تسمع باعمال الصالحين قال وكان ثامة بن اشرس يقول

اياكم واعداً الخبز ان تادمو ايها واعلموا ان اعدى عدو له المملوك
فلولا ان الله اعان عليه بالماء لاهلك الحرف والنسل وكان يقول
كلوا الباقلاء بقشره فان الباقلاء يقول من اكلني بقشري فقد
اكلني ومن اكلني بغير قشري فانا اكلته قال ومن الجلاء هشام
ابن عبد الملك قال خالد بن صفوان دخلت على هشام فحدثته
واظرفته فقال سل حاجتك فقلت تزيد في عطائي عشرة
دنانير فاطرق ملياً ثم قال لم وفيهم وبهم العبادۃ احدثتها امر
لبلاء حسن ابتليته امير المؤمنين الا يا ابن صفوان ولو كان
اكره السؤال لم تحمله بيت المال فقلت وفقك الله يا امير

المؤمنين وسددك وانت كما قال الاول —
اذا المال لم يوجب عليك عطاؤه صنعة قبي او صديقاً
منعت وبعض المنع خرف وقوة ولم يستلِكَ المال الا حقائقه
فقيل لخالد ما حملك على تزوين الجمل فقال احببت ان يمنع غيري
فيكثر من يلومه قال وخرج هشام بن عبد الملك منزله وامعه
الابرش الكلبي فمر براهب في دير فعدل اليه فادخله الراهب
بستاناً له فجعل يجتني له اطيب الفاكه فقال له هشام يا راهب
بعتي بستانك هذا فسكت عنه ثم اعاد عليه الكلام فسكت
فقال مالك لا تجيبني فقال الراهب وددت ان الناس ماتوا
كلهم غيرك قال لماذا ويحك قال لعلك تشبع فالتفت هشام
الى الابرش الكلبي فقال سمعت ما يقول هذا فقال والله ما ان
لقيمك حرمته قال وحضر اعرابي صفرة هشام بن عبد الملك
فيئنا هو ياكل معه اذ تعلقت شعرة في لقمه الاعرابي فقال له
هشام عندك شعرة في لقمته يا اعرابي قال وانك تلاحظني

ملاحظة من يرى الشعرة في لقمتي والله لا أكلت عندك ابداً فخرج وهو يقول —

والموت خير من زيارة باخل + يلاحظ اطراف الاكل على عمد
وقال ايضا —

• ولو عليك انكالي في الغداء اذا لكت اول مدفون من الجوع
يقول عند دعاء الضيف مبتدئاً صوت دليل وداع غير مسموع
ومن كتاب القرالى قال وكان بالبصرة رجل موسر بخيل فدعاه
بعض جيرانه فقرب اليه ضياء هجمة بيض فاكل منه واكثر وجعل
يشرب الماء وانتفع بطنه فنزل به الكرب والموت وجعل تلوى
فلما اجهد الامر وصف حاله لطبيب فقال لا بأس عليك تقياً
ما أكلت فقال هاه انتقيا ضياء هجمة بيض اموت ولا انتقيا ضياء هجمة
بيض وقيل اقبل اعرابي يطلب رجلاً وبين يديه تين فغطى بكسائه
التين فجلس الاعرابي فقال له الرجل هل تحسن شيئاً من القران
قال نعم وقرأوا التين والزيتون وطور سينين فقال واين التين
قال تحت كسائك قال ويحكى ان محمد بن يحيى بن خالد بن برمك
كان بخيلاً قبيح البخل فسئل نسيب له كان يالفه عنه وقال له
قائل صف لي مائدته فقال هي فتر في فتر وصحافه منقورة
من جب الخشاش قال فمن يحضرها قال الكرام الكاتبون قال
انما ياكل معه احد قال بلى الذباب وقال سوءة له انت خاص
به وثوبك مخرق فقال لى والله ما اقدر على ابرة اخيط بها
ولو ملك محمد يقر من بغداد الى الكوفة مملوءاً ابراً اثر جاء جبريل
وميكايل ومعهما يعقوب النبي عليه السلام يضمنون عنه
ابرة وسالوه اعزها لها الخيط بها قميص يوسف منه اذى قد

من دبر ما فعل وفي كتاب العقد قال اخذ المعنى محمد بن مسلمة يهجو
به ابن الاغلب فقال —————

لوان قصرك يا ابن اغلب ممتلئ ابرا على سعة الفضاء والمنزل
واتاك يوسف يستعيرك ابرة منها لقد قيضه لمرتعيل
وقال ————— آخر

لسانك اخلى من جاعسل وعدا وكفك بالمعروف اضيؤ من قفل
تمنى الذى ياتيك حتى اذا انتهى الى اميدنا ولته طرق الحبل
ومن كتاب العقد قال بعضهم دخلت على يحيى بن خالد بن عبد الله
ابن امية وقوم ياكلون معه فذبه الى رغيغ من الخواب
فرفعه وجعل يوطئه بيده ويقول يزعمون ان خبرى صغير من
هذا الزانى ابن الزانية الذى ياكل من هذا نصف رغيغ قال
ودعنا عليه مرة اخرى والمائدة موضوعة والناس قد اكلوا
فمدت يدي الاكل فقال اجهر على الجرحا ولا تعرض للصحاء
يقول عرض للدجاجة التى نيل منها والفرخ المتزوع الفخذ واما
الصحيح فلا تعرض له قال وشوى لابي جعفر الهاشمى دجاج فقعد
فخذا من دجاجة فامر فنودى فى داره من هذا الذى تعاطى فعقر
والله لا يخبر فى هذا التنور شهر او يرد فقال ابنه الاكبر لا تؤلفنا
بما فعل السفهاء منا قال دعبل كما يوما عند سهل بن هارون
فاطلنا الحديث حتى ضرب به الجوع فأوتى بعدائه فاذا بصحفة
قديمة فيها مرق من لحم ديك قد هرم لا يحرفيه سكين ولا يؤثر
فيه ضرر فاحذ قطعة خبز فقلب بها ما فى الصحفة ففقد
الراس فبقى مطرقا ساعة ثم رفع راسه الى الغلام فقال
اين الراس قال رميت به قال ولم قال ظننت انك لا تأكله قال

ولاى شى عظنت ذلك والله انى لامقت من يرى برجله فضلا
عن راسه والراس زين وفيه الحواس ومنه يصبح الديك
ودماغه عجب وفيه عينه التى يضرب بها المثل فيقال شراب
مثل عين الديك ودماغه ينفع لوجع الكلية ولو بر عظم
قط اهش من عظم راسه فان كان بلغ من جهلك الا ناكله
فان عندنا من ياكله انظر اين هو قال والله لا ادرى اين
رمت به قال ولكنى والله ادرى رمت به في بطنك وكتاب الغزال قال
ويقال كان مروان بن ابى حفصة لا ياكل اللحم بخلا حتى يقرم
فيرسل غلامه فيشتري له راسا فياكله ف قيل له نراك
لا تاكل الا الراس فى الصيف والشتاء قال نعم الراس اعرف
بسعره فامن من خيانة الغلام ولا يستطيع ان يغشنى فيه
وليس يلجم طبعه الغلام فيقدر ان ياكل منه واما الراس
ان مس اذنا او عينا او خذا وقفت على ذلك واكل منه الوانا
اكل عينه لونا واذنه لونا وغلصمته لونا ودماغه لونا
واكفى مؤنة طبعه فقد اجتمعت لي فيه موافق قال وخرج يوما
يريد المهدي الخليفة فقالت له امرأة من اهله مالى عليك
ان رجعت بالجائزة قال ان اعطيت مائة الف اعطيتك
درهما فاعطى ستين الفا فاعطاها اربعة دنانق قال
واشتري لهما بدرهم قد عاه صديق له فردا اللحم الى القصاب
بنقصان دانق وقال اكراه الاسراف وفي كتاب العقد قال
وقد وقع درهم بيد سليمان بن مزاحم فجعل يقبله ويقول
فى شق لا اله الا الله وفى شق اخر قل هو الله احدا ما ينبغي هذا
ان يكون الاتعوز اوراقية ورعى به فى الصندوق ومن الجلاء

ابو الاسود الدؤلي قال ودخل اعرابي وهو في فسطاط له
 وبين يديه طبق رطب فقال السلام عليكم فقال ابو الاسود
 كلمة مقولة قال الاعرابي عا دخل قال وراءك اوسع لك قال
 ان الرمضاء اخرت قدمي قال بل عليهما تبردان قال اتاذن
 لي فاكل معك قال سيايتك ما قدر لك قال بالله ما رايت رجلا
 الا امرتك قال قد رايت الا انك نسيت ثرا قبل ابو الاسود
 ياكل حتى لم يبق في الطبق الا تمرات نبذها الى الاعرابي
 فجعل يسميها بكسائه فقال له ابو الاسود يا هذا ان الذي
 تسميها به اقذر من الذي تسميها منه قال اكره ان ادعها للشيطان
 قال والله ولا الجبريل وميكائيل ما كنت لتدعها الهيثم بن عدي
 قال نزل على ابي حفصة والدمروان بن ابي حفصة الشاعر رجل
 باليمامة فاخلى له المنزل ثم هرب مخافة ان يلزمه قواه تلك
 الليلة فخرج الضيف فاشترى ما يحتاج اليه ثم رجع وكتب اليه
 يا ايها الخارج من بيته * وهاربا من شدة الخوف
 ضيفك قد جاء بزاد له * فارجع تكن ضيفا على الضيف
 قال آخر في هذا المعنى

تراهم خشية الاضياف خرسا يقيمون الصلاة بلا اذان
 وقال آخر في هذا المعنى

قوم اذا اكلوا اخفوا كلامهم * واستوثقوا من رباح البلاء والال
 قوم اذا نبغ الاضياف كلبهم * قالوا الاتم بولي على النار
 وانشد لبعض الاعراب

ان هذا الفتى يصون رغيفا * ما اليه لناظر من سبيل
 هو في صفتين من ادم الطائف في سلتين في مند يل

في جراب في جوف ثياب موسى والمفاتيح عند ميكائيل
 وخبايا الخلاء والاشعار المقلوبة فيهم كثيرة تركتها مخافة
 التطويل بلا فائدة التحصيل * احتياج الخلاء في نخلهم *
 ومن كتاب العقد الاصحى قال ابو الاسود الدؤلي لو اطعنا المساكين
 في اموالنا لكان اسوء حالنا منهم وقال لبنيه لا تطيعوا المساكين
 في اموالكم فانهم لا يقنعون منكم حتى يروكم في مثل حالهم وقال
 لاتحاد والله عز وجل ولو شاء ان يغني الناس كلهم لفعل ولكنه
 علم ان قوما لا يصلح لهم الا الفقر وقوم لا يصلح لهم الا الغنى
 وقال رجل من تغلب ايت رجلا من كندة اسأله فقال
 يا اخا بني تغلب اني لم اسئلك حتى احرر من هو اقرب منك الي
 اني والله لو مكنت الناس من دارى لتقضوها طوبة طوبة
 والله يا اخا بني تغلب ما بقى في يدي من مالى واهلى وعرضي
 الا ما منعت من الناس وهذا نظير معنى قول الآخر من اعطى
 في الفضول قصر في الحقوق وقال لقمان لابنه يا بني اوصيك
 باثنين لن تزال بخير ما تمسكت بهما درهمك لمعاشك ودينك
 لمعادك وقال ابو الاسود امساكك ما في يدك خير من طلبك
 ما في يد غيرك وانشد في هذا المعنى
 يلومونني في النحل جهلا وضللة وللنحل خير من سؤال بنخل
 ونظيره قول المتنبي
 وحفظ المال ايسر من لقاه * وضرب في البلاد بغير زاد
 واصلاح القليل يزيد فيه * ولا يبقى الكثير مع الفساد
 وقيل لخالد بن صفوان مالك لا تنفق فان مالك عريض فقال
 الدهر اعرض منه قيل كانتك تامل ان تعيش الدهر كله قال لا

ولكنني أخاف — ان لا اموت في اوله وقال للملاحظ
 قلت للخير اني اترضى ان يقال لك بخيل قال لا عدمني الله هذا
 الاسم لانه لا يقال لي بخيل الا وانا ذو مال فسلم لي المال وثني
 باي اسم شئت قلت ولا يقال لك سخي الا وانت ذو مال فقد
 جمع الله لهذا الاسم المال والحمد وجمع لذلك الاسم
 المال والذم قال بينهما فرق عجيب ان في قولهم بخيل سبباً للمكث
 المال في ملكي وفي قولهم سخي سبب لخروجه من ملكي واسم
 البخيل فيه حر وواسم السخاء فيه تضييع والمال نافع ومكرم
 لاهله والمحمد ربح سخرته وما اقل غنى الحمد عنه اذا جاع بطنه
 وعري جسده وجاع عياله وشتت عدوه وقال محمد بن الحبحم
 من شان من استغنى عنك الا يقيم معك ومن احتاج اليك
 ان لا يزول ومن جبك لصديقك وظنك بمودته لا تبدل له
 ما يغنيه عنك وان تلتطف له فيما يحوجه اليك وقد قيل في
 مثل هذا اجمع عليك يتبعك وسمنه ياكلك فمن اغنى به صديقه
 فقد اعانه على الغدر وقطع اسبابه من الشكر والمعين على
 الغدر شريك الغادر كما ان من بين الفجور شريك الفاجر وقال
 يزيد بن عمرو الاسدي لبنيه يا بني تعلموا الردفانه اشد من
 العطا فلان تعلم بنو تميم ان عند احدكم مائة الف انما هم في
 اعينهم من لو قسمها عليهم ولان يقال لاحدكم بخيل وهو غني
 خير من ان يقال له سخي وهو فقير وقال رجل لثامه بن زهير
 ان لي اليك حاجة قال وانالي اليك حاجة قال وما حاجتك
 التي قال لا اذكرها حتى تضمن قضاءها قال قد فعلت
 قال حاجتي اليك ان لا تسألني حاجة قال وقال الحصين

فانصرف في الرجل قال

ابن المنذر وددت لو ان لي مثل احد ذهباً لا انتفع منه بشئ قيل فما
كنت تصنع به قال لكثرة من يخدمني عليه لان المال مخدوم وقال
بعض الحكماء عليك بطلب الغنى فلو لم يكن فيه الا انه عز في
قلبك وذل في قلب عدوك لكان الحظ فيه جسيماً والنتفع فيه
عظيماً ومن الاشعار التي تتمثل بها البغلاء
وزهدني في كل خير صنعتُه * الى الناس ما جرت عن قلة الشكر
وقال آخر

ارفع قيصك ما انتد شجيه فاذا اصيلك جيبه فاستبدل
وقول ابن هريرة

قد يدرك الشرف الفتي ورياءه * خلق وجبت قيصه من فروع
وقال سهل بن هارون لو قسمت بين الناس مائة الف لكان
اكثر للائمي وقوله قول ابن الجهم منع الجميع ارضاء للجميع *
ولسهل في كتاب العقد رسالة مشهورة يجمع فيها البخل والكرم
مخافة التطويل والذي يقطع به جميع الخصال الجلاء هو ان الله
امراً بالاتفاق ووعد عليه الفضل والخلف والثواب والمغفرة
ونهى عن البخل وذمه ووعد عليه العقاب وامر بمجاهدة الهوى
في اتفاق المال الذي هو محبوب النفس اعظم المجاهدة لها وهى
تعالى عن موافقة الهوى وفي امساك المال اعظم شهوات
النفس وايضا ان السخي مجب الى القلوب وقد اتفقت الالسن
على مدحه والبخل مبغض الى القلوب وقد اتفقت الالسن على
ذمه والله تعالى يوصف بالجوود والكرم ولا يوصف بالشح والبخل
والبخل يسمى الظن بالله والسخي بخلافه والله المستعان ففضل
اعلم ان البخل ذريعة الى كل مذمة وقد يحدث في الانسان بسببه

اربعة اخلاق وناهيك بها دما وهي الحرص والشره وسوء الظن
 وضع الحقوق فاما الحرص فهو شدة الكدح والاسراف في الطلب
 واما الشره فهو استقلال الكفاية والاستكثار لغير حاجة فهذا
 فرق بين الحرص والشره وفي الحديث من لا يجديه من العيش
 ما يكفيه لم يجد ما عاش ما يغنيه وقال بعض الحكماء الشره من
 عزائم اللوم واما سوء الظن فهو عدم الثقة بمن هو لها اهل فان
 كانت بل الخلق كانت شكايؤل الى الضلال وان كانت بالمخارق
 كانت استحانة يصير بها مختانا وخوانا لان ظن الانسان بغيره
 بحسب ما يراه من نفسه فان وجد فيها خيرا ظنه بغيره وان
 راي منها سوءا اعتقده في الناس وقد قيل في المثل كل اداء ينفع
 بما فيه فان قيل قد تقدم من قول الحكماء ان من الحزم سوء
 الظن قيل تاويله قلة الاسترسال اليهم لا اعتقاد السوء فهم
 واما منع الحقوق فان نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها فاذا
 مال البخل الى هذه الاخلاق المذمومة لم يبق معه خير
 موجود ولا صلاح مامول والله اعلم فصل في علاج البخل
 اعلم ان البخل سببه حب المال ولحب المال سببان أحدهما
 حب الشهوة التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل
 وان كان قصير الامل ولكن له اولاد قاموا في قلبه مقام طول
 الامل وقد جاء في الحديث الولد بمنزلة مجنة مجبهة فاذا انضاف
 الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بضميان الرب تعالى قوى
 البخل لاجماله السبب الثاني ان يجب عين المال فمن الناس
 من معه ما يكفيه طول عمره اذا اقتصر على ما جرت به العادة
 في النفقة وبفضل الفاء وهو شحيح وربما يكون شيخا كبيرا ولا ولد

له ومعه اموال كثيرة ولا تسمع نفسه باخراج الزكاة ولا بمداواة
 نفسه عند المرض بل صاحبها للدنانير عاشقها يتلذذ بوجودها
 فيكثرها تحت الارض فهو يعلم انه يموت فصبيح او ياخذها امة
 ومع هذا لا تسمع نفسه ان ياكل او تصدق وهذا مرض في
 القلب عظيم يحسب العلاج ولا سيما في كبر النفس فهو مرض
 مزمن لا يرجى علاجه لان المقصود بالمال قضاء الحاجة
 والفاضل عن قضاء حاجة الانسان بمثابة الحجر فحبب للدنانير
 بلا قضاء حاجه كحب الحجر وذلك غاية الضلال فهذه
 اسباب حب المال وانما علاج كل علة بما يصاددها فعلاج
 حب الشهوة بالقناعة باليسير والصبر ويعالج طول الامل
 بكثرة ذكر الموت ويموت الاقران ويعالج التفات القلب الى
 الولد بان الذي خلقه تكفل برزقه وكم من ولد لم يرث من ابيه
 شيئا وحاله احسن ممن ورث وبان يعلم انه يجمع المال لولده
 ليتركه بخير وينقلب هو الى شرفان كان ولده تقياسا رت له
 المنفعة وان كان فاسقا استعان بماله على المعصية ويكثر التأمل
 ايضا في احوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم ويعالج ايضا قلبه
 بان يتفكر في مقصود المال ولما اذا خلق من اجله فلا يحفظ
 منه الا بقدر حاجته والباقي يدخره لنفسه ثوابا ليوم فقره
 ويتفكر في شؤم البخل به وفي قول الله تعالى ومنهم من عاهد الله
 لئن انا من فضله الى قوله بخلوا به وتولوا وهم معرضون
 فاعقبهم ببقا الاية وبلغنا ان هذه الاية نزلت في ثعلبة بن
 حاطب فوصية ثعلبة بن حاطب وذلك انه روى عن ابن
 امامة الباهلي ان ثعلبة قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني

ما لا قال يا تغلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فالح
 عليه من زين فقال يا تغلبة اما لك في أشوة اما ترضى ان تكون
 مثل نبي الله اما والذي نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الى ال
 ذهباء وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق لن دعوت الله
 ان يرزقني ما لا اعطين كل ذي حق حقه ولا فعلن ولا فعلن فقال
 عليه السلام اللهم ارزق تغلبة ما لا فاتخذ غمها فميت كما ينمو
 الدود فضاقت عليه المدينة فميت عنها فنزل وادى امره وديتها
 حتى جعل يصلي الظهر والعصر مع الجماعة ويبيع ما سولها فميت
 وكثرت حتى ترك الصلاة في الجماعة الا الجمعة فطفت تنمو كما ينمو
 الدود حتى ترك الجمعة وطفق يلقي الركان في يوم الجمعة فيستلهم
 عن الاخبار فقال صلى الله عليه وسلم ما فعل تغلبة بن حاطب
 فقيل يا رسول الله اتخذ غمها فضاقت عليه المدينة واخبر بامر
 كله فقال يا ويح تغلبة ثلاثا قال وانزل الله تعالى خذ من اموالهم
 صدقة الآية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من
 جهينة ورجلا من بني سليم وكتب لهما كتابا باخذ الصدقة وامرهما
 ان يخرجوا باخذ الصدقة من المسلمين وقال من اتغلبة بن حاطب
 وفضلان رجل من بني سليم فزجرا حتى آتيا تغلبة فسالاه الصدقة
 واقرءا كتاب النبي عليه السلام فقال ما هذه الاخت الجزية
 انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا ان الى فانطلقا نحو السلمي فسمع بهما
 فقام الى خيار استان ابلاه فعزها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما
 راياها قال لا يجب عليك هذا او ما تريد ناخذ هذا منك قال بل
 خذها ونفسي بها طيبة فانما هي آتيا لتأخذها فلما فرغا من
 صدقاتهما رجعا حتى مرا تغلبة فسالاه الصدقة فقال اروني

وقد صدق الله

كتابا فنظر فيه فقال ما هذه الا اخت الجزية انطلقا حتى اري اتي
 فانطلقا حتى لقيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما راها قال يا ويح -
 تغلبة قبل ان يعلماء وودعا للسلي فاخبراه بالذي صنع تغلبة وذلك
 صنع السلمي فانزل الله تعالى في تغلبة ومنهم من عاهد الله لئن
 اتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين الاية وعند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اقارب تغلبة فسمع -
 ما نزل فيه فخرج حتى اتى تغلبة فقال لا اقر لك يا تغلبة قطرتل الله
 فيك فخرج حتى اتى النبي عليه السلام فساله ان يقبل منه صدقة
 فقال ان الله منعني ان اقبل منك صدقتك فجعل يحثي التراب
 على راسه فقال عليه السلام هذا عملك امرتك فلم تطعني
 فلما اتى ان يقبل منه رجع الى منزله فلما قبض رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وجاء بها الى النبي بكر رضى الله عنه فابى ان يقبلها منه
 وجاء بها الى عمر رضى الله عنه فابى ان يقبلها منه فتوفي تغلبة
 بعد خلافة عثمان فهذا طغيان المال وشؤمه **فصل**
 وحكى ان ذا القرنين اتى على امة من الامم ليس في ايديهم شيء
 مما ينتفع به من دنياهم قد احتفروا قبورا فاذا اصبحوا تعهدوا
 تلك القبور وكسوها وصلوا عندها ورعوا البقل كما ترمي البهائم
 وقد قبض الله لهم في ذلك معاش من نبات الارض فارسل
 ذا القرنين الى ملكهم فقبل له اجب الملك ذا القرنين فقال
 مالي اليه حاجة فاقبل اليه ذا القرنين فقال له ارسلت اليك
 لتايني فايبت حتى جئت انا فقال لو كانت اليك حاجة لايتك
 فقال ذا القرنين مالي اراكم على الحال التي لمارا احدا من الامم عليها قالوا
 وما ذلك قال ليس لكم دنيا ولا شيء افلا اتخذتم من الذهب والفضة

فاستمعتم بها قالوا انما كرهناها لان احد الربوط منها شيئا
 الاثاقت نفسه وودعته الى ما هو افضل منه فقال ما لكم احقرتم
 قبورنا فاذا اصبحتم تعهدتموها وكنتموها واصلتم عندنا
 قالوا اردنا اننا نظرت اليها واملنا صنعتنا قبورنا من الامل قال
 واراكم لاطعامكم الا البقل من الارض افلا اتخذتم البهائم من
 الانعام فاحتلبتموها وركبتوها فاستمعتم بها قالوا كرهنا ان
 يجعل بطوننا قبور الهائها وراينا في نبات الارض بلاغا وانما يكفي
 ابن آدم ان يعيش من الطعام فان ما جاوز الحنك لم يجد له طعاما
 كاشا ما كان من الطعام ثم بسط يده ملك تلك الارض خلف
 ذى القرنين فتناول حججة فقال يا ذا القرنين اتدرى من هذا
 قال لا ادري قال هو ملك من ملوك الارض اعطاه الله -
 سلطانا على اهل الارض فغشم وظلم فلما رأى الله ذلك منه
 حسمه بالموت فصار كالحجر للقي قد احصى الله عليه عمله حتى
 يجازيه به في اخرته ثم تناول حججة ثانية وقال يا ذا القرنين اتدرى
 من هذا قال لا ومن هو قال هذا ملك ملكه الله بعده قد
 كان يرى ما يصنع الذى قبله بالناس من الظلم والغشم فتواضع
 وخشع لله وامر بالعدل فى اهل مملكته فصار كما ترى قد
 احصى الله عليه عمله حتى يجازيه فى اخرته ثم اهوى الى
 حججة ذى القرنين فقال وهذه الحججة كأن قد كانت كهذه *
 فانظري يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذى القرنين هلا
 كنت فى صحبتي فأتخذك اخا وزيرا شريكا فيما اتانى الله من هنا
 المال قال ما اصلح انا وانت فى مكان ولا ان تكون جميعا قال
 ذى القرنين ولو قال من اجل ان الناس كلهم لك عدو وولى صديق

قال ولو قال يعادونك لما في يدك من الملك والمال والدنيا ولا
 اجد احدا يعاديني لرفضى لذلك ولما عندى من الحاجة وقلة
 الشيء قال فانصرف عنه ذو القرنين متعبا منه ومتعطابا به
 والله اعلم فلهذا المعاني والحكايات ادوية لعلاج البخل من
 جهة العلم والمعرفة مع ما سنورده ان شاء الله من الاخبار
 والحكايات في مدح السخاء وفضله فاذا تأمل الانسان ذلك
 بنور البصيرة عرف ان اعطاء المال خير له من امساكه في
 الدنيا والاخرة فاذا تحقق ما ذكرنا هاجت رغبته في البذل
 ان كان عاقلا فاذا تحركت الداعية فينبغي ان يحجب الخاطر الاول
 ولا يتوقف لان الشيطان يعده الفقر ويخوفه لبصده عن
 الصدقة ويقال كان بعض مشايخ السلف في موضع الخلا
 فدعا تلميذه فقال اترع القميص عني وادفعه الى فلان فقال
 هلا صبرت حتى يخرج فقال لم اؤمن على نفسي ان تتغير وكان قد
 خطر لي بذله ولا تزول صفة البخل الا بالبذل تكلفا كما لا يزول
 العشق الا بالسفر عن مستقر المعشوق ثم تكلف امر الصبر ففسلوا
 عنه قلبه فكذلك الذي يريد ان يعالج البخل ينبغي ان يفارق
 المال تكلفا مع الجهد مرة بعد اخرى حتى يبيت من نفسه صفة
 البخل فيصير السخاء له طبعاً ويسقط عنه التعب فيه وعن
 وهب قال ما تخلق عبد بخلق اربعين صباحا الا جعل الله ذلك
 طبيعة فيه ومن عرف افة المال لم يأخذ منه الا قدر الحاجة
 ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل لان ما امسكه لحاجته فليس امساكه
 ذلك بخلا منه وما لا يحتاج اليه فلا يتعب نفسه بحفظه بل
 يبذله وانما هو كالماء على شاطئ النهر لا يبخل به احد لقناعة -

الناس منه بقدر الحاجة فهذه ادوية من جهة العمل في علاج
 البخل ايضا لان من لم يسلك هذا السبيل حتى يتجافى قلبه عن
 متاع الدنيا أنس بها واحبها فان كان له مثلاً الف متاع كان
 له الف محبوب ولذلك اذا سرق له واحد منها المت به مصيبة
 بقدر حبه له فاذا مات نزلت به الف مصيبة دفعة واحدة
 لانه كان يجب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر
 المصيبة بالفقْد والهلاك وقد روى انه حمل الى بعض الملوك
 قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم يُر له نظير ففرح الملك به
 فرحاً شديداً فقال لبعض الحكماء عنده كيف ترى هذا قال اراه
 فقرا ومصيبة قال وكيف قال ان انكسر كان مصيبة لا جبر
 لها وان سرق صرت فقيرا اليه ولم تجد مثله وقد كنت قبل ان
 يحمل اليك في أمن من المصيبة والفقْر ثم اتفق أن كسر يوماً -
 فعظمت مصيبة الملك فيه فقال صدق الحكيم لئنه لم يحل
 الينا وهكذا شان جميع اسباب الدنيا فان الدنيا عدوة -
 لأعداء الله اذ تسوقهم الى النار وعدوة لأولياء الله اذ يقبضهم
 بالصبر عنها وعدوة لله اذ تقطع طريقه على عباده وعدوة نفسها
 فانها تاكل نفسها فان المال لا يحفظ الا بالخزائن والحراس ولا
 يمكن تحصيلها الا بالمال وهو بذل الدنانير والدرهم فالمال
 ياكل غيره ثم نفسه حتى يفنى كالنار تاكل غيرها فاذا اعدمتها -
 اكلت نفسها فماتت وهانحن نذكر فضيلة السخاء

فصل في فضل السخاء

اعلم ان المال ان كان مفقوداً فينبغي ان يكون حال العبد القاعة
 وقلة الحرص وان كان موجوداً فينبغي ان يكون حاله الايثار والسخاء

واصطناع المعروف والتباعد من الشئ والبخل فان السخاء من اخلاق
 الانبياء وهو اصل من اصول النجاة وعنه عبر عليه السلام حيث قال
 السخاء شجرة في الجنة اغصانها امتدلية الى الارض فمن اخذ منها غصنا
 قاده ذلك الغصن الى الجنة وعن جابر عنه انه قال قال عن جبريل عن ربه
 عز وجل ان هذا دين ارتضيه لنفسى ولن يوصله الا السخاء وحسن الخلق
 فاكرموا بهما ما استطعتم وفي رواية ما صحبتوه وعن عائشة عنه
 عليه السلام انه قال ما جبل الله وليا له الا على السخاء وحسن الخلق
 وعنه ايضا انه قال خلقان يحبهما الله وخلقان يفضهما الله :
 فاما اللذان يحبهما الله فالسخاء وحسن الخلق واما اللذان يفضهما
 فالبخل وسوء الخلق فاذا اراد الله بعبده خيرا استعمله على حوائج
 الناس وعنه عليه السلام انه قال تجافوا عن ذنب السخي فان الله
 اخذ بيده كلما عثر وعن ابن مسعود رحمه الله عنه صلى الله عليه
 وسلم انه قال الرزق الى مطعم الطعام اسرع من السكين الى ذروة
 البعير وان الله ليباهي بمطعم الطعام الملائكة وعن انس
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسأل على الاسلام شيئا الا
 اعطاه فاتاه رجل فساله فامر له بشاء كثيرة من شاء الصدقة فوج
 الى قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة
 وعن ابن عمر عنه ايضا انه قال ان الله عباد ان يخصهم بالنعم لنافع العباد
 فمن بخل وامسك عن العباد انقلها الله الى غيره وعن الهلالى انه قال
 اوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياسارى من بنى العنيس فامر
 بقتلهم واقردهم رجلا فقال على يا رسول الله الرب واحد والدين
 واحد والذنب واحد فما بال هذا من بينهم فقال عليه السلام ان
 جبريل عليه السلام فقال اقتل هؤلاء واترك هذا فان الله شكره

سَخَاةً فِيهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ أَطْلُبُوا الْفَضْلَ مِنَ الرِّجَاءِ مِنْ عِبَادِي تَعِيشُوا فِي أَكْثَرِهِمْ فَأَنِّي
جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهُ مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَأَنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ
سَخَطِي وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عِنْدَهُ عَظُمَتْ مَوْتُهُ
النَّاسُ عَلَيْهِ فَمَنْ لَمْ يَحْمَلْ تِلْكَ الْمَوْتَةَ عَرَضَ تِلْكَ النِّعْمَةُ لِلزَّوَالِ وَيُرْوَى
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَقْتُلِ السَّامِرِيَّ فَإِنَّهُ
سَخِيٌّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشًّا وَجَعَلَ
عَلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ بَنَ عِبَادَةَ فَبَغِدُوا وَافْتَحَرُوا لَهُمْ قَيْسُ تِسْعَ رُكَّابٍ فَخَذُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ الْيُودَ مِنْ شَيْمٍ
أَهْلُ هَذَا الْبَيْتِ الْأَثَارِ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا قَبِلْتَ
الدُّنْيَا فَانْفَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى وَإِذَا دَبَرْتَ عَنْكَ فَانْفَقْ مِنْهَا فَإِنَّهَا
لَا تَبْقَى وَانْشُدْ

لَا تَبْتَغَنَّ بَدْنِيَا وَهِيَ مَقْبَلَةٌ * فَلَيْسَ بِتَقْصِصِهَا التَّبْذِيرُ وَالشَّرَفُ
فَإِنْ تَوَلَّتْ فَأَحْرَى أَنْ يَجُودَ بِهَا * فَالْحَمْدُ مِنْهَا إِذَا مَا دَبَرْتَ خَلْفُ
وَقَالَ بَعْضُ الْبُلَغَاءِ جُودَ الرَّجُلِ يَجِيئُهُ إِلَى اضْدَادِهِ وَيُخْلَهُ بِبَغْضِهِ
إِلَى أَوْلَادِهِ وَقَالَ بَعْضُ الْفَصِيحِينَ خَيْرُ الْمَالِ مَا اسْتَرْقَى حِرًا وَخَيْرُ
الْأَعْمَالِ مَا اسْتَحَقَّ شُكْرًا وَقِيلَ فِي مَشْهُورِ الْحُكْمِ الْجُودُ أَعَزُّ مَوْجُودٍ
وَيُرْوَى أَنَّ مَعَاوِيَةَ سَأَلَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَنِ الرُّوعَةِ وَالنَّجْدَةِ وَالْكَرَمِ
فَقَالَ أَمَّا الرُّوعَةُ فَحِفْظُ الرَّجُلِ دِينَهُ وَحِرْزُهُ نَفْسَهُ وَحَسَنُ قِيَامِهِ
بِضَيْعَتِهِ وَحَسَنُ الْمَنَازَعَةِ وَالْأَقْدَامِ فِي الْكَرَاهَةِ وَأَمَّا النَّجْدَةُ فَالذَّبُّ
عَنِ الْجَارِ وَالصَّبْرُ فِي الْمَوَاطِنِ وَأَمَّا الْكَرَمُ فَالتَّبَرُّعُ بِالْمَعْرُوفِ قَبْلَ
السُّؤَالِ وَالْإِطْعَامُ فِي الْمَحَلِّ وَالرَّافِقَةُ بِالسَّائِلِ مَعَ بَذْلِ النَّائِلِ وَيَنْشُدُ
لِصَاحِبِ بْنِ عَبْدِ الْقَدُوسِ

ويظهر عيب المرء في الناس بخلة : ويستتره عنهم جميعا سخاؤه ..
تفقد باثواب السخاء فأنى : ارى كل عيب فالسخاء غطاه
قال ورفع رجل الى الحسن بن علي رقعة فقال حاجتك مقضية فقيل
له يا ابن رسول الله لو نظرت في رقعة ثم رددت الجواب على قدر
ذلك فقال يسئلي الله عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقعة
وعن ابن السماك قال عجا لمن يشتري الممالك بما له ولا يشتري
الأحرار بفعاله ويروى أن النعمان بن المنذر قال لجلسائه من أفضل
الناس عيشا وانعمهم بالأولاء وأكرمهم طبعا واجلهم في النفوس قدنا
فسكت القوم فقام فتى فقال آيت اللعين أفضل الناس عيشا من
عاش الناس في فضله قال صدقت وقيل لبعض الأغراب من
سيدكم قال من احتمل شتمنا واعطى سائلنا واغضى عن جاهلنا
وعن علي بن الحسين قال ليس السخي من وصف يندل ماله لطلابه
وانما السخي من يتدى بحقوق الله في اهل طاعته ولا تنازعه -
نفسه الى حب الشكر له اذا كان يغنيه بثواب الله تآمرا وعن جعفر
الصادق انه قال لا مال اعود اى انفع من العقل ولا مصيبة عظم
من الجهل ولا مظاهرة كالمشورة الا وان الله يقول انى جواد كريم
لا يجاورى لشم واللوم من الكفر واهل الكفر في النار والجود والكرم
من الايمان واهل الايمان في الجنة قال وراى الاخنف رجلا وفى
يده درهم وقال لمن هذا الدرهم فقال لى فقال اما انه ليس لك
حتى يخرج من يدك وفى معناه قول العرب مالك ان انفقته كان
لك وان امسكته كان عليك قال قائلهم
درينى اكن للمال ربا ولا يكن * لى المال ربا يتجدى عقبه غدا
اربنى كرماء مات هزلا لملنى * ارى ماتين او يخيلان محلا

وقال آخر

انت المال الذي امسكته ۞ فاذا انفقته فالمال لك
قال وورث بعض السلف خمسين الف درهم فبعث بها الى
اخواته ضررا وقال قد كنت اسأل الله الجنة في صلاتي لالاخواني
فابخل عليهم بالدنيا وعن اسماء بنت خارجة انه كان يقول ما لجت
ان ارد احدنا عن حاجته فانه ان كان كريما اصون عرضه وان كان
لثيما اصون عنه عرضي ويقال كان مورقي الجملي يتلطف في
ادخال الرزق على اخوانه فيضع عند احدهم الف درهم ويقول
امسكها حتى اعود اليك ثم يرسل اليهم انتم في حل منها قال
العنبي عن الحكم بن عبد المطلب انه اعطى جميع ما يملكه فلما
نفد ما عنده ركب فرسه واخذ راحته يريد القزوفات بسم ۞
فاخبرني رجل من اهل مسم قال قد علمنا الحكم وهو مملوك فاشي
معه فاعطانا قال وكيف اعطاكم وهو مملوك فقال ما اعطانا اموال
ولكن علمنا الكرم فعاد بعضنا على بعض فاستغنينا وقال الحسن
بذل المجهود في بذل الموجود غاية الجود وقيل لبعض الحكماء -
من احب الناس اليك قال من كثرت ايادي عندي قيل فان لم
يكن قال من كثرت ايادي عنده قال وقال المهدي لشيب ابن
شيبه كيف رايت الناس في داري قال يا امير المؤمنين ان الرجل
منهم لي دخل راجيا ويخرج راضيا قال وتمثل متمثل عند عبد الله

ابن جعفر

ان الصنعة لا تكون صنعة ۞ حتى يصاب بها طريق الصنيع
فاذا اصطنعت صنعة فاعمد بها ۞ لله اولدى القرابة او دع
وقال عبد الله بن جعفر ان هذين البيتين ليسجلان الناس ولكن

امطر المعروف مطرا فان اصاب الكرام كانوا له اهلا وان اصاب
 اللثام كنت له اهلا و دخل المنكدر على عائشة رضي الله عنها فقال
 يا ام المؤمنين اصابتي فاقة فقالت ما عندي شيء فلو كانت عندي
 عشرة الاف لبعتها اليك فلما خرج من عندها جاء بها عشرة الاف
 من خالدين اسيد فقالت ما اسرع ما ابتليت فارسلت بها في اثره
 فاشترى جارية بالف درهم فولدت له ثلاثة اولاد محمد وابوبكر
 وعمر بنو المنكدر فكانوا عباد المدينة وقال اكرم بن ضيفي صاحب
 المعروف لا يقع وان وقع وجد منكأ والله اعلم قال الشاعر
 اذا تكمرت عن بذل القليل ولله تقدر على سعة لم يظهر الجود
 بث النوال ولا يمنعك قلت وكل ما سدد فقرأ فهو محمود
 حكايات الاسفياء ومن كتاب سراج الملوك عن الاصمعي قال
 كانت حروب بالبادية ثم اتصلت بالبصرة فقفاقر الامر حتى مشى
 بين الناس في الصلح فاجتمعوا في المسجد الجامع فبعثوا وانا غلام
 الى ضرار بن القعقاع بن دارم فاستاذنت عليه فاذن لي فاذا
 هو في شملة يجبط نوى لغزته حلوب فاخبرته بجمع القوم فانهل
 حتى اكل الغز ثم غسل القصعة وقال يا جارية غدينا فانت بزيت
 وتهر قال فدعاني فقذرت ان اكل معه فلما فرغ وثب الى طين في
 الدار ملقى فغسل يده ثم صاح يا جارية استقيني بماء فلما شرب
 مسح فضله على وجهه ثم قال الحمد لله ماء الفرات وتبر البصرة
 بزيت الشام متى يؤدنى شكر هذه النعمة ثم قال علي برداني فلو
 برد اعدني فاردني به على تلك الشملة قال الاصمعي فجاثبت عنه
 استقباح الزينة فدخل المسجد فصلى ركعتين فمشى الى القوم فلم يبق
 حبة الا حلت اعظاما له ثم جلس فحمل جميع ما كان بين الاجاء من

ديوان الاموات في ماله وانصرف وفي كتاب الغزالي وعن محمد
 ابن المنكدر عن امرورة وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها قالت ان
 الزبير بعث اليها مال في غرارين ثمانين ومائة الف فدعت بطبق
 فجعلت تقسمه بين الناس فلما امست قالت يا جارية هات فطوري
 فجاءتها بخبز وزيت فقالت لها امرورة ما استطعت فيما قسمت اليوم
 ان تشتري لها تقطين عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت وعن ابان
 ابن عثمان قال اراد رجل ان يضار عبد الله بن عباس فاتي وجوه
 قريش فقال يقول لكم عبد الله تعدون اليوم عندي فاتوه حتى
 ملؤا عليه الدار فقال ما هذا فاخبر الخبر فامر عبد الله بشراء
 فاكهة فامر قوما فطبخوا وخبزوا وقدم اليهم الفاكهة فلم يضرغوا
 حتى وضعت الموائد فاكلوا حتى صدروا فقال عبد الله لو كلاته
 اموجود هذا اكلمها اردت قالوا نعم قال فليستعد هؤلاء الى القضاء
 شهر وعن مصعب بن الزبير قال حج معاوية فلما انصرف من المدينة
 قال الحسين بن علي لآخيه الحسن لا تلتقه ولا تسلم عليه فلما خرج
 معاوية قال الحسن بن علي ان علي دينا ولا بد من اتيانه فركب في اثره
 حتى لحقه فسلم عليه فاخبره بدينه فامر له بخي عليه ثمانون الف
 دينار وقد اغني وتخلف عن الابل وقوم يسوقونه فقال معاوية
 ما هذا فذكر له فقال اصرفوه بما عليه لابي محمد وعن واقد بن محمد
 الواقدي قال حدثني ابي انه رفع رقعة الى المامون يذكر له فيها
 كثرة الدين وقلة صبره عليه فوقع المامون على ظهر رقعته انك
 رجل اجتمعت فيك خصلتان سناء وحياء فاما السناء فهو الذي
 اطلق ما في يديك واما الحياء فهو الذي يمنعك من تبليغنا ما انت
 عليه وقد امرت لك بمائة الف درهم فان كنت قد اصبت فازدد

في بسط يدك وان لم اكن اصبت فجايتك على نفسك وانت حثي
 اذ كنت على قضاء الرشيد عن محمد بن اسحاق عن الزهري عن انس
 ان النبي عليه السلام قال للزبير بن العوام يا زبير اعلم ان مفتاح
 ارزاق العباد بازاء العرش يبعث الى كل عبد بقدر تقوته فمن
 كثر كثر له ومن قل قل عليه قال الواقدي فوالله لمذاكرة الامم
 اياي بالحديث احب الى من الجائزة ومن مائة الف قال وسال
 رجل الحسن بن علي حاجة فقال يا هذا حق سؤالك اياي يعظم
 علي ومعرفتي بما يجب لك يكثر علي ويدي تخرج عن نيلك بما انت
 اهله والكثير في ذات الله قليل وما في ملكي وفاء لشركه فان
 قبلت اليسور ورفعت عني مؤنة الاحتمال والاهتمام لما اكلف
 من واجبك فعلت فقال يا ابن رسول الله اقبل واشكر العطية
 واعذر على المنع فدعا الحسن بوكيله فجعل يحاسبه على نفقائه -
 حتى استقصاها فقال هات الفاضل من الثلاث ما تالف
 فاحضر خمسين الفا قال فما فعلت الخمسمائة دينار قال هي عندي
 فقال احضرها فاحضرها فرفع الدنانير والدراهم الى الرجل
 فقال هات من يحملها لك فاتاه بها ابن فدفع له الحسن رداه
 لكراء الحمالين فقال مواليه والله ما عندنا درهم فقال ولكني
 ارجو ان يكون لي عند الله اجر عظيم قال واجتمع قراء البصرة الى
 عبد الله بن عباس وهو عامل البصرة فقالوا اجار لنا صوامعهم
 يتمني كل واحد منا ان يكون مثله وقد رويح بنية له من ابن اخيه
 وهو فقير وليس عنده ما يجهزها به فقال ابن عباس فاخذ
 بايديهم وادخلهم داره وفتح صندوقا فخرج منه ست بدر
 فقال احمولوها فحمولوها فقال ابن عباس ما انصفناه حيث

اعطيناه ما يشغله عن صيامه وقيامه ارجعوا بنا نكون اعدوا
 على تجهيزها فليس للديار من القدر ما يشغل مؤمنين عن عبادة ربه
 وما بنا من التكبر ما لا نخدم اولياء الله ففعل ففعلوا قال وحكي
 انه لما اجذب الناس بعصر وعبد الحميد بن اسعد اميرهم فقال
 والله لا اهلن الشيطان اني عدوه فعال محاو يحجم الى ان رخصت
 الاسعار ثم عزل عنهم فرحل وللتجار عليه الف الف درهم ووزنهم
 بها حتى نساؤه وقيمتهم خمس مائة الف الف فلما تعذر عليهم الحجاج
 الحكي كتب اليهم ببيعة ودفع الفاضل منه عن حقوقهم الى من لم
 تنله صلاته وكان ابو مرثد احد الكرماء فدحه بعض الشعراء
 فقال للشاعر والله ما عندي ما اعطيك ولكن قدمني الى
 القاضي وادع علي بعشرة الاف درهم حتى اقولك بها فان اهلتي
 لا يتركونني محبوسا ففعل فلم يمس حتى دفعت اليه عشرة الاف
 درهم واخرج ابو مرثد من الحبس قال وكان معن ابن زائدة عملا
 على العراقيين بالبصرة فحضر بابه شاعر فاقام مدة واراد الدخول
 الى معن فلم يتهيأ له فقال يوما لبعض خدومه معن اذا دخل
 الامير البستان فعرفني فلما دخل اعلمه فكتب الشاعر بيتا على
 قصبة والقاه في الماء الذي يدخل بستان معن وكان معن
 على راس الماء فلما ابصر بالقصبة اخذها وقرأها فاذا فيها
 مكتوب

اي اجود معن ناج معن حاجتي في ما الى معن سوالك شفيع
 قال فدعا بالرجل فانشد البيت فامر له بعشر دراهم ووضع الامير
 الخشبة تحت بساطه ثم قرأ معن البيت في اليوم الثاني فامر له
 بمائة الف درهم فهرب لثلاث توخذ منه ثم قرأه بعد ذلك فدعا به

فلم يوجد فقال حق علي ان اعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي دينار ولا درهم ومن كتاب سراج الملوك قال واما طلحة بن عبيد الله بن خلف الخزاعي المعروف بطلحة الطلمحات قال وانما سمي هذا الاسم لانه كان عظيم البذل في كل وجه وكان يتناع الرقاب فيعتقها وكان كل من سبق يولده ولد ذكر اسمه طلحة فبلغ عددهم الف رجل كل يسمي طلحة فسمي لذلك طلحة الطلمحات وفيه يقول الشاعر

رحم الله أعظماً دفوها **يسمى** نأ ن طلحة الطلمحات

قال ابو الحسن المدني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً ففعلت بهم اثمالم فباعوا وعطشوا فمروا بجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب قالت نعم فاناخو اليها وليس لها الا شويبه في كسر الخيمة فقالت احلبوها وامدقوا لبنها ففعلوا ذلك فقالوا هل من طعام قالت لا الا هذه فليذهب بها احدكم حتى اهيئ لكم ما تاكلون فقام اليها احدهم فذهب بها وكشطها اثرهيات لم طعاماً فاكلوا فلما البرد وارثجوا فقالوا لها نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه فاذا رجعنا سالمين فالتى بنا فاننا صائمون بك خيرا ثم ارتحلوا واقبل زوجها واخبرته خبر القوم والشاة فغضب فقال وبلك تذهبين شاة لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش قال ثم بعد ذلك ايجأتها الحاجة الى المدينة فدخلها فجعلها يتقلان البعر اليها وبيعتها فمرت الجوز في بعض سكك المدينة فاذا الحسن ابن علي جالس على باب داره فعرف الجوز وهي له منكرة فبعث الحسن غلامه فدعا الجوز فقال لها يا امة الله اترفينني قالت لا قال اناضيغك يوم كذا وكذا قالت الجوز يا ابنتي انت هي انت هو قال نعم ثم امر الحسن فاشترى لها من شاء الصدقة الف شاة

وأمر لها معها بالف دينار وبعث بها مع غلامه إلى الحسين فقال لها
 الحسين بكم وصلك اخي قالت بالف شاة والف دينار فأمر لها الحسين
 بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر فقال لها بكم
 وصلك الحسن والحسين فقالت بالف دينار والف شاة فأمر لها
 عبد الله بالف شاة والف دينار فقال لها الوليدات بي لا تقبضنهم فوجت
 العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار قال وقدم
 رجل من قريش من السفر فمر برجل من الأعراب على قارعة الطريق وقد
 أقعده الدهر وأضر به المرض فقال يا هذا اعتنا على الدهر فقال لا حظ
 لغلامه ما بقي من التفقة فأدفعه إليه فصعب الغلام في حجر الأعرابي
 أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم يقدر من الضعف فبكى فقال
 له الرجل ما يبكيك لعلك استقلت ما أعطيناك قال لا ولكن ذكرت
 ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني قال واشترى عبد الله بن عامر
 من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق بتسعين ألف
 درهم فلما كان في الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لأهله ما هؤلاء
 قال يكون لدارهم فقال يا غلام أينهم وأعلمهم أن الدار والمال
 لهم جميعاً قال وقيل أنفذ هارون الرشيد إلى مالك بن انس
 بخمسة مائة دينار فبلغ ذلك الميث بن سعيد وأنفذ إليه ألف دينار
 فغضب هارون فقال أعطيته خمسة مائة دينار وأعطيته أنت
 ألف دينار وانت من ريعتي فقال يا أمير المؤمنين إن في غلتي كل
 يوم ألف دينار فاستحييت أن أعطي مثله أقل من دخل يوم واحد
 أنه لم تجب عليه زكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار وفي مثله
 يقول القائل

ملأت يدي من الدنيا مراراً فما طمع العواذل في إقصاء

ولا وجبت على زكاة ماله * وهل تجب الزكاة على جواد
وروى ان امرأة سالت الليث بن سعيد شيئا من غسل فامر لها
برق وقال انها سالتنا على قدرها ونعطوها على قدر النعمة علينا
قال وكان الليث بن سعيد لا يتكلم كل يوم حتى يتصدق على ثلاث مائة
وستين مسكنا وعن الاعمش قال اشكت شاة عندي فكان خيشمة
ابن عبد الرحمن يعودها بالغدو والعشي ويقول هل استوفيت غلفها
وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها وكان تحتي لبد اجلس عليه
فاذا خرج قال خذ ما تحت اللبد حتى وصل الى في علة الشاة اكثر من
ثلاث مائة دينار من برة حتى تميت ان الشاة لم تبر وروى ان عبد
الله بن مروان قال لاسما بن خارجة بلغني عنك خصال فحدثني بها
قال هي من غيري احسن منها مني قال عرفت عليك الاتحدثني
بها قال يا امير المؤمنين ما مددت رجلي بين يدي جليسي قط ولا
صنعت طعاما فدعوت عليه قوما الا كانوا اقمى على مني عليهم
ولا نصب لي رجل وجهه قط ليسئلني شيئا فاستكثر شيئا -
اعطيه اياه قال ودخل سعيد بن خالد على سليمان بن عبد الملك
وكان سعيد رجلا جوادا فاذا لم يجد شيئا كتب لمن ساله الصكاك
على نفسه حتى يخرج عطاءه فلما نظر اليه سليمان تشل بهذا الليث
اني سمعت مع الصباح مناديا يا من يعين على الفتى المعوان
قال ما حاجتك قال ديني وكم هو قال ثلاثون الف دينار قال لك
دينك ومثله وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبط^أ
اخوانه فقيل انهم يستحبون مما لك عليهم من الدين فقال اخذ الله
ما لا يمنع الاخوان من الزيارة ثم امر مناديا من كان عليه لقيس حتى
فهو منه في حل قال فعسرت درجته بالعشي لكثرة من عاده وروى

ان الشافعي لما مرض مرض موته قال مروا فلانا فاستلني فلما توفي
بلغه خبر موته فحضر فقال استوفى بتذكرته فأتى بها فقلز فاذا على
الشافعي سبعون الف درهم دينار فكتبها على نفسه فقضاها عليه
فقال هذا غسل اياه اي ارادته هذا وعن الشافعي قال لا ازال
احب حماد بن سليمان لشيء بلغني عنه انه كان ذات يوم راكبا حمارا
فحركه فانقطع زره فمر على خياط فاراد ان ينزل ليسوي زره فقال
الخياط والله لا نزلت فقام الخياط اليه سوى زره فاخرج مرة
فيها عشرة دنانير فسلمها الى الخياط واعتذر اليه من قلتها وعن
الربيع بن سليمان قال اخذ رجل بركاب الشافعي فقال يا ربيع
اعطه اربعة دنانير واعتذر اليه عني وقال الربيع سمعت الحميدي
يقول قدم الشافعي من صنعاء الى مكة بعشرة الاف دينار ففقر
خباءه في موضع خارجا من مكة فنشرها على ثوب ثم اقبل على كل
من دخل عليه فقبض قبضة فاعطاه حتى صلى الظهر فقبض الثوب
وليس عليه شيء وانشد الشافعي لنفسه فيما قيل
يا لهف نفسي على مال اجوده على المقلين من اهل المروءات
ان اعتذاري الى من جاء يستلني ما ليس عندي من احد للصديق
وعن ابي ثور قال اراد الشافعي الخروج الى مكة ومعه مال وكان
قلما يمسك شيئا من سمائه فقلت له ينبغي ان تشتري بهذا
المال ضيعة تكون لك ولولدك قال فخرج ثم قدم علينا فسالناه
عن ذلك المال فقال ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني ان اشتريها
لمعرفتي باصلها وقد وقف اكثرها ولكن بنيت بما معي ما يكون
لاصحابنا اذا حجوا ان ينزلوا فيها وانشد للشافعي
ارى نفسي تتوق الى العاني * ويقصرون مبلغهم مالي

فلا تنسى تساعدي بسجل * ومالي لا يلفني فعالي
وعن محمد بن عباد المهلبى قال دخل ابى على المامون فوصله بمائة الف
درهم فلما قدم من عنده تصدق بها فاخبر بها المامون فلما عاد
اليه عاتبه المامون في ذلك فقال يا امير المؤمنين منع الموجود سوء
الظن بالمعبود فوصله بمائة الف اخرى قال وجاء رجل الى سعيد
ابن العاص فسأله فقال يا غلام اعطه خمس مائة فرجع الغلام
مستغما فقال دنائرا ودرهما فقال ما اردت الا دراهم فاقا
اذا رجعت فصيرها دنائير فقعد الرجل يبكي فقال ما يبكيك *
فقال ابكى ان الارض تاكل مثلك وسال سعيدا رجل اخر فامر
له بمائة الف درهم فبكى فقال سعيد ما يبكيك فقال ابكى على
الارض تاكل مثلك فامر له بمائة الف اخرى ونشد في هذا الغنى
لعمرك ما المصيبة هدم دار * ولا شاة تموت ولا بعير
ولكن المصيبة موت حرة يموت لموته بشر كثير
قال ودخل ابو تمام على ابراهيم بن شكلة بايات امتدحه بها فوجده
طليلا فقبل منه المدحة وامر حاجبه بنيله ما يصلحه وقال عسى
ان اقوم من مرضى فاكافئه فاقام شهرين فاوحشه طول المقام
فكتب اليه

ان حراما قبول مدحتنا وترك ما يرتجى من الصغد
كما الدنا نير بالدراهم في الصنف حرام الا يد ايد
فلما وصل البيت ان الى ابراهيم قال لحاجبه كم اقام بالباب قال
شهرين قال اعطه ثلاثين الفا وحنى بدواة فكتب اليه
انجئت فانالك على جبل برنا * فلا فلو امهلتنا لم يقل
وخذ القليل كانك لم تقل * ونكون نحن كأننا لم نفعل

ووروى انه كان لعثمان على طلحة خمسون الف درهم فقال قد هبنا
مالك فاقبضه قال هولا يا ابا عبد مونة لك على مروءتك وفي
مثله قال الشاعر

اذا سبيل معروف اقبض ضاحكاً كانك تعطيه الذي انت مسائله
هو البحر من ابي النواحي ايتته فليته المعروف والجود سائله
وفي مثله قال الشاعر

كريرا اذا ما جئت تطلب نائله * جياك بما ضمت عليه انا مله
فلولم يكن في كفه غير روحه * لجاد بها فليثق الله مسائله
قال وقالت سعدى بنت عوف دخلت على طلحة فرايت معه
ثقالا فقلت مالك فقال اجتمع عندي مال قد غمني قلت وما
ينمك ادع قومك فقال يا غلام على بقومي فقسمه بينهم فسالت
الخادم كم كان فقال اربع مائة الف قال وجاء اعرابي الى طلحة
فساله فقرب اليه برحم فقال ان هذا الرحم ما سالتني به لحد
قبلك ان لي ارضا قد اعطى فيها عثمان ثلاث مائة الف فان
شئت فاقبلها وان شئت بعتها لعثمان ودفع اليك الثمن فقال
الثن فباعها من عثمان ودفع الثمن اليه وينشد

وامارة بالخل قلت لها قصي فذلك شئ مما اليه سبيل
ارى الناس خللا الجواد ولارى بخيلا له في العالمين خليل
ومن خير حالات الفتي لو علمته اذا نال شيئا ان يكون ينيل
فاني رايت البخل يزري باهله فاكرمت نفسي ان يقال بخيل
ومن كتاب الجواهر ويحكى ان عبد الله بن عباس خرج يريد معاوية
فاصابته سماء فرفعت له خيمة فقيمها فاذا بها شيخ من الاعراب
وامرأته وابنتاه وعندهم عز ورحب به وانزله فقال الشيخ اني

لضيفي فقالت المراه تموت ابتأي جوعا فقال الموت خير من
 اللوم فاخذ الشفرة وهو يقول
 يا مرنسا لا توقظي ابتيته + ان توقظا تبغثا اليه
 وتزعجا الشفرة من يديه + ابغض يهدا وبها اليه
 قال فذبح العنز فاضافه بها فلما اصبح ابن عباس رضى الله عنه
 قال لعلامه كم بقي من النفقة قال خمسمائة دينار فقال صبرا
 للاعرابي قال يكفينك ضعف قيمة الشاة قال سبحان الله جاد
 علينا بدنياه كلها افلا نجود له نحن ببعض ديننا قال فاعطاها
 الشيخ فارحل يريد معاوية فلما انصرف من عنده اجتاز على
 الشيخ فوجده صاحب ابل ومراح فكان الشيخ ينشد فيه
 توسمته لماريت مهابة . عليه فقلت المرء من آل هاشم
 والافمن آل المزار فانهم ملوك ملوك من ملوك اعظم
 فقلت الى عزيقه اعززه فاذا بجتها فعل امرئ غير عاتم
 فعوضني منها غنائى ولوريكن + يساوى كيمي غير خمس دراهم
 بخمس مئين من دراهم صرفت + الى فما جادت بها كف ادم
 فقلت لعمرى في الخلاوصيتي هذا الحق هذا امر هو اضعاف حاله
 فقالوا جميعا لابل الحق هذه + تحب بها الركان وسط اللواسيم
 قال فبلغ ذلك معاوية فقال لله در ابن عباس من اى بيضة
 خرج وفي اى عش درج وهذه الحكايات قراتها قد يملقني
 مضطرب ولعلى الثرات بصريح الفاظها فقد اتيت بمعناها
 وانا استغفر الله على ما بدلت من الالفاظ وغيرها وبحكى
 ان رجلا اتى الى صديق له في اربع مائة دينار عليه فأخبره بها
 فوزن له اربع مائة فعاد يسكى فقالت له امراته لم اعطيه اذ شق

عليك فقال انما ابكى لاني لو اتفقد حاله حتى احتاج لمفاتحتي .
 والله اعلم وحكايات الامم كثيرة ولو استقصيناها لطال
 الكتاب **فصل** اختلف الناس في حد البخل والسخاء
 فقال قوم حد البخل منع الواجب فكل من ادى ما وجب عليه فليس
 ببخل وقال آخرون البخل هو الذي يستصعب العطية وهذا
 القولان قاصران اذ من يرد اللحم الى القصاب او الخبز الى الخباز
 بنقصان جبة او نصف جبة لا يعد ببخلا بالانفاق وكذلك
 لا يكون ببخلا باستصعاب العطية دون الامساك وقدرى
 عن طليحة انه قال نجد في اموالنا ما يمد البخل وكنا نتصبر وكذلك
 تكلموا في السخاء والجود فقال قوم السخاء ان تسخو نفسك بما في
 يديك ونهايته ان تسخو نفسك بما في ايدي الناس ولا تبالي بمن اكل
 الدنيا وقال قوم الجود عطايا بلا من وقيل الجود عطية بغير مشقة
 على رؤية التقليل وقيل الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما
 امكن وقيل السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود ثم الايثار فمن امسك
 البعض واتى البعض فهو صاحب سخاء ومن اعطى الاكثر وامسك
 لنفسه الاقل فهو صاحب جود ومن قاسى الضرر واثر غيره بالبلقة
 فهو صاحب ايثار ومن لم يبذل شيئا فهو بخيل ويقال اصل السخاء
 هو السباحة وان يؤتى ما يؤتيه عن طيب نفس فان اعطى عن
 منازعة نفس فهو متسخ وليس بسخي وفي كتاب الغزالي قال جملة
 هذه الكلمات غير محكمة بحقيقة البخل والجود قال وتقول
 المال خلق لصلاح حاجات الخلق ويمكن امساكه عن الصرف
 الى ما خلق للصرف اليه ويمكن اعطاؤه الى ما لا يحسن الاعطاء
 فيه ويمكن التصرف فيه بالعدل وهو ان يحفظ حيث يجب الحفظ

ويبذل حيث يجب البذل فالامساك حيث يجب البذل بخل والبذل
حيث يجب الامساك تبذير وبينهما وسط وهو المحمود وينبغي ان
يكون السخاء والجود عبارة عنه اذ لو يؤمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الاباسخاء وقيل له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا بسطها
كل البسط وقال الذين اذ اتفقوا ليس فوا ولم يقرروا وكان بين ذلك
قواما والجود وسط بين الاسراف والاقتار وبين القبض والبسط فان
كان بذله في موضعه بطيبة نفس فهو سخي وان كان عن صبر
ومنازعة فهو متسخ وهذا القول عندي اعدل الاقوال لان من زاد
على حد السخاء فهو مبذور ومن قصر عنه فهو بخيل ومن وقف عليه
فهو كريمة وحد السخاء على هذا المعنى هو بذل ما يحتاج اليه مستحقه
عند الحاجة ولان الحكماء قالت الفضائل هبات متوسطة بين خلتين
ناقصتين وافعال الخير توسط بين رذيلتين فالسخاء متوسطة
بين الجبن والتهور والسكينة واسطة بين الخبط وضعف الغضب
والغيرة واسطة بين الحسد وسوء العادة والتواضع واسطة بين
الكبر ونداء النفس والحكم واسطة بين افراط الغضب وعدمه والوفاء
واسطة بين اللال وجساء الخلق والحياء واسطة بين الوقاحة والخوف
والوقار واسطة بين الهزل والسخافة والظرف واسطة بين الخلاعة
والعدامة والعلة واسطة بين الشره وضعف الشهوة والحكمة واسطة
بين الشر والجمالة والسخاء واسطة بين التقير والتبذير والله اعلم *
فاوسط الامور اعدل لها فلذلك كان عليه السلام ما خير قط بين امرين
الاختار اوسطهما وقال بعض الحكماء الخطأ في اعطاء ما لا ينبغي
ومنع ما ينبغي واحد ونشد
لا تجحد بالعطاء في غير حق * ليس في منع غير ذي الحق بخل

انما الجود ان تجود على من هو للبذل والعطاء منك اهل
 واعلم ان الشرف والتبذير قد يفرق معناها فالسرف هو الجمل فقادير
 الحقوق والتبذير هو الجمل بمواقع الحقوق وكلاهما مذموم ودم التبذير
 اعظم لان السرف مخطئ في الزيادة والبذر مخطئ في الجميع وقد قال معاوية
 كل سرف فباذانه حق مضيع وصدق لان المال اقل من ان يوضع في كل
 موضع من حق وغيره وقد قال بعض العلماء الحلال لا يحتمل السرف
 واعلم انه لا يتم السخاء حتى تسخو نفس الانسان عما يبد غيره فلا يميل الى
 طلب ولا يكف عن بذل وقد حكى ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم عليه السلام
 ان تدري لم اتخذتك خليلا قال لا يارب قال لاني رايتك تحب ان تعطي
 ولا تحب ان تاخذ وعن ايوب السجستاني انه قال لا ينبل الرجل حتى يكون
 فيه خصلتان العفة عن اموال الناس والتجاوز عنهم قال وكبت كسري
 الى ابنه هر من بابي استقل الكثير مما تعطي واستكثر القليل مما تاخذ
 فان قوة عيون الكرام في الاعطاء وسرور اللثام في الاخذ ولا تعد الشيخ
 امينا ولا الكذاب حرا فانه لا عفة مع الشيخ ولا مروءة مع الكذاب وقال
 بعض البلغاء السخاء ان تكون بمالك متبرعا وعن مال غيرك متورعا
 وينشد

اذا لم تكن نفس الشريف شريفة + وان كان ذا قدر فليس له شرف
 والبذل على وجهين احدهما ما ابتداء به الانسان من غير سؤال والثاني
 ما كان عن طلب وسؤال فالبتدي اطلع بما سخاء واشرف ما عطاء...
 وقد سئل علي عن السخاء فقال ما كان منه ابتداء واما ما كان منه عن
 مسئلة فخياء وتكرم وقال بعض الحكماء اجل النوال ما وصل قبل السؤال
 وقيل للحسن البصري ما السخاء فقال ان تجود بمالك في الله قيل فما
 الحزم قال ان تضع مالك فيه قيل وما الاسراف قال الانفاق لطلب الرئاسة

ففضل اعلم ان النوال الذي يقع ابتداء يكون لاسباب منها
ان يرى فاقه يتمكن من ازالته فلا يدعه الكرم او الدين الا ان يكون
زعيم اصلاحها رغبة في الاجر ان تدين وفي الشكر ان تكرم ومنها
ان يكون في ماله فضل على كفايته فيضعها حيث تكون له ذخرا اليوم
فقره او حسن ثناء وخذ من اهله وينشده

وما ضاع مال ورث الحمد لله ولكن اموال البخیل تضيع
ومنها ان يكون لتعريض يقبض عليه بفطنته فلا يدعه الكرم ان
يفضل ولا الحياء ان يكف كالذي حكى ان رجلا سار بعض الولاة فقام
ما اهزل برذونك فقال يده مع ايدينا فوصله اكفاء بهذا التعريض
الذي بلغ ما لا يبلغه صريح السؤال ومنها ان يكون ذلك لرعاية
يديا وجزاء على صنعة فيرى تادية الحق عليه طوعا ليكون من رق
الاحسان عتيقا وقد قال بعض الحكماء المعروف رق والمكافات
عشق قال ابو القتايبة

ولست ايا دى الناس غنمك غنمة ورب يد عندى اشد من الاسر
ومنها ان يستعطف الناس بذلك ليدعوا اليه فاسية هو لها محب
وعلى طلبها منك وقد قال بعض الادباء بالاحسان يرتبط الانسان
وقال بعضهم من ابدل ماله ادرك امله وينشده

اترجوان تسود ولن تغنا فكيف يسود ذو الدعة البخیل
ومنها ان يدفع به سطوة الاعداء ليكونوا له اخوانا اما الصيانة
معرض او حراسة مجده قال ابو تمام

ولم يجتمع شرق وغرب لقاصد ولا الجحد في كف امرئ والبداهد
ولم ارك المعروف تدعى حقوقه مفارم في الاقوام وهي مفانم
ومنها ان يرى بها صنعة اولاهها كي لا ينسى ما اولاه لان من الاحسان

مقطوع منسئ قال

وسميت امرأ بالعرف شتم الظلمة ومن أفضل الاشياء رب الصنائع
ومنها ان يكون ذلك لحنة يؤثر بها المحبوب على ماله لان النفس
الى محبوبها الشوق فلا يخل عليه بماله ومنها ان يعطى ذلك لغير
سبب وانما هي سجية فطر عليها وشيمة طبع عليها فلا يميز بين مستحق
ومحروم كما قال بشار

ليس يعطيك للرباء وللخوف ولكن يلذ طعم العطائه
وقد اختلف في هذا فقال قوم هذا هو السخاء طبعاً والهدح منسئ
والتميز شطر البخل والبذل لسبب الجاه ضرورة وقال الحسن بن سهل
اذ المرء اعطى المستحقا كافي اعطيت غريماً وقال بعض السلف العجب
لمن يرجو من فوقه كيف يجرم من دونه وانشد البشار
وما الناس الا صاحبان فمنهم من سخي ومغلول اليدين من البخل
وسامح يد اما امكثك فانها تغل وتشري والعوائل في شغل
وقال آخرون هذا خارج عن السخاء المهود الى التبذير المذموم لان
العطاء اذا كان لغير سبب كان المنع لغير سبب لان المال يقصر
عن الحقوق فبايناله من الدم على منع المستحق اكثر مما يناله من جود
غير المستحق وحسبك بمن كانت افعاله تصد من غير تمييز وتؤيد
لفيرعة قال الشاعر

لو كان المال ياتينا فكننا نبذره وليس لنا عقول
افلما ان تولى المال عناء عقلنا حين ليس لنا فضول
واما اذا كان البذل عن سؤال فشروطه معتبرة في السائل والمستأثر
اما ما كان معتبراً في السائل فهو ثلاثة شروط احدها ان يكون
السؤال لضرورة فلا لوم عليه ولا حرج قال الشاعر

الاجتهاد ضرورة انساب * تعلم اعلى الخلق ادنى الخلائق
والله در الاتساع فانه يبين فضل السبق من غير سابق
فان ارتفعت الضرورة ودعت الحاجة الى السؤال لدفع ضرر يمكن
ان يكون ويمكن ان لا يكون فان النفس الشريفة تتحمل من الضرر ما لا
ومن الشدة ما تتحمل ليقضى بجملة ما قال الشاعر
على كل حال يأكل المرء زاده هـ على البؤس والضراء والحدثن
فالفضل في مثل هذا ما قبل لبعض الزهاد لو سالت حمارك لا تطأ
قال والله لا اسال الدنيا من يملكها فكيف من لا يملكها هـ وصف
بعض الشراء قوم ما فقال —

اذا افتقر واعضوا على الضر حبة وان اسروا عادوا سراعا الى الفقر
واما ان يسال لغير ضرورة مست ولا حاجة دعت فذلك صريح
اللؤم ومحض الدناءة وقل ما تجد مثله ملحوظا وفمولا ملحوظا
لان الحرمان ساقه الى اخبث المطاعم فلم يبق لوجهه ماء الا ارا
ولا ذل الا اذا قه ولو استقيم العار لوجد غير السؤال مكسبا يمونه
وقد قال الشاعر

لا تطلبن معيشة بتدال * فليأتينك رزقك المقدور
واعلم بانك اخذ كل الذي هـ هو في الكتاب محبر مسطور
والثاني من شروط السؤال ان يضيق الوقت على ابطائه فلا يجد
لنفسه في التاخير فسحة فيصير حينئذ من المعذورين وداخلا في
عدد المضطربين واما اذا كان الوقت متسعا فتعجيل السؤال لؤم
وقنوط قال —

ابي لي اغضاء الجفون على القذا يقينى ان لا عسر الا مفسرج
الا رما ضاق الغضاء باهله هـ وامكن من بين الاسنة مخرج

والشرط الثالث اختيار المسؤل أن يكون مرجو الإجابة مامول
 النج اما حرمة السائل لو كره في المسؤل فان من سأل لثيما لا يرى
 حرمة ولا يولى مكرمة فهو في اختياره مأموم وفي سؤاله محروم وقد
 قال بعض الحكماء المخذول من كانت له الى اللثام حاجة وقال بعض
 البلغاء انزل من اللثيم سائله واقل من البخيل ناثله قال الشاعر
 من كان يامل ان يرى من ساقطينا لسيا فقد رجا ان يجنى من عوسج رطبنا
 واما الشروط المعتبرة في المسؤل فثلاثة ايضا احدها ان يكفي
 بتعريض السائل دون سؤاله ليصونه عن ذل الطلب فان الحال
 ناطقة وربما فهم المسؤل الاشارة فصرح بالعبارة تهجينا للسائل
 ليستحي فكيف كما قال ابو تمام

من كان مفقود الحياء فوجهه من غير بواب له بواب
 والثاني ان يتلقاه بالبشر والترحيب ليكون مشكورا ان اعطى وعدا
 ان منع قال وحكي ابن لنكر ان ابا بكر بن دريد قصد بعض الوزراء
 في حاجة فلم يقضها وظهر له منه ضمير فقال

لا تدخلك ضجرة من سائل فغير دهرك ان ترى مسؤلا
 لا تجبهن بالرد وجهه مؤمل فبقاء عزك ان ترى مامولا
 تلقى الكريم فتستدل بيشرو وترى العبوس على اللثيم دليلا
 واعلم بانك عن قليل صائر خبر افكن خبرا يروق جيلا
 والشرط الثالث تصديق الامل وتحقيق الظن به ثم اعتبار حاله
 وحال السائل فانها لا تخلو من اربعة احوال احدها ان يكون
 السائل مستحقا والمسؤل متمكنا فالاجابة ها هنا تستحق كرمها
 وتازم مروءة وليس الى الرد سبيل الا من استولى عليه البخل
 فيكون كما قال فيه عبد الرحمن بن حسان

اني رايت من المكابر حبيكم بان تلبسوا حر الثياب وتشبعوا
فاذا تدركت البكارم منع في مجلس انتم به فقلعوا
فاذا لم يكن للرد في مثل هذه الحالة سبيل نظر فان كان التأخير
مضرا بجمل بذله وقطع مطله وكانت اجابته فعلا لا قولاً وقد
قال بعض الحكماء من مروءة المطلوب اليه ان لا يلجأ الى الإلحاح
عليه قال محمد بن الحازم

ومنتظر سؤالك بالعطايا واشرف من عطاياها السؤال
اذا لم ياتك المعروف طوعاً فدعه فالتزوه عنه مال
فان كان في التأخير فسيحة فقد اختلف مذاهب الفضلاء فيه
فذهب بعضهم الى ان الاولى تعجيل الوعد قولاً ثم يتعقبه الاجاز
فعلا ليكون السائل مسروراً عاجلاً الوعد ثم بأجل الاجاز ويكون
المسؤل مرهوناً بالكرم ملحوظاً بالوفاء وفي الحديث العدة عطية
ومنهم من ذهب الى ان تعجيل البذل فعلاً من غير وعد اولي وانما
يقدم الوعد احد رجلين اما معوز ينتظر حدة واما شيخ يروض
نفسه توطئة للعطاء وليس للوعد في غير هاتين الحالتين وجه
يصلح لما يخاف في الوعد من تغيير حال الانسان من يسار الى
اعسار قال بعض الشعراء

يا ايها الملك المقدم امره شقاً وغرباً فامتنع من تصحيصي هذا دام هذا الطين طباً
واعلم بان جفافه مما يعيد السهل صعباً

والحالة الثانية ان يكون السائل غير مستوجب والمسؤل غير
متمكن ففي الوعد فسيحة وفي المنع عذر غير انه يلين عند الرذيلة
يقيه الذم ويظهر عذرا ينفي عنه اللوم فليس كل مقل يعرف ولا
كل معذر ينصف والثالثة ان يكون السائل مستوجبا والمسؤل

غير ممكن فيعطى ما امكن من يسير ليسد خلة ويوضح من القول أو
يظهر من التوجع ما يعذره كما قال النظر العتي
الله يعلم اني لست ذابخل + ولست ملتصقا في البخل الى عللا
لكن طاعة مثلي غير خافية • والنمل يعذر في القدر الذي حملا
الحالة الرابعة ان يكون السائل غير مستوجب والمسؤل متمكنا في نظر
فان خاف بالرد قدح عرض او قبح هياء ممكن كان الى البذل مندوبا
مسيانه لاجود او تمن الاصمعي قال كتب الحسن بن علي الى اخيه الحسين
انه يعاب علينا اعطاء الشعراء فكتب اليه خير المال ما وفي العرض
فان ذلك نفس الناس من غلب المسئلة وامر بالبذل لثلايقابل الرجاء
بالخية ولما فيه من اعتياد البذل المفضي الى السخاء كذلك اعتياد
الرد مفض الى الشتم واتشد الاصمعي

كانك في الكتاب وجه دة لا + محرمة عليك فلا تحل
فما تدري اذا اعطيت ما لا + ايكتر من سماحك ام يقل
اذ حضر الشتاء فانت صيف + وان حضر الصيف فانت ظل
ومن الناس من غلب المنع في هذا اذا كان العطاء في غير حق يتصر به
عن الحقوق اذا عرضت والله اعلم واما من وعد بالبذل والنوال فلا
سبيل له الى الرد والمنع لانه قد صار يوعده مرهونا وصار وعده
بالوفاء مقرونا فان رد السائل استوجب مع ذم المنع لوما واختلف
الوعاء ومقت القادر وهجنة الكفو به ثم لا سبيل الى مطله بعد الوعد
لما في المطل من تكدير المنع ونميق الشكر والعرب تقول المطل احد النعين
والياس احد النجيين قال بشار بن برد

اظلت علينا منك يوما غامة + اضاءت لنا براقا فابطار شاشها
فلا غيمها يحل فينا س طامع + ولا غيمها ياتي فيروى عطا شها

ثم اذا انجز وعده بالعطاء فليكن مسرورا بما اولى اذ كانت الارزاق
مقدرة فعملت على يده جارية ومن جهة واصلة وحكى ان رجلا
شكى كثرة عياله الى بعض الزهاد فقال انظر من كان منهم ليس رزقه
على الله فحوله الى منزلي ويروى عن بعض السلف انه كان يقول اذا
جاءكم المسكين جاءكم الغسال وقال عليه السلام اليد العليا خير
من اليد السفلى اليد العليا المنفقة واليد السفلى السائلة قال الشاعر
فانك لا تدري اذا جاء سائل * انت بما تعطيه ام هو اسعد
عسى سائل ذو حاجة ان منعه * من اليوم سؤالا ان يكون له غد
ويروى ان ابن سيرين قال لرجل كان ياتي به على دابة فقصدتها قال
ما فعل برذونك قال اشتدت على مؤنته فبعته فأتراه خلق
رزقه عندك وانشد لابن الرومي

ان لله غير مكرعك مرعى * ترعيه وغير ما يث ماء
ان لله بالبرية لطفا * سبق الامهات والاباء
فاذا سخطت نفسه بالعطية فاولاها فينبغي ان يكون قصده
ابتغاء وجه الله تعالى ليرضاها ولا يضيع عنده جزاءها كالذي
حكى عن ابي ماهر رحمه الله انه اعطى بغلا له ليمر عليه من رمضان
الغرباء فقالوا اين نلقاك قال بالبرية اش ان نندم فمقرن اراد
يوم القيامة وروى ان امرأة وقفت ببابه سائلة فقال ادخلي
فاعذرت اليه من ثيابها فمى اليها كساءة كلالا وهي الطاق
بالبرية واعطاها وربة شعيرة وربة تين فخرجت فرمت بالطاق
فقال ما اعطيتك لك لتريه وروى ان اعرابيا اتى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فقال يا عمر الخبير جزيت الجنة * اكس بناتي وامهته
وكن لنا من الزمان جنة * واجعل جوالي ان ان الله اقسم بالله لتفعلنه

قال بحر رضي الله عنه فان لم افعل فماذا يكون فقال —
 اذا ابا حفص لانهم به : قال ان ذهبت فماذا يكون فقال تسئل عن
 حالي وحالهم : وموقف السؤل بينهم : اما الى نار واما جنة :
 فبكي عمر رجه حتى اخطلت الدموع لحيته فقال عمر لعلامه اعطه
 فحسى لذلك اليوم لا شعره اما والله لا املك غيره فاذا كان العطاء
 على هذا الوجه خلا عن طلب جزاء وشكر وعري عن امتنان ونشر
 فكان ذلك اشرف للبادل واهنا للسائل اما اذا كان العطاء لطلب
 الشكر والثناء فالمعطى خارج عن حكم السخاء داخل في باب السعة
 والرياء وفي هذين من الذم ما ينافي السخاء والكرم وان طلب به
 الجزاء والمكافاة كان تاجرا مباحا بالتجارة وقد روى عن ابن عباس
 رضي الله عنه في قوله تعالى ولا تمنن تستكثره الذي يعطى عطية
 يلتمس بها الفضل منها وعن الحسن قال معناها لا تمنن بعملك تستكثره
 على ربك وانما ينبغي لمن عنده فضل من المال ان يجعله بزامد خورا
 لهول يوم النشور لان له في ماله شريكين ياخذانه من غير مشورته
 وهما المصائب والورثة فان استطاع ان لا يكون اخس الثلاثة فليفضل
 وقيل للبحر لم حبست مالك قال للنواب قيل قد نزلت بك قال
 مالك من مالك الا الذي قدمت فابذل طائعا مالكا
 تقول اعمالى ولو فتشوا رايتم اعمالك اعلمى لك
 فينبغي لمن قدر على اسداء المعروف ان يجعله حذر فواته ويتبادر به
 خيفة عجزه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من فتح له
 باب خير فليستهره فانه لا يدري متى يغلق عنه وعنه ايضا انه قال
 ثمره المعروف تبجيل السراج وقيل لا توشروا ما اعظم المصائب
 عندكم قال ان تقدر على المعروف ولا تصنعه حتى يفوت وقال

بعض السلف من آخر الفرصة عن وقتها فليكن على ثقة من قوتها قال
 الشاعر اذا هبت رياحك فانغمثها فان لكل عاصفة سكون
 ولا تغفل عن الاحسان فيها ولا تدرى السكون متى يكون
 واعلم ان المعروف شروطا لا يتم الا بها من ذلك ستره وقد قال
 بعض الحكماء اذا اصطنعت المعروف فاستره فاذا اصطنع اليك فانشره
 على ان ستر المعروف من اقوى اسباب ظهوره وابلغ دواعي نشره
 لما جبلت عليه النفوس من اظهار ما اخفى واعلان ما اكتم +
 وانشد لسهل بن هارون

خزل اذا جئت يومئذ ^{للمطلب} التسلية اعطاك ما ملكته ما وعظما
 يخفى صنائه والله يظهرها ان الجليل اذا اخفيت ظمها
 ومن شروط المعروف تصغيره وتقليله وقد روى عن العباس بن عبد المطلب
 انه قال لا يتم المعروف الا بثلاث خصال تصغيره وتقليله وستره فاذا
 عجلته فقد هينته واذا صغره فقد عظمته واذا استرته فقد اتمته
 قال الشاعر

زادك معروفك عندي عظما + انه عندك مستور حقير
 وتناسيت كان لسم تائه + وهو عند الناس مشهور كثير
 ومن شروط المعروف مجانبة الامتنان بملا فيه من اسقاط الشكر
 واحباط الاجر قال الشاعر

ابطلت بالذن ما قدمت ^{للمطلب} من حسن ليس الكريم اذا اعطى بمناز
 وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والامتنان للبر
 فانه يبطل الشكر ويحق الاجر ثم تلى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم
 بالذن والاذى وينشد للشافعي

لا تمنن لمن يمن عليك من الانام منه

ولختر لنفسك حظها * واصبر فان الصبر حُسنه
 من الرجال على القساويب اشد من وقع الاسنة
 ومن شروط المعروف ان لا يحقر منه شيئا فان فعل الخير افضل من
 تركه وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا يمنعكم من المعروف
 صغره وقال اتقوا النار ولو تسق تمره على ان من المعروف ما لا مشقة
 فيه على موليه وانما هو جاهد يستظل به الادنى ويرتفق به التابع وقد
 قال الشاعر

ظلّ الفتى يتفع من دونه * وماله في ظله حظ
 واعلم ان الانسان لا يستطيع ان يوسع جميع الناس معروفة ولكن
 ينبغي ان يعتمد به اهل الفضل والرعاية ليكون معروفة فيهم ناميا
 وصنيعه عندهم زاكيا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال لا تنفع الصنيعة الا عند ذي حسب ودين وقال اذا اراد الله
 بعبده خيرا جعل صنائعه في اهل الحفاظ وقيل في مشور الحكماء
 لاخير في معروف الى غير معروف وقال بعض الحكماء على قدر النفع
 يكون اجتناء الفارس فنظمه الشاعر فقال

لعمركم ما المعروف في غير اهله * وفي اهله الاكبعض المزارع
 فستودع ضاع الذي كان عند * ومستودع ما عنده غير ضائع
 فزرعة ضايت واضعف بثها * ومزرعة كادت على كل شيء
 وما الناس في شكر الصنيعة عند * وفي كفرها الاكبعض المزارع
 واما من اهدى اليه المعروف فقد صار به موثوقا وزمه ان كان
 من اهل المكافات ان يكافى عليها والا فليقابل المعروف بنشره *
 ويقابل الفاعل بشكره وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال من
 اودع معروفافا لنشره ومن نشره فقد ادنى شكره وان كتمه فقد كفره

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أتمثل بهذين البيتين
 أرفع ضيقك لا يحولك ضعفه + يوما قدرته العواقب قدنا
 يحزنك أو تنني عليك فإن من + اثني عليك بما فعلت فقد جرى
 فقال عليه السلام رُتني على قول اليهودي قاتله الله لقد اتاني
 جبريل عليه السلام برسالة من عند ربّي تعالى إيمارجل صنع
 إلى أخيه صنعة فلم يجد لها جزاء إلا الكداء والثاء فقد كافأه وقيل
 في مشور الحكم المعروف رق والكفاة عتق وقال بعض الأدباء
 شكر الله بحسن الثنا + وشكر الولاية بصدق الولا
 وشكر الظير بحسن الجزا + وشكر من دون بسبب المعطا
 وقال بعض العلماء من لم يشكر الإنعام فاعده من الأنعام ومن
 أشكر الناس الذي يقول

لا شكر لك معروف فاهبت به + إن اهتباك بالمعروف معروف
 ولا الوهمك إن لم يعضه قلده فالشيء بالقدر المحتوم معروف
 وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يشكر الله
 من لم يشكر الناس فإن من شكر معروف من أحسن إليه فقد أدى
 حق النعمة التي عليه ولم يبق عليه إلا الاستدامة ذلك إتمام الشكر
 ليكون مستحقا للزيد من جهة صاحب الإحسان المفيد وصلى الله
 على سيدنا محمد فصل في بيان الأيثار وفضله أعلم
 إن السخاء والبخل ينقسم كل واحد منهما إلى درجات فإرفع درجات
 السخاء الأيثار وهو أن يجود بالمال مع الحاجة كما أن أخس درجات
 البخل أن يبخل على نفسه مع الحاجة فيمرض ولا يتداوى ولشهي
 الشيء فيمنعه البخل من قبضه شهوته فهذا يبخل على نفسه مع

الحاجة وذلك يؤثر غيره على نفسه مع الحاجة فانظر ما بين الرجلين
فان الاخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الاثار
درجة في السناء وقد اتى الله على الصحابة فقال ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة وعن انس قال اهدى لبعض الصحابة
راس شاة مشوى وكان مجهولاً فبعث به الى رجل له فوجه به
الى بيت اخر فتداولته سبع بيوت حتى رجع الى الاول فزلت الآية
ويؤثرون على انفسهم وعن حذيفة العدوي قال انطلقت يوماً
الى اليرموك اطلب ابن عمي ومعى شيء من الماء وانا اقول ان كان
به رمق سقيته فاذا انا به بين القتلى فقلت له اسقيك فاشار الى
نعم فاذا رجل يقول اه فاشار ابن عمي ان انطلق اليه فحشته فاذا
هو هشام بن العاص فقلت له اسقيك فسمع اخر يقول اه فاشا
هشام ان انطلق اليه فحشته فاذا هو قد مات ورجعت الى
هشام فاذا هو قد مات ورجعت الى ابن عمي فاذا هو قد مات
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ايما رجل اشتى
شهوة واثر على نفسه اخاء غفر له وعن نافع قال اشتى ابن عمر
سمكة بعد ما نقه من مرضه فالتفت له بالمدينة فلم يوجد
الا بعد كذا وكذا فاشترى بدرهم ونصف وشوئ وجى بها
على رغيف فوضعت بين يديه فقام السائل بالباب فقال لقمها
برغيفها فادفعها اليه فقال له الغلام اصلحك الله قد اشتيتها
منذ كنا وكذا فقال لقمها فادفعها اليه قال ففعل الغلام فقال
للسائل هل لك ان تاخذ درهما وتردها قال نعم فاخذها منه
ووضعها بين يديه فقال لقمها فادفعها اليه ولا تاخذ منه الدرهم
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحديث للتقدم

وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواليات حتى فارق الدنيا ولو شئنا الشبعنا ولو كنا كما نؤثر على أنفسنا قال ونزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجد عنه أهله شئاً فذهب به رجل من الأنصار إلى أهله فوضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطفاء السراج وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله من صنيعكم إلى ضيفكم ويقال أيضاً فيه نزلت ويؤثرون على أنفسهم فأجود من أخلاق الأنبياء والآيثار على درجات السماء وكان ذلك من دأب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سماه الله عظيماً فقال وانك لعلى خلق عظيم وعن سهل بن عبد الله قال إن موسى عليه السلام قال يا رب أرني بعض درجات مجد وامتة قال يا موسى إنك لن تطيق ذلك لكن أريك منزلة من منازل جليله عظيمة فضله بها عليك وعلى جميع خلقي قال وكشف له عن مكوت السماء ونظر إلى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها قال يا رب بماذا بلغت به هذه الكرامة قال بخلق خصصته به من بينهم وهو الأيثار يا موسى لا يأتي أحد منهم قد عمل به وقتاً من عمره إلا - استحييت من محاسبه وبؤأته من جنتي حيث يشاء وقيل خرج عبد الله ابن جعفر وهو أحد الأجواد إلى ضيعة له فنزل على حائط قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه إذا وقي الغلام بقوته ثلاثة أقرص ودخل الحائط فلبس من الغلام فرمى إليه بقرص فأكله ثم رمى إليه بالثاني والثالث فأكلها وعبد الله ينظر فقال عبد الله يا غلام كم قوتك كل يوم قال ما رأيت قال فلم اثرب هذا الكلب قال ما هي بارض كلاب أنه جاثرسا فربعد جاثع فكرهت رده قال فما انت صانع اليوم قال

أطوى يومى هذا قال عبد الله الام على السخاء فهذا السخي منى فاشترى
 الغلام والحائط وما فيه من الآلات فاعتق الغلام فوهبه له وعن
 بعض الصوفية قال كتابطرسوس فاجتمعنا جماعة وخرجنا الى
 باب الجهاد فابتعنا كلب من البلد فلما بلغنا باب الجهاد اذ بدابة مية
 فصعدنا الى موضع خال فقعنا فلما نظر الكلب الى المية رجع الى
 البلد فرجع بعد ساعة ومعه مقدار عشرين كلبا فجاء الى تلك
 المية فقعنا ناحية ووقعت الكلاب بالمية حتى اكلتها وذلك الكلب
 ينظر ثم رجعت الكلاب الى البلد فقام ذلك الكلب الى تلك العظا
 فاكل ما بقى على العظم قليلا ثم انصرف ومن كتاب سراج الملوك
 قال وروى ان ابراهيم بن ادهم قال لشقيق الزاهد على م بنيت امرم
 هذا قال اذا وجدنا اكلنا واذا لم نجد صبرنا قال ابراهيم هكذا تعمل
 الكلاب يبلغ اذا وجدت اكلت وان صنعت صبرت قال نحن اذا
 وجدنا اثرتنا وان لم نجد صبرنا وروى ان امرأة من المتعبدات قالت
 ليحيى بن هلال وهو فى جماعة من اصحابه ما السخاء عندكم فى الدنيا
 قال البذل والايثار قالت فما السخاء فى الدين قال ان تعبد الله سجدا
 سنية به نفسك غير مكرهة قالت افتريدون على ذلك اجرا قال
 نعم لان الله وعد على الحسنه بعشر امثالها قالت فاذا اعطيتكم واحد
 واخذتم عشر افباى شىء سنيتم وانما السخاء ان تعبدوا الله مثل
 بطاعته غير كراهين لا تريدون بذلك اجرا الاستحيون ان
 يصلح الله على فليس بكم فيعلم منها انها تريد شىئا بشىء ويقال السخاء
 فى الدين ان تسجد لله وتسجد لربك وتلقها باراقة دمك لله تعالى سماحة
 من غير كراهة لا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا اجلا حتى يفصل الله بك
 ما لا تحسن ان تختاره نفسك والله اعلم الفصل السادس

في الاستعجال قال الله تعالى ويسعوا الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان
 الانسان عجولا وقال ايضا خلق الانسان من عجل قيل من طين وقيل
 هو من الملقوب تقديره خلق العجل من الانسان وعن حاتم الاصم انه
 قال كان يقال العجلة من الشيطان الا في خمسة فاتها من سنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهي اطعام الضيف اذا دخل وتجهيز الميت اذا
 مات وتزويج البكر اذا دركت وقضاء الدين اذا وجب والتوبة من الذنب
 اذا اذنب وفي الخبر ان نوحا عليه السلام قال لابليس عنه الله وذلك
 ان الله اوحى الى نوح عليه السلام ان كلمة فاني سأنطقه بحجتي عليه
 فقال آتى عدو الله آتى اخلاق بني ادم اعون لك ولجنودك على اضلاله
 فقال له ابليس نعم الخبير سالت اذا وجدنا ابن ادم شجما او حرصا او
 حسودا او جبارا او عجولا فلقضاءه قال اجتمع لنا فيه هذه الاخلاق
 سميناها فينا شيطانا مريدا رجما وساخبرني عن هذه الاخلاق بما
 تعرف به الحق الم تعلم ان الله اسكن اباك ادم الجنة ثم فوضها اليه
 بجميع ما فيها وحرم عليه شجرة واحدة وحمله الحرس على تناولها
 فخرج بالحرس من جميع الجنة الم تعلم ان الله تعالى عرضنا للسموات والارض
 فادركني الحسد والبغى فخرجت بذلك من ملكوت السموات وصرت
 شيطانا لعينا الم تعلم ان ابن ادم قابيل شح ببلخته على اخيه فجعلما شح
 على ان قتل اخاه فصيره الى العقوق والى النار الم تعلم انما هلك من
 هلك من قومك بالتجهر في الارض والتكبر فصاروا بذلك الى النار الم
 تعلم ان العجلة والحدة حملاك على ان دعوت الله على ابنك فغيرت
 دعوتك لونه واللوان اولاده من بعده الى يوم القيامة والله اعلم
 واعلم ان العجلة تبدونها اربع اقات احدها ان العابد ربما يقصد
 منزلة في الخير فيمتد فرما يستعجل في ادراكها وليس ذلك بوقتها فاما

ان يفتر ويترك الاجتهاد ويؤاس منها فيحرم تلك المنزلة واما ان يغلو في
 الجهد واتعاب النفس فينقطع عن تلك المنزلة فهو بين افراط وتفریط
 وكلاهما نتيجة الاستعجال وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ان هذا الدين وثيق فأوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله
 فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهر ابقي وقال شر السير الخففة وهو
 الاسراع وفي المثل السائر ان لم تستعجل تصل قال الشاعر
 قد يدرك المنأني بعض حاجته . وقد يكون مع المستعجل الزلل
 والثانية ان تكون للعبادة حاجة فيدعو الله تعالى ويكثر الدعاء ويحج
 فيما يستعجل الاجابة قبل وقها فلا يجدها فيفتر ويسأم ويترك الدعاء
 ويحرم حاجته الثالثة ان يظلمه انسان فيغيظه فيستعجل في الدعاء
 عليه كالذي قد منا من دعاء نوح عليه السلام على ابنه حام فيما يهلك
 مسلم بسببه او يتجاوز الحد في الدعاء عليه فيقع في معصية الرابعة ان
 اصل العبادة وملاكها الورع واصل الورع النظر والبحث التام في كل
 شئ معرض للتورع من اكل او شرب او لبس او كلام او فعل فاذا كان
 الرجل مستعجلا في الامور غير متامل ولا متثبت لم يقع منه توقف ونظر
 في الامور كينبغي فيقع في الحرام والشبه والخطا والغلط فيفوته الورع
 واي خبير في عبادة بلا ورع ولذلك قيل المؤمن وقاف والمنافق وقاب
 وفي الحديث المؤمن كيس فطن حذر متثبت وقاف لا يعمل عالم ورع .
 والمنافق همة لمرة عظيمة كاطب الليل لا يبالي من اين اكتسب وفيما
 انفق واذا كان في العجلة الاتقطاع عن منازل الخير وحرمان الحاجات
 وهلاك المسلمين وهلاكه وخطر فوات الورع الذي هو راس المال
 تحقيق على الانسان ان يهتم لها بالازالة واصلاح النفس منها وحقيقة
 العجلة هي المعنى الراتب في القلب الباعث على الاقدام على الامر فاول

خاطر دون التوقف فيه والاستيعال اتباع ذلك والعمل به وضدها
الاناءة وهي المعنى الراتب في القلب الباعث على الاحتياط في الامور
والنظر فيها والثاني في اتباعها والعمل بها واما التوقف فضده العنف
قال بعض العلماء الفرق بين التوقف والثاني ان التوقف قبل الدخول
في الامر حتى يستبين له رشده والثاني بعد الدخول فيه حتى يعطى لكل
جزء حقه ثم مقدمات الاناءة ذكر وجوه الخطر في الامور التي تعترض
الانسان وضروب الافات المخوفة فيها وذكر ما في النظر والتثبت
من السلامة وما في التعسف والاستيعال من الندامة **فصل**
اعلم ان الحكم والرفق والاناءة خصال محمودة في الانسان واظهرها نتيجة
حسن الخلق اما الحكم فحده ضبط النفس عندهيما ان الغضب والتعلم
تكلف ذلك وقد قيل للاخيف بن قيس انت حلیم قال لا انا انا
الحكم ف قيل له من اين تعلمت الحكم فقال من قيس بن عاصم قيل وما كان
من حله قال كان ذات يوم في مجلس متقلدا سيفه عاقدا جوده وهو
يحدث جلساءه اذ جرى باحد بنيهم مقتولا وبابن اخيه مكفوفافضی
على حديثه حتى اتته ثم التفت الى احد بنيهم فقال ما هذا اقال هذا
ابنك قتله ابن اخيك قال فوالله ما تغير له لون ولا يلجم له لسان
ولا حل جوده فنظر الى ابن اخيه فقال رميت سهمك في جسمك
وقطعت يديك بيدك ثم قال لابنه اطلق كاف ابن عمك وادفناك
وادفع لامة مائة باقة فانها غريبة فينا مسكينة ثم انشأ يقول
اقول للنفس تاسيا وتعزية + احدي يدي حتى اصابتني فلم ترد
كلاهما خلف من فقد صاحبه + هذا الخي حيث ادعوه وذاوله
وقد تقدم في فضل الحكم ما يكفي واما الرفق فضده العنف والرفق
ونتيجة الرفق الاناءة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق ومعنى حسن الخلق

ان يكون الانسان سهل العريكة لين الجانب طلق الوجه قليل الغرور
طيب الكلمة واما الاناة فقد تقدم معناها قال الشاعر
اناة وحلما وانتظار ابرهم غدا فانا بالواني ولا الصرع الغمر
فصل في فضيلة الرقيق

اعلم ان الرقيق في الامور ثمة لا يثرها الا حسن الخلق ولا يحسن الخلق الا
بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حدا لا عند الراجح
ذلك اثني رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرقيق وبالع فيه فقال
يا عائشة انه من اعطى حظه من الرقيق اعطى حظه من خير الدنيا
والاخرة ومن حرم حظه من الرقيق حرم حظه من خير الدنيا والاخرة
وعنه عليه السلام انه قال اذا احب الله اهل بيت ادخل عليهم الرقيق
وقال انا لله يعطى على الرقيق ما لا يعطى على الحر وقا احب الله عبدا
اعطاء الرقيق وما من اهل بيت يحرمون الرقيق الا حرموا وقال عليه السلام
اذا لله رقيق يحب الرقيق ويعطى عليه ما لا يعطى على العف وقال عليه السلام
يا عائشة ارفقي فان الله تعالى اذا اراد باهل بيت خيرا يدلهم على
الرقيق وعنه عليه السلام ايتا والي ولي فلان ورفق رفق الله به
يوم القيامة وقال عليه السلام اتدرون من يحرم على النار كل ابن
سهل قريب وقال عليه السلام الرقيق بين ولخرق شؤم وقال الثاني
من الله والمحلة من الشيطان وينشيد

الرقيق بين والاناة سعادة * والطيش اقبح بالرجال واخرق
لوسار الف مديح في حاجة * لم يقضها الا الذي يسترق
ويروى عنه عليه السلام ان رجلا اتاه فقال يا رسول الله ان الله
قد بارك لجميع المسلمين فيك فاخصصني منك بخير فقال الحمد لله
مرتين او ثلاثا ثم اقبل عليه فقال هل انت مستوص مرتين او ثلاثا

قال نعم قال اذا اردت امر اقتدر عاقبته فان كان رشدا فامضه وان
 كان سوى ذلك فاته وعن عائشة انها كانت معه عليه السلام في
 سفر على بعير صعب فجعلت تصرفه يمينا وشمالا فقال يا عائشة
 عليك بالرفق فانه لا يدخل في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه
 وفي الخبر موقوفا ومرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 قال العلم خليل المؤمن والحكم وزيره والعقل دليله والعمل قيمه والرفق
 والده والبر واللين اخواه والصبر امير جنوده الاثا قال بعض
 العلماء لاصحابه اتدرون ما الرفق قالوا قل قال قد قيل ان تضع الامور
 مواضعها الشدة في موضعها واللين في موضعه والسيوف في موضع
 والسوط في موضعه هذه اشارة الى انه لا بد من مزج الغلظة باللين
 والغلظة بالرفق كما روى عن لقمان انه قال لابنه يا بني لا تكن حلوًا
 عند السفهاء فيبتلعوك ولا مرًا عند الفقهاء فيرفضوك وينشد
 وضع الندى في موضع السيوف ^{بالعلم} + مَضْرُوكُ وضع السيوف في موضع اللين
 فالحمود وسط بين العنف واللين كما في سائر الاخلاق ولكن لما كانت
 الطباع الى العنف اميل كانت الحاجة الى ترغيبهم في جانب الرفق اكثر
 وعن عمرو بن العاص انه قال لابنه عبد الله ما الرفق قال ان تكون
 ذامنا وتلاين الولاة قال فما الحق قال معاداة امامك ومناوأة
 من يقدر على ضررك وروى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه ان
 جماعة من رعيته اشتكوا من عماله فامرهم ان يوافوه فلما اتوه قام
 فحمد الله واشتفى عليه ثم قال ايها الرعية ان لنا عليكم حقا النصيحة
 بالغيب والمعاونة على الخير ايتها الرعاة ان للرعية عليكم حقا واعلموا
 انه لا حبل اجب الى الله ولا اعظم من حبل امام ورفقه وليس حبل يفض
 الى الله ولا اعم من حبل امام وخرقه واعلموا انه من يأخذ بالله اقية فيمن

بين ظهريه يرزق العافية ممن هو دونه وقال وهب بن منبه الرفق من
الحكم وقال بعض السلف ما احسن الايمان يزينه العلم وما احسن العمل
يزينه العمل وما احسن العمل يزينه الرفق وما اضعف شيء الى شيء
مثل حلم الى عمل وروى ان عمرو بن العاص كتب الى معاوية يعاتبه في
التأني فكتب اليه معاوية اما بعد فان التفهم في الخير زيادة ورشد وان
الرشد من رشد عن العجلة وان الكاتب من خاب عن الاناء عوان
القبض مصيب وكاد ان يكون مصيبا وان العاجل مخطيء وكاد ان
يكون مخطئا وان من لا ينفعه الرفق يضربه الخرق ومن لا ينفعه التجدد
لا يدرك المعالي فاجابه عمرو واعلم انه وان حث الشرع على الرفق فان الغف
في محله حسن ايضا وقد روي عن ابن عوف الانصاري انه قال ما انكم الناس
بكلمة صعبة الا والى جانبها كلمة اليين منها تجرى مجراها وقال ابو حمزة
الكوفي لا تتخذ من الخدوا الا ما لا بد لك منه فان مع كل انسان شيطانا
واعلم انه لا يعطونك بالشدة شيئا الا اعطوك باللين ما هو افضل
منه فهنا شاء اهل العلم على الرفق وذلك لانه محمود ومفيد في اكثر الاحوال
واغلب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور وانما الكمال
من تميز موضع الرفق من موضع العنف ويستعمل كلا في موضعه وان اشكل
عليه بعض الوقائع فليكن ميله الى الرفق فان النجص في الأكثر
والله اعلم **فصل** في حسن الخلق قال الله لنبيه عليه السلام
وانك لعلی خلق عظیم وعن عبدالله بن عمر قال قلت لعائشة رضي الله
عنها صفي لي خلق رسول الله فقالت لي اما تقر القرآن كان خلقه
القران وحسبك بهذا الامم منقبة بالرسول وتعرفه بالحق
اذا قران يجمع كل فضيلة وينهى عن كل نقصية ورذيلة قال الله تعالى
خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين قال عليه السلام

ما هذا يا جبريل قال ان الله يامرك ان تفصل من قطعك وتغفوعت من
 ظلمك وتعطى من حرمك وتحسن الى من اساء اليك فانظر ابن اخلاق
 الخاصة اليوم فضلا عن العامة فان احدهم ليقطع من وصله ويحرم
 من اعطاه ويظلم من سالمه ويفض على التهمة وانما اقتصر على هذه
 الكلمة لانها اصل الفضائل وينبوع المناقب لان في اخذ العفو صلة -
 القاطع والصفح عن الظالم واعطاء المانع وفي الامر بالمعروف وتقوى الله
 وصلة الرحم وصون اللسان وغض الطرف عن المحرمات وفي تقوى الله
 يدخل جميع آداب الشرع فرضها ونفلها وفي الاعراض عن الجاهل الصغ
 والحلم وتنزيه النفس عن مجازاة السفية وممارسة اللجوج فهذه الاصول
 الثلاثة تتضمن محاسن الشرع نصا وتنبيها وقال عليه السلام بعثت
 لاشتم محاسن الاخلاق وعنه ايضا سئل اتي المؤمنين افضل ايمانا
 قال احسنهم خلقا وقال ان الله اختار لكم الاسلام دينا فاكرموه -
 بحسن الخلق والسخاء فانه لا يكمل الا بهما وقال عليه السلام اتقوا
 ما يوضع في الميزان يوم القيامة الخلق الحسن وقال معاذ قال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن خلقك للناس وقال عليه السلام
 يا ابا هريرة عليك بحسن الخلق وقال رجل يا رسول الله اوصني
 قال اتق الله حيث ما كنت قال زيني قال خالق الناس مخلوق حسن
 قال عليه السلام اجبك الى احسنكم اخلاقا الموطئون اكا فالا الذين
 يالفون ويؤلفون وقال حسن الخلق وحسن الجوار يمران الديار
 وينديان في الاعمار وقال الاخفش بن قيس الا اخبركم بادوى المدا
 قالوا بلى قال الخلق المدني واللسان البذي وقال بعض البلغاء
 من ساء خلقه ضاق رزقه وعلته هذا القول ظاهرة وقال بعض البلغاء
 الحسن الخلق من نفسه في راحة والناس منه في سلامة والسلي الخلق

الناس منه في بلاء وهو من نفسه في عناء وقال بعض الأدباء عاشر
 أهلك بأحسن لخلقك فإن الشواء فيهم قليل وقال عليه السلام
 ما حسن الله خلق امرئ وخلقته فطعمه النار وينشد
 إذا لم تتسع أخلاق قوم + يضق بهم الفسيح من البلاد
 إذا ما المرء لم يخلق ليسباً + فليس اللب عن قدم الولاد
 وقال بعض الفسرين في قوله تعالى وإنا أنزلناه على خلق عظيم أنه لا يخاف
 ولا يخافهم من شدة معرفته بالله عز وجل وقيل معناه لم يؤثر فيك
 جفاء الخلق بعد معرفتك بالخلق وقيل حسن الخلق استصغار أمانك
 واستعظام ما اليك وقيل حسن الخلق تحمل أثقال الخلق وقيل هو كلف
 الأذى واحتمال الجور وقيل حسن الخلق احتمال المكروه بحسن للداواة
 وقيل حسن الخلق قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق
 بلا ضجر ولا ملق وقال بعض الحكماء في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق
 فإذا حسنت أخلاق الإنسان كثر مصافوه وقل معاروه فسهلت
 عليه الأمور الصعاب ولانت له القلوب الغضبان وفي الحديث
 عنه عليه السلام أنه قال لن تسمعوا الناس بأمولكم فاسقوها
 ببسط الوجوه وحسن الخلق وهذا الفصل واسع جداً تركت بعضه
 وأختصر مخافة التطويل والله أعلم **الباب الثاني في اللسان**
 أعلم أن اللسان ترجمان القلب يعبر عن مستودعات ضمائره ويخبر
 عن مكنونات سرائه فيبقى على العاقل أن يحذر من زلله بالأسماك
 عنه أو بالاقبال منه لأن اللسان أشد الأعضاء جماحاً وطغياناً
 وأكثرها فساداً وعدواناً وروى أن بعض الصحابة قال يا رسول الله
 ما أكثر ما تخاف علي فآخذ عليه السلام بلسان نفسه ثم قال هذا
 وقال عليه السلام لا يستكمل العبد الإيمان حتى يخرج من لسانه

وروى الله قال والنبي نفسي بيده لا يستقيم احدكم حتى يستقيم دينه ولا
يستقيم دينه حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وغير
عليه السلام انه قال افضل العبادات الصمت وحسن الخلق وقال عليه
رحم الله من قال خيرا فغنم او سكت عن شر فسلم وقال لمعاذ يا معاذ
انت سالم ما سكت فاذنك كملت فلك او عليك وقال بعض العلماء وجد
نفسى تخمل مؤنة الصوم في الحر الشديد بالبصرة ولا تخمل ترك كلمة لانها
وعن ابي هريرة انه قال من لم ير ان كلامه من عمله وان خلقه من دينه هلك
وهو لا يشعر وقال بعض العلماء سعد من لسانه صموت وطعمه قوت
وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال ما شيء احق بطول سجن من اللسان
وعن ابن عمر انه قال من عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه وعن
ابن عباس رحمه الله انه رعى بين الركن والمقام قائما اخذ اثمرة لسانه
وهو يقول ويحك قل خيرا فغنم واسكت عن شر تسلم ف قيل له يا ابن عبيد
مالك اخذ اثمرة لسانك فقال بلغنى ان العبد ليس عليه شئ من جسده
باخرق منه على لسانه يوم القيامة فعلى الانسان ان يتخفظ منه جدا
فليذكر في ذلك خمسة اصول احدها ما روى عن ابي سعيد الخدري
انه قال اذا اصبح ابن ادم قالت اعضاءه كلها للسانه تاشدك الله فينا
فانك اذا استقيت استقمنا وان اعوججت اعوججنا قيل للمعنى في ذلك ان
نطق اللسان يؤثر في اعضاء الانسان بالتوفيق والخذلان نحو ما روى
عن مالك بن دينار انه قال اذا رايت قسوة في قلبك ووهنا في يدك
وحرمانا في رزقك فاعلم انك قد تكلمت فيما لا يعينك الثاني حفظ الوقت
لان اكثر ما يتكلم به الانسان من غير ذكر الله تعالى اقله ان يكون لغوا يضيء
الوقت به واذكر عن حسان بن ابي سنان انه مر على غرفة فقال منكم بيت
هذه الغرفة ثم اقبل على نفسه فقال يا نفس الغرور تسئين عما لا يعينك

فما قبلها بصوم سنة وفي الخبر ان رجلا قتل في المعركة فقال قاتل هنيئاً له
بالجنة فقال عليه السلام فما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ولقد
احسن القائل

اغتنم ركعتين زلنى الى الله اذا كنت فارغاً مستريحاً
واذا ما هممت بالنطق في الباطل فاجعل مكانه تسبيحاً
الاصل الثالث حفظ الاعمال الصالحات فان من يكثر الكلام لا بد له
ان يقع في غيبة المسلمين والغيبة هي الصاعقة المهلكة للطاعات كما
روى ان مثل من يغتاب الناس مثل من نصب منجنيقاً يرى به حسناته
شراً وعيوباً ويصنأ وشمالاً الاصل الرابع السلامة من آفات الدنيا وقال
بعض السلف لا تكلم بلسانك ما تكسره اسنانك وقال بعض الحكماء
مقتل الرجل بين فكيه قال الشاعر

ايا رب السنة كالسيوف + تقطع اعناق اصحابها
وما ينتقص من سباب الرجال + يزدق نهاها والبابها
وقال بعض البلغاء كلام المرء بيان فضله وتجران عقله فاقصره على
الجمل واقتصر منه على القليل واياك وما يخط سلطانك او يوحش
اخوانك فمن اسخط سلطانه تعرض للنية ومن اوحش اخوانه تبرأ
من الحرية وقال بعضهم لا تبسطن لسانك فيفسد عليك شأنك
وينشد لابن مطيع

لسان المرء ليش في كمين + اذا خلا عليه له اغارة
فيسسه عن الخنايل جام صمت + تكن لك في بليته ستارة
الاصل الخامس ذكرايات الآخرة وعاقبتها وقد قال عليه السلام
لما ذو هل يك الناس على مناخرهم في النار الا حصائد السهم
وفي حديث آخر ان الرجل ليتكلم بالكلمة فيهوى بها في نار جهنم سبعين

خريفاً فان تحقق العبد هذه الاصول وعلم ان لسانه انما خلق لذكر الله تعالى
 وتلاوة كتابه وارشاد الخلق الى طريقه واطهار ما في ضميره من حاجات
 نفسه ديناً ودنياً فليست تعلم في مقتضى هذه المعاني والا فقد كفر بعبادته
 فيه واستحق العقوبة بمساويه والواجب عليه ان يحفظ لسانه من كل لفظ
 قبيح ولا سيما الاشياء كاصول وسننك ذلك في فصول الفصل الاول
 في الكذب فليحفظ منه الانسان جهده لاني جد ولا هزل لانه جاعل
 شروا اصل كل ذم قال الله تعالى انما يغتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
 الاية وقال تعالى ثم ينتهل فيجعل لعنة الله على الكاذبين وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال الكذب فاتحة الكفر وقال من كذب واصتر فهو في النار
 خالد المخلد او قال عليه السلام الكذب ريبة والصدق طمأنينة وعن
 صفوان بن سليم انه قال قيل يا رسول الله افيكون المؤمن جباناً قال نعم قيل
 افيكون بخيلاً قال نعم قيل افيكون كذاباً قال لا وقال بعض الحكماء الكذاب
 لص لان اللص يسرق مالك والكذاب يسرق عقلك وقال بعض الحكماء
 الخمر خير من الكذب وصدق اللسان اول السعادة وقال بعض الشعراء
 وما شئ اذا فكرت فيه + باذهب للمروءة والجبال
 من الكذب النني لا خير فيه + وانهب بالبهائم الرجال
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تحروا الصدق وان رايتم فيه الهلكة
 فقيه النجاة وتجنبوا الكذب وان رايتم فيه النجاة فان فيه الهلكة وعن
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لان يصنعني الصدق وقل ما تفعل
 احب الي من ان يرفني الكذب وقال بعض العلماء ليكن من جمك الى الحق
 ومفرحك الى الصدق والحق اقوى معين والصدق افضل قوين ونشد
 عود لسانك صدق للقول تحط به ان اللسان لما عودت منقاد
 موكل بتقاضى ما مننت له في الخير والشر فانظر كيف ترتاد

وفي مشور الحكم من قل صدقه قل صديقه واعلم ان للكذاب قبل خبرته
امارات دالة عليه منها انك اذا لقته لكديث تلقنه ولم يكن بين ما تلقنه
وبين ما اورده فرق عنده ومنها انك اذا اشككته فيه تشكك حتى كاد
ان يرجع ولولاك ما غابجه فيه شك ومنها انك اذا اوردت عليه قوله
حصر وارتيك ولم يكن عنده برهان الصدق ولذلك قال علي الكذب
كالسراب ومنها ما يظهر عليه من رية الكاذب وذلة التهم لان هذه
الامور لا يمكن للانسان دفعها عن نفسه لما في الطبع من اثارها ولذلك
قالت الحكماء العيان انهم من اللسان وقال بعض العلماء الوجوه مرييا
ترك اسرار البرايا ونشرد

ترك اعينهم ما في صدورهم ان العيون يودسرها النظر
واذا اتهم بالكذب نسبت اليه شوارد الكذب المجهولة وزيادات معقولة
حتى يصير الكاذب مكذوبا عليه فيجمع معرفة الكذب منه ومعرفة الكذب
عليه وقال بعض الشعراء

حسب الكذوب من البليغ بعض ما يحكي عليه
ما ان سمعت بكذبة من غيره نسبت اليه

وعن محمد بن مسلم انه قال ما كان شيء ابغض الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الكذب وما اطلع عليه السلا على كذبة من احد الا خرجت من صدره
حتى يحدث الاخر توبة وكان يقول علم الكذوب اقم طلة وزلة المرتقى
اشد زلة وقال ميمون من عرف بالصدق جاز كذبه ومن عرف بالكذب
لم يجز صدقه وصدق لانه ان تحري الصدق اتهم حتى لا يصدق قوله قال
الشاعر اذا عرف الكذاب الكذبة لم يكن يصدق في شيء وان كان صادقا
ومن افقه الكذاب نسيان كذبه وتلقاه ناخط اذا كان صادقا
والكذب جامع كل شر واصل كل اثر الا ترى ان شاهد الزور كاذب مريود

الشهادة وكذلك لحاكم بغير ما انزل الله وكذلك القاذف كاذب وقال
 ابن المقفع لا تتهاون بارسال الكذبة من الرجل فانها تسرع الى ابطال الحق
 وفي مشور الحكم لا يلزم الكذب شيئا الاغلب عليه وينشد
 لي حيلة فمن ينسب وليس في الكذاب حيلة
 من كان يخلق ما يقول فيخلتي فيه قليله
 فعلى الملقف والنزوي راحة الله العظيمة
 وانا المهذب ليس لي في النزوي والبهتان شبيهه
 واعلم ان الكذب من امهات البكائر ولكن قد وردت السنة بارخاص الكذب
 في الحرب واصلاح ذات البين على وجوه التورية والتاويل دون التصريح
 لان السنة لا تجوز ان ترد باباحة الكذب لما فيه من التغيير وانما ذلك على
 طريق التورية والتعريض كما سئل عليه السلام وقد تطرف بدر او انفرد
 عن اصحابه فقال له رجل ممن انت فقال من ماء فوزي عن الاخبار ونسب
 بامر محتمل فظن السائل انه عني القبيلة المنسوبة الى ذلك وانما اراد عليه
 انه من الماء الذي خلق منه الانسان فبلغ ما يجب من اخفاء نسبه وقد
 في خبره وقد قال عليه السلام ان في المعارض لمن دوحه عن الكذب وقال
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان في المعارض ما يكفي ان يعف الرجل عن
 الكذب والله اعلم **الفصل الثاني** خلف الوعد وليحذر ان يعد احد
 وصدا ثم يخلفه فان اخلاف الوعد من خباثت الاخلاق واما ردت النفاق
 وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وعدت اخاك قليلا
 او كثيرا فلا تخلفه فتستبدل بالمودة بغضا لان عدة المؤمن اخذ بالكف
 وقال عليه السلام العدة عطية وقال في صفة المؤمن انه من اذا تحدث
 صدق واذا اوتقن لم يخن وصفة المنافق انه اذا تحدث كذب واذا وعد
 اخلف واذا اوتقن خان قال الشاعر

نفاق المرء يعرف في ثلاث . وان عرفوا له طول السجود
 اذا كذب الحديث وخان فيه . امانته ولم يف بالعهود
 وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لا تعد احدا وعدا ولكن من اسمع
 ما تقول فان يقدر الله شيئا يكن ان شاء الله فان وعده فلا تخلفه
 فانه من ابواب النفاق وقد اثبت الله ^{تعالى} عليه اسماعيل في ذلك فقال
 واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد قيل كان بينه وبين ابليس
 لعنه الله موعدا ان لا يبرح حتى يعود اليه وكان في ضميره انه لو اقام
 سنة لم يخلف موعه حتى اتى جبريل عليه السلام فقال ان الفاجر
 الذي سالك ان تقعد حتى يعود اليك ابليس فلا تقعد له ولا كرامة
 فسماه الله صادقا الوعد وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وعد
 رجلا عند شجرة بظاهر المدينة فنتى الرجل الوعد فقعد النبي عليه
 السلام عن المدينة ثلاثة ايام فخرج الناس في طلبه والرجل معهم ناسيا الوعد
 فقال له عليه السلام انك لو لم تاتني لكان لك خسر من هاهنا وكذلك
 لا يعطى احد اعهدا الا وفي به قال تعالى واوفوا بالعهد ان العهد كان
 مسؤلا واوفوا بالعهد الله اذا عاهدتم وقال عليه السلام لا دين لمن
 لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ومن كتاب الضياء قال ابو مالك
 بين العهد والوعد فرق قال وصفة العهد هو ان ينقض عهد ايمنه
 وبين الله فيما تقبده به من امر الدين او نقض عهد اخذه عليه امام
 عادل او كان فيه لاحد اتلاف مال او نفس او ادخال ضرر كثير قال
 فهذه صفة العهد واما صفة الوعد فهو ما لا يتعلق به حق لمخلوق
 ولا يؤدي الى ضرر فقال وهذا نحوه مما ياثم به الناس دون
 الكفر والهلاك قال ابو محمد من وعد وعدا ثم خلفه فتلغف به مال او
 نفس ضمن والله اعلم واما اسير المشركين اذا اعطاهم العهد على ان

يرجع اليهم فلا يحل له الوفاء بذلك لانه رجوع الى الشرك واما اسيراهل
القبلة فلا يحل له ان ينقض العهد بل يرجع اليهم والله اعلم والذي ينبغي
للانسان ان لا يعد احد شيئا بل يكون بحسنة فعلا لا قولا واذا تكلم
بكلام صدقه بعمل وينشد لمحمد الوراق

القول ما صدقه الفصل : والفعل ما وكده العقل
لا يثبت القول اذا لم يكن : يطلبه من تحته الاصل
وعن سفیان الثوري انه قال ان للكذب منازيل فأسوأها اثرا
واعظمها ضررا خلف الوعد والله اعلم الفصل الثالث
في الغيبة وليحفظ لسانه من الغيبة لانها وان كانت صدقا فهي
في القبح والمعرة تزيد على الكذب وتنفذ العهد لانها جناية وهتك ستر
يعد كان عن حسد وغدر قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا
ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا يعني والله اعلم انه كما لا يحل له
لحمه ميتا فلا تحل له غيبته حيا وفي الخبر الغيبة اشد من ثلاثين
زنية في الاسلام وروى ان امرأتين صامتا على عهد النبي صلى الله
عليه وسلم وجعلتا تغتابان الناس فاخبر بذلك النبي عليه السلام
فقال صامتا على ما احل لهما وافطرا على ما حرم عليهما وروى
انه قال يا ابا هريرة ان يغتب الله لك الشاء الحسن في
الدنيا والخرة فكف لسانك عن غيبة المسلمين وعنه عليه السلام
انه قال نظرت في النار ليلة اسرى بي فاذا بقوم ياكلون الجيف
فقلت ما هذا يا جبريل فقال هؤلاء الذين ياكلون لحوم الناس وقال
ايضا ما صام من ظل ياكل لحوم الناس وعن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه انه قال لا يعجبكم من الرجل طنطنته ولكن من ادى الامانة وكف
عن اعراض الناس فهو الرجل وعن ابن عباس انه قال اذكر اخاك

اذا اتوا رى عنك بما تحب ان يذكر ك اذا اتوا ريت عنه وعن مالك بن دينار
انه قال كفى بالمرء شرا ان لا يكون صالحا ويقع في الصلحين وقال عدى
ابن حاتم الغيبة رعى اللثام ونشئ

لا تكشفن من مساوى الناس ما ستره فيكشف الله ستره عن مساويها
واذكر بحاسن ما فيهم اذا ذكروا ولا تعقب احدا منهم بما فيك
وعن الحسن البصري انه كان يقول الغيبة فأكهة الناس وقال ابن السماك
لا تغتن الناس على غيبتك بسوء عيبك وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال لما دزجه الله اقطع لسانك عن جملة القرآن وطلاب العلم
ولا تفرق الناس بلسانك فتمزقك كلاب النار وعن ابى قلابه انه قال
ان في الغيبة خراب القلب من الهدى فنسال الله العصمة وحسبك
من الغيبة شؤما محققا الحسنات وابطالها الطاعات وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة تفطر الصائم وتنقض الوضوء
ويلقنا عن الحسن انه قيل له ان فلانا اغتابك فبعت اليه بطبق فيه
رطب فقال بلغنا انك اهديت لنا حسنااتك فاردنا ان نكافئك بهذا
فاعذرني على التمام فقال ابراهيم بن ادهم لما بلغه يا مكذوب بخت بنينا
عن اصدقائك وجدت بحسنااتك على اعدائك فما انت بما تبخل عنهم
بمعذور ولا انت فيما سمعوت به بشكور وعن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اخذوا على حسنااتكم ان تنسل منكم بالاغتياب كما ينسل الماء
من يد احدكم وعنه ايضا انه قال ما النار باليبس باسرع من الغيبة في
حسنات العبد وعن ابن السماك انه قال لو كنت مفتحا بالاغتياب امحى لانيها
احق بحسنااتي وذكر عن حاتم الاصم انه فاته القيام ذات ليلة فلما اصبح
عزته زوجته فقال ان اقواما صلوا بالليل البارحة فلما اصبحوا انا الواسي
فتكون صلاتهم في ميزاني يوم القيامة ومعنى الغيبة ان تذكر انسانا

بما يكرهه لو سمعه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الغيبة
 فقال هي ان تقول في اخيك ما يكره فان كنت صادقا فقد اغتبتته وان كنت
 كاذبا فقد بهتته وروى ان امرأة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم تستشير
 فلما خرجت قالت عائشة يا رسول الله ما اقصرها فقال مهلا اياك والغيبة
 قالت يا رسول الله انما قلت ما فيها قال اجل ولو لا ذلك لكان جهنما
 ويقال اياك وغيبة القراء المرأين وهو ان يقهر المقصود من غير تصريح
 مثل قولك اصلح الله فلانا لقد غمى ملجى عليه فيم بين خيشن احدهما
 الغيبة اذا حسنت بالغتهم والآخرى تركية النفس والتمذح بالصالح
 لانه ان كان المقصود بقوله اصلحه الله الدعاء له فليدع في السر وان غم
 بسبب فعله فلا يظهره للناس والذي يمنع الانسان من الغيبة ان ينظر
 في عيوبه فان عجز عن تطهير نفسه منها ومع ذلك لا يجب من يفضي فليعلم
 ان يحجز اخيه كبحره هو وكرهته من يفضي ككرهته هو والله اعلم والغيبة
 المحرمة انما هي غيبة المسلم واما المنافق والمتدع فلا لقوله عليه السلام
 اذكر الناسق بما فيه يعرفه الناس وعنه عليه السلام انه قال ثلاثة
 لا غيبة لهم الامام الجائر وشارب الخمر والمعلن بفسقه وقال ايضا من
 اتى جلباب الحياء فلا غيبة له واما المسلم اذا اغتابه او قدفه فعليه التوبة
 والمخاللة منه وقد ورد في الحديث ان الغيبة لا تغفر حتى يفرها صاحبها
 وان تاب ولم يجد من اغتابه ان يحال له فانه قد ورد في الحديث انه يستغفر
 له فيكون ذلك كفارة له والمستمع للغيبة شريك للمغتاب واما الواجب
 عليه ان ينكر على المغتاب وان لم يقدر فليعتقه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من ذبح عن لحم اخيه بظهر الغيب كان حقا على الله ان يحرم لحمه
 على النار واخمس باخ يرمى الكلاب تحرق في لحم اخيه فلا تحركه الشفقة على
 الذب عليه والله اعلم ويقال من يغتاب الناس كش الجمل يعجز عن نيل الطريق

ونكب على العذرة فالغيبة مراتع الشيطان وإدام السنة الغافلين وهي
 فأكمة القراء فأتاه وانا اليه راجعون **الفصل الرابع في النعمة** -
 والسعاية اعلم ان النعمة تجمع الى مذمة الغيبة رداة وشر او تضم الى الثمنا
 دناءة وغدرا لأنها تؤل الى تقاطع المتواصلين وتباغض المتعابين قال الله
 تعالى في وصف الكافر هماز مشاء بنميم وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال الا خبركم بشراكم قالوا بلى يا رسول الله قال شراركم المشاؤون
 بالنعيمة المفسدون بين الاجبة الباغون للناس العيوب وعنه ايضا
 قال ملعون ذو الوجهين ملعون ذو اللسانين ملعون كل شفار ملعون
 كل قتات ملعون كل غنان الشفار الحرش بين الناس يلقي بينهم العداوة
 وفي حديث اخر ملعون من حرس بين بهيتين والقتات النمام وقيل النمام
 هو الذي يكون مع قوم يتحدثون فيهم حديثهم والقتات هو الذي يستمع
 عليهم وهم لا يعلمون فيهم حديثهم والنان هو الذي يصنع الخير ويمن به
 قال الشاعر

فَلَا زِلْتَ مَنْسُوبًا إِلَى كُلِّ نَعْمَةٍ * وَلَا زِلْتَ مَنْسُوبًا إِلَى كُلِّ نَعَامٍ
 تَمْشِيَتْ فِيهَا بِالْتَمِيمِ وَأَنَا * يُفَرِّقُ بَيْنَ الْأَحْيَاءِ وَالنَّمَامِ
 وقيل في مشور الحكم النعمة سيف قاتل وقال بعض الأدباء لو يحس ماش
 شر من واش قال الشاعر

من نرفى الناس لا تؤمن عقابه * على الصديق ولا تؤمن أفاعيه
 كالسبل بالليل لا يدري به أحد * من أين جاء ولا من أين يأتيه
 وقال عليه السلام لا يدخل الجنة قتات وعنه ايضا قال من مشى نعمة
 بين اثنين سلط الله عليه نار تحرقه في قبره الى يوم القيامة وقال عليه السلام
 مشر الناس ذو الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهو لأب بوجه وعن ابن عباس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما العذابان وما يعذبان فيهما

أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة
ثم أخذ جريدة رطبة فشقها نصفين فغرز في كل قبر واحدة فقالوا -
يا رسول الله لم فعلت ذلك قال لعلني تخفف عنهما ما لم يربيسا وذلك
ببركة يديه عليه السلام وأما السعاية فهي شر من الغيبة والنميمة وهي
المهلكة للحاقة لأنها تجمع إلى مذمة الغيبة ولؤم النميمة التفرير بالقول
والأموال والقدح في المنازل والأحوال ومعنى السعاية أن يسمى إنسان
إلى ذي سلطان بإنسان آخر فيهلكه وقد روى عن ابن قتيبة أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يدخل الجنة ديوث ولا قلاع فالديوث هو الذي يجمع بين
الرجال والنساء ستمي بذلك لأنه يذب عنهم والقلاع هو الساعي الذي
يقع في الناس عند الأمراء فلا يزال يقع في الرجل للمتمكن عند الأمير حتى
يقلعه ولذلك سمي قلاعا وقال بعض الحكماء الساعي بين منزلتين فيجتنب
أما أن يكون صدق فقد خان الأمانة وأما أن يكون كذب فقد خان
في المروءة وقال بعض حكماء الفرس الصدق يزين كل أحد إلا السعاية
فإن الساعي إذا مروا به ما يكون إذا صدق وأنشد للستالي

فعل الملقوق والزور ۞ لعنة الله العفليمه
ان كنت تغتر بالسعايه ۞ والمعارة والنميمة
فانا المهذب ليس لي ۞ في الزور والبهتان شيمه

قال الراجز

يا أيها المولع السعايه ۞ شئت يدأ فخطبك في الرمايه
أضربت نارها لها من غايه ۞ أخسس بذلك الخط والغايه
تلك لعمرى خطلة الخرايه ۞ للقاعدين العقد الغسايه
ويروى أن أبا سفيان بن حرب قال لما أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا أمير
المؤمنين احذر قاتل الثلاثة قال ومن قاتل الثلاثة قال رجل يأتي الأمام

بالحديث الكذب فيقتله الامام فيكون قد قتل نفسه وصاحبه واما
 فقال ما اراك ابعدت وروى ان رجلا سعى بجار له الى الوليد بن عبد الملك
 فقال له الوليد اما انت فتخبرني انك جارسوء وان شئت ارسلنا معك فان
 كتب صادقاً انفضناك وان كنت كاذباً عاقبناك وان شئت تركناك فقال
 اتركني يا امير المؤمنين قال قد تركاك وروى ان رجلا سعى برجل الى الفضل
 ابن مهيل فوضع الفضل على ظاهركا به نحن نرى قبول السعاية شر منها
 لان السعاية دلالة والقبول اجازة وليس من دل على شيء كمن قبل واجاز
 لان من فعل شرمين قال فاتقوا الساعي فانه ان كان في سعائه صادقا كان
 اثماً اذ لم يحفظ الحرمه ويسترا عورة وقال حكيم العرب اياك والسعاة فاهم
 اعداء عقلك ونصوص عدلك يفرقون بين قولك وفعلك وفي المثل السائر
 من اطاع الواشي ضيع الصديق وروى ان الاسكندر قال لساع سعى اليه
 برجل اتج ان تقبل منك ما تقول فيه على ان نقبل منه ما يقول فيك
 قال لا قال فكف عن الشر يكف عنك الشر وقال بعض البلغاء النيمة دناءة
 والسعاية رداءة وهما رأس الغدر واساس الشر وعن كعب قال اصاب
 الناس قط شديد على عهد موسى عليه السلام فخرج بنو اسرائيل يستسقى
 من ارا فلم يستقوا فاوحى الله تعالى اليه لا استجيب لك ولا لمن معك فان
 فيكم نماما قال يا رب دنني عليه حتى تخرجه من بيننا فاوحى الله اليه يا كعب
 انها كم عن النيمة واكون نماما قبا بوا جميعا فسقوا وقال مروان بن زباجة
 العباسي يا بني عباس من نقل اليكم نقل عنكم وكان بعض الحكماء يقول من
 اراد ان يسلم من الاثم وتبقى له الاخوان فليكن قاضيا حكيما بينه وبينهم بالعدل
 ولا يقبل قول احد في احد ولا في نفسه الا بشهادة عدول قال فاننا قد
 احببنا بقول اقول وانفضنا بقول اقول فاصبنا على ما فعلنا ناد من وينا
 من اطفأ الله تعالى في النيمة ان حكم بفسق صاحبها حتى لا يقبل له قول

ويستخرج الخلق من شره لما علم الله من شؤمها واستظلمها به شرها وعموم
 مضرتها في الورى والله اعلم **الفصل الخامس** جامع لمجته من
 منكرات اللسان يجب على الانسان التحفظ منها من ذلك صوت الفناء
 والمزامير عند اللهو والنعمة قال الله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث
 قيل هو الفناء والباطل وفي الحديث الفناء ينبت التفاف في القلب كما
 ينبت الماء البقل ومنها الدعاء بالويل والشور ورفع الصوت عند
 النياحة قبل في قوله تعالى ولا يعصينك في معروف اى لا ينحن وفي
 الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صوتان ملعونان في الدنيا
 والاخرة صوت مزمار عند نعمة ومرتة عند مصيبة وبكى عليه السلام
 لما مات ولده ابراهيم فقيل له اتبكي وتنهاها عن البكاء فقال انما بكت
 رحمة له ولكن انما هي تنكم الحديث ومنها القذف بالزنى وهو من اعظم
 الكبائر لاز على صاحبه الحد في الدنيا والعذاب في الاخرة قال الله تعالى
 ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الى قوله ولهم عذاب
 عظيم ومما الحكم بغير ما انزل الله قال الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله
 فاولئك هم الكافرون والظالمون والغاسقون وقال عليه السلام
 الحكماء ثلاثة اثنان في النار هما الحاكم بالهوى والحاكم بالجهل وواحد
 في الجنة وهو الحاكم بالحق ومنها شهادة الزور وقال عليه السلام عت
 بشهادة الورى الشرك بالله ثم قرا واجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا
 قول الزور ومنها القول بغير علم وهو مقرون بالشرك وغيره قال الله
 تعالى قل يا احرم ربي الفواحش الى قوله وان تقولوا على الله ما لا نقول
 وفي الحديث من اتقى مستثناة بغير علم او فسر رؤيا بغير علم كان كمن وقع
 من السماء صادف بثرا لا قدر له ولو انه اصاب الحق ومنها الغش للخلق
 من طعام وارضى او حيوان ما خلا اهل الكبار من الجن والانس وفي الحديث

المؤمن لا يكون طماعا ولا لعانا وقال عليه السلام اذا قال العبد لعن الله
 الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه ومنها الشاء على النفس قال الله تعالى
 فلا تركوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى وقيل لبعض الحكماء ما الصدق القبيح قال
 شاء المرء على نفسه وصدق لان ذلك يورث المقت عند الله تعالى ومحيط
 قال الله تعالى ولا تجسسوا وقال ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في
 الذين امنوا لهم عذاب اليم فاوجب العذاب لمن احب ذلك فكيف عن اذاعة
 واقشاه ومنها التناثر بالالغاب قال الله تعالى ولا تنازروا بالالغاب
 بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان ومنها السحر قال الله تعالى لا يسخر قوم
 من قوم عدى الرحمن بن زيد انه قال انه استهزأ المسلم من اعلن نفسه
 والله اعلم ومنها الدعاء بالسوء على احد من الخلق وان كان ظالما فانه ينبغي
 للظالم ان بكل امره الى الله وفي الحديث من دعا على من ظلمه فقد انتصر
 وفي حديث اخر ان المظلوم ليدعو على انظام حتى يكافئه ثم يبقى للظالم
 فضل عنده يطالبه به يوم القيامة ويروى ان بعضهم طيل لسانه
 على الجراح فقال بعض السلف ان الله لينتقم للجراح ممن تعرض له بلسانه
 كما ينتقم من الجراح من ظلمه ومنها المراء والجدال ومناقشة الناس في الكلام
 فان ذلك اذى للمخاطب ويجهل له مع الشاء على النفس والادسا فنجريد
 او فضل والفهم في ذلك والتعرض لعداوة الناس فانه لا يمارى سفيها
 الا اذاه ولا حليما الا حقه عليه وجفاء وقد روى عن النبي صلى الله عليه
 انه قال من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في رياض الجنة ومن تركه وهو
 محق بنى له بيت في اعلا الجنة والشیطان يستم الحقا الى الشرع معرض
 الخبير ان يقول لهم اظهروا الحق ولا تداهنوا نعم اظهر الحق حسن
 مع من يقبل من الانسان ويفهم عنه ولكن ذلك على وجه الهيمنة والذل
 عنه الفصل السادس في فصول حفظ اسان

القدور الكانه عند الناس ومنها التثبيط عن اخبار الناس والاحتشاش عن غور اتم

التي هي من رقية قفطرة النفس وهي تحتوي على كتمان السر والمشورة والنصيحة
فصل في كتمان السر فالواجب على الانسان حفظ لسانه عن اذاعة
 السر المودع فيه لانه امانة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال اذا حدث الرجل حديثه ثم التفت فهو امانة الا ترى الى النبي صلى الله
 عليه وسلم سماء سرا ولو لم يستكبه فكيف اذا استكته وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال استعينوا على الحاجات بالكتمان فان كل
 ذي نعمة محسود عليها وعن علي بن ابي طالب انه قال سر كسر اسيرك فاذا
 تكلمت به صرت اسيره وقال بعض الحكماء لابنه يا بني كن جوادا بالمال
 في موضع الحق ضينا بالاسرار عن جميع الخلق وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم الجالس بالامانات وقال بعض الادباء من كتم سره كان الخيار اليه ومن
 افشى سره كان الخيار عليه وقد قال تعالى حكاية عن يعقوب عليه السلام
 يا بني لا تقصص رؤياك على اخوتك فلما افشى يوسف عليه رؤياه بمشهد
 امراته يعقوب اخبرته اخوته فحل به ماحل واعلم ان حمل ثقل الاموال
 اخف من حمل ثقل الاسرار لما يلحقه في كتمان السر من القلق والكرب
 فاذا اذاعه استراح قلبه فكأنما التقي عن نفسه حملا فمن قلق بسره فغيره
 به اقلق ونشده

اذا ضاقت صدرك للرغم من سر نفسه : فصذر الذي يستودع السر اضيق
 اذا ذلته افشى سره بلسانه : فلام عليه غيره فهو احمق
 وعن عمر بن عبد العزيز انه قال القلوب اوعية والشفاه اقضالها والاسنة
 مفاتيحها ليحفظ كل امرئ مفاتيح سره ويقال ان من اعجب الامرات
 اغلاق الديار كلما كثرت خزائنه كان او ثقبها الا السر كلما كثرت خزائنه كان
 اضيق له قال الشاعر وهو انس بن اسيد
 لا تُفشي سرَّكَ الا البلاء : فان لكل نصيح نصيحا

الم تر ان غواة الرجال : لا يتركون ادباً صحيحاً
 وكان يقال اصبر الناس من لا يفتي سره الى صديقه مخافة ان يقع
 بينهما شرف ففشييه وكان يقال لا تطلع النساء على سرك يصلح لك
 امرك وقال انوشروان من حصن سره فله بتحصينه خصلتان
 الظفر بحاجته والسلامة من السطوات واعلم ان اذاعة الرجل سر
 غيره اقبح من اظهار سر نفسه لانه يبوء باحدى وصمتين اما الثانية
 ان كان مؤثماً او النسيمة ان كان مستودعاً واما الضرر فربما استوفى
 فيه او تفاضلا وكلاهما مذموم قال الاخنف بن قيس يضيق صدر
 احدكم بسره حتى يحدث به ثم يقول اكتمه علي وفي امثال الفرس اذا
 افشيت لسرك واوصيتني ان لا ابوح به فملا بذنا وصى نفسك
 قال الشاعر

اذا ما ضاق صدرك عن شيء : فافشيته الرجال فلا تلوم
 اذا عاتبك من افشى حديثي : وسري عنده فانا الظلوم
 وقيل لبعض الحكماء ما اصعب الاشياء على الانسان قال ان يعرف
 ويكتم سره وقيل لبعضهم كيف كتمانك للسرقا اجد المخبر ولطف
 للمستخير وفي منشور الحكم صدور الاحرار قبور الاسرار واعلم
 ان كتمان السر يدل على جواهر الرجال فكما انه لا خير في شيء لا تمسك
 ما فيها كذلك لا خير في انساك لا تمسك سره ويقال من صفات
 امين السر ان يكون ذا عقل صادق ودين حاجر ونصح مبدول
 وود موفور وكتوما بالطبع فان هذه الامور تمنع من الاذاعة
 وتوجب حفظ الامانة فمن كانت فيه فهو عنقا مغرب ونشد
 لجعفر بن عثمان

يا ذا الذي اودعتني سره : لا ترج ان تسمعه مني

لم آخره قُطَّ على خاطري . كانه لم يجز في اذني
واعلم ان الاسترسال بالسريدل على ثلاثة احوال كلها مذمومة احدها
ضيق الصدر وقلة الصبر حتى لا يتسع لسر ولا يقدر على صبر الثانية بسبل
على الغفلة عن تحرز العقلاء والسهوع عن فطنة الاذكياء . والثانية
انه ارتكب الغرور ولم يتوق من الخطر وقد قال بعض الحكماء سرّك من
دمك فاذا تكلمت به فقد ارقته وقال بعضهم تفرد بسرّك ولا تدعه
حازما فيزل ولا جاهلا فيخون واعلم ان من الاسرار ما لا استغناء به
عن مطالعة صديق واستشارة ناصح ولينحتر العاقل سره امينا ان لم يجد
الى كتمان سبيلا وليتحرف في اختياره امين السر الذي قد مناصفاته ان جده
والا فلينحتر خير من وجد وليحذر ان يودعه عند من يجب الوقوف عليه
لان طالب الوديعه خائن وقيل في مشور الحكم لا تنكح خاطب سرّك انه
للسرخوان قال صالح بن عبد القدوس لا تدع سرّك الى طالبه منك ان
طالب السر مدبّع وليحذر كثرة المستودعين لسره لان ذلك سبب الازاحة
لامرين احدهما ان اجتماع شروط الامانة في الكثرة معوز والثاني ان
كل واحد ينبغي اذاعة السر عن نفسه ويضيف ذلك الى غيره قال الشاعر
وسرّك ما كان عند امرئ . وسرّ الثلاثة غير الخفي

وقال قيس بن خطيم

اجود بمكون التلاد وانني . بسرّك عن سب النى لضنين
اذ اجاوز الاثنين سرفانه . يث وتكثر الوشاة قمين
قال بعض اراد بالاثنين المودع والمودع فيه ولا يبعد ان يريد به
الشفقين وايضا فان سلم السر من اذاعتهم لم يسلم صاحبه من سطلهم
عليه ولذلك قالت الحكماء من افشى سره كثر المتامرون عليه فان اضطر
فاودع سره امينا وجب على المستودع فيه حفظ الامانة بالتاسي

حتى لا يخطر له بباله ويرى ذلك حرمة يعاها ولا يستطيل على صاحبه
وحكى ان رجلا اسر الى صديق له حديثا سرا ثم قال له اقممت قال
بل جهلت قال اخففت قال بل نسيت قال بعض الشعراء
ولو قدرت على نسيان ما شئت مني الضلوع على الاسرار والخبر
لكنت اول من ينسى سرائره اذ كنت من نشرها يوما على خطر
وحكى ان عبد الله بن طاهر تذكر الناس في مجلسه حفظ السر فقال
عبد الله ومستودع سرا تضمنت ستره فاودعته من مستقر الخافيا
فقال ابنه عبد الله

وما السر من قلبي كالمحبرة . لاني ارى المدفون منتظرا للحشر
ولكنني اخفيه حتى كانه . من الدهر يوما ما احطت به خبرا
ومن كتاب الضياء وحكى ان النبي عليه السلام رأى في المنام ان ولداً الحكم
يتداولون منبره بالمدينة كما يتداول الصبيان الكور فغلا بابي بكر
وعمر رهما الله فقص عليهما رؤياه فلما تفرقا سمع عليه السلام للحكم
ابن ابي العاص مخبر برؤياه فاشتد ذلك عليه فاتهم بافشاء سره عمر
وبرا ابا بكر فقال اشهد ان ابا بكر ما فعل فقال عمر ولا انا والله بارسو
قال فمن اظهر حديثي فقال عمر تعود الى مجلسك حتى نتحدث كما كنا
نتحدث فانا اتيك بمن افشى سرك ففعل عليه السلام فاقاموا في
الحديث حتى كاد عليه السلام ان ينسى ما قعد له ثم خرج عمر مبادرا
فاذا الحكم يستمع فنفاء عليه السلام من المدينة مسئلة وعن
الوضاح بن عتبة انه قال اذا استسرم معك اخوك سرا وانت تعلم
انه لا يجب اظهاره فاظهرته فانت اثم فان تقدم عليك فيه فاظهرته
فانت منافق وقال بعض الحكماء من طلب لسره موصفا فقد اشاد
به وصدق الا المضطر فلا لوم عليه اذا اختار له موصفا حصينا

وامينا كنتم ما قال الشاعر

ومستودع سر اكنتم مكانه . عن الحس خوافا ان يتم به الحس
 وخفت عليه من هوى النفس شهوة . ولودعته من حيث لا يبلغ النفس
فصل في المشورة قال الله تعالى لبيه عليه السلام وشاوروا
 في الامر وعن قيادة قال امرئشاورهم قالوا لهم وتطيبها لا تقسمهم وقال
 الضمك امرئشاورهم لما علم فيه من الفضل وقال الحسن ليستن به السلوك
 وان كان عن مشورتهم غنيا وقد شاور عليه السلام ابا بكر وعمر رضي الله عنهما
 في اسارى بدر فاختلعا عليه فقال الى راى ابي بكر فعاتبه الله على اخذ القداء
 فقال لولا كتاب من الله سبق لمسك الآية وقد شاور عليه السلام اصحابا
 حين اراد النزول نحو بدر وقد امرهم لما اجتمع الاحزاب بمصلحة عينة بان
 حصن القرارى على بعض الثمار فاشاروا بترك ذلك فقبله فصيح بما ذكرنا
 من الحزم لذى لب ان لا يريم امر الا بمشورة ذى الراى الناصح ومطالعة
 ذى العقل الراجح الا ترى الى ابراهيم عليه السلام حين امر بنج ابنه غزوة
 عليه فحمله حسن الادب على المشاورة فقال لابنه انظر ما ذا ترى وروى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المشورة حصن من الندامة واما من
 الملامة وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال الرجال ثلاثة رجل
 ترد عليه الامور فيصدها براهيه ورجل يشاور فيما اشكل عليه وينزل
 حيث يامر اهل الراى ورجل حائر ياتر لا ياتر رشدا ولا يطيع مرشدا
 وعن ابن عباس قال الرجال ثلاثة رجل ونصف رجل ولا شئ فالرجل
 هو المشاور فى اموره ونصف رجل المشاور فى بعض اموره ولا شئ
 الذى لا يشاور وقيل ان عمر رحمه الله يشاور حتى المرأة وقال سيف
 ابن ذى يزن من اعجب براهيه لم يشاور وروى عن عبد الله بن مسعود
 وقيل فى مشور الحكم المشورة راحة لك وتعب على غيرك وقال بعض الحكماء

ما حاب من استخار ولا ند من استشار وقال بزرجمهر اذا اشكل الرأي
على الحازم كان بمنزلة من اضل لؤلؤة فجمع ما حول مسقطها فالتسها فوجدها
كذلك الحازم يجمع وجوه الرأي فيضرب بعضها ببعض حتى يخلص الضوئ
وقال عمر رحمه الله الرأي الفرد كالخيط السميل والريان كالخيطين والثلاث
الاراء لا تكاد تنقطع وينشد لبشار بن برد

اذا بلغ الرأي المشورة فاستغن. براى نصيح او مشورة حازم
ولا تجعل الشورى عليك غمضا. مكان الخواف قوة للقوادم
وقال بعض الاعراب ما عثرت حتى عثرت قومي قيل له وكيف قال لا افضل
شيئا حتى اشاورهم ويقال لولم يكن في فضيلة المشورة الا ان الانسان
اذا استبد برأيه فاصاب سلبت فائدة اصابته وان كانت حسنة لانه
لا بد من قائل يقول هذا اتفاق ولو فعل كذا لكان احسن فاذا شاور
فاصاب حمدت الجماعة رأيه لانهم انما يمدحون نفوسهم فاذا اخطا
حملوا خطاه لانهم عن انفسهم يكلفون والله اعلم فاذا غرم على المشاورة
فانجرت من اجتمعت فيه خمس خصال احداها عقل كامل مع تجربة سالفة
فان بكثرة التجارب تصح الروية لانه قيل في مشور الحكم كل شئ يحتاج
الى العقل والعقل يحتاج الى التجارب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان قال استرشد والعاقل ترشد واولا تفصوه فتندموا وقيل لرجل
من عيس ما اكثر صوابكم فقالوا نحن الف رجل وفينا حازم ونحن نطيعه
وقال الف حازم وقال بعض السلف لابنه احذر مشاورة الباهل
لان كان ناصحا كما تحذر عداوة العاقل اذا كان عدوا وكان يقال يا ك
ومشاورة رجلين شاب معجب بنفسه قليل التجارب او كبير قد اخذ
الدهر من عقله كما اخذ من جسمه والثانية ان يكون ذا دين وتقى لانه
ما مؤن اسيرة موقو العزيمة وقال عليه السلام من اراد امر اقبلشاور

امراً مسلماً وفقه الله لا رشد أموره والثالثة ان يكون ناصحاً ودوداً
 فان النصح والمودة يمتحضان الراى وقال بعض الحكماء لا تشاور الا -
 المحازم غير المحسود والبيب غير الحقود واياك ومشاورة النساء فان
 راى من الى الاقرب وعزم من الى الوهن والرابعة ان يكون سليم الفكر من
 هم قاطع وغم شاغل لان الراى لا يسلم مع المغموم وقد قالت الحكماء -
 لا تشاور معلماً ولا راى غم ولا كثير القعود مع النساء ولا صاحب حاجة
 يريد قضاءها ولا جاعلاً ولا من يهقه احد السيلين وقالوا لا راى
 لحاقن ولا لحاقب ولا لحازق ولا تشاور من لا دقيق عنده فالحاقب
 الذى يحقد فى بطنه رزء اول الحازق الذى يضيق عليه الخف والله اعلم
 الخصلة الخامسة ان لا يكون له فى الامر المستشار غرض يتابعه ولا هو
 يساعده فان الاغراض جاذبة والهوى صاّد والراى اذا عارضه الهوى
 وجاذبته الاغراض فسد وينشُد

وقد تحكم الايام من كان جاهلاً ويردى الهوى ذا الراى وهو لبب
 وتحسن فى الامر الفقى وهو مخبط وتعدل فى الاحسان وهو مصيب
 فاذا استكملت هذه الخصال فى رجل كان اهلاً للمشورة ومعدناً
 للراى فلا يعدل عنه الانسان استيثاقاً برايه فان راى غير ذى الخبرة
 اسلم وهو الى الصواب اقرب لخلوص الفكر وخلوه من الهوى والشهوة
 وقد قال بعض الحكماء نصف رايتك مع اخيك فشاورة يكمل لك
 الراى وينشُد

خيل لي ليس الراى فى صدر واحد اشير اعلی اليوم ما ترى ان
 وقال بعض البلغاء اذا اشتكيت عليك الامور فارجم الى راى
 العقلاء فلان تسال وتسلم خير من ان تستبد وتندم وقد قيل فى
 مشور الحكم من اكثر المشاورة لم يعدم عند الصواب مادحاً وعند

الخطاء عاذرا وان كان الخطأ من الجماعة بعيدا ثم اذا استشار
 الجماعة وقد اختلف اهل الراى فى اجتماعهم عليه او افراد
 كل واحد منهم فمذهب الفرس ان الاجتماع اولى ليذكر
 كل واحد ما نخبه فكره حتى ان كان فيه قدح نقض عليه
 بالمناظرة وذهب غيرهم الى ان افراد كل واحد منهم اولى
 ليحيل رايه طمعا فى الخطوة والصواب والله اعلم ثم اذا اشار
 على الانسان من استشاره بالراى اخذ به وامضاه فان
 اصاب فذاك وان اخطأ فلا يوجه اللوم على المستشار
 فانما على الناصح الاجتهاد دون ضمان النجح ولا سيما والاقدار
 غالبية تجرى على ما ليس فى التقدير واذا ظفر برأى خامل
 اغتمه فان الراى كالضلالة تؤخذ حيث ما وجدت ولا تترك
 لذلة صاحبها والدرة لا يضيعها مائة غائضا والله اعلم
 * (فصل ٢) * فى النصيحة اعلم ان النصيحة للخلق اجمعين
 من سنة المرسلين قال الله تعالى حكاية عن شعيب صلوات
 الله على نبينا وعليه ونصحت لكم فكيف اسئ على قوم كافرين
 فى امثالها من القرآن وعن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه
 وسلم قال الدين النصيحة قالها ثلاثا قيل لمن يا رسول الله
 قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم وخاصتهم
 والنصح فى اللغة فعل الشئ الذى به الصلاح تقول العرب هذا
 قيمص منصوح اى محيط ماخوذ من النصيحة وهى السلوك
 التى يحاط بها وعن معاذ عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 ثلاث لا يغفل عليهن قلب مسلم العمل لله ومناصحة اولى
 الامر والاعتصام بجماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من

وراءهم وقال عليه السلام ان العبد اذا نصح لسيد
وادى عبادة الله فله اجره مرتين في عن ابى الدرداء انه
قال العلم يبلغه البار والفاجر والحكمة ينطق بها البر
والفاجر والنصيحة لله لا تثبت الا في قلوب المؤمنين
الذين نصحت قلوبهم وصدق نياتهم فالنصيحة لله
سبحانه وصفه بما هو اهل له وتزنيه عما لا يليق به
والخضوع له ظاهرا وباطنا والقيام بتعظيمه والبعد
عن مساخطه وموالاة من اطاعه ومعادات من
عصاه والجهاد في رد العصاة اليه قولا وفعلا والقيام
بمحقوقه والرغبة في محابه وارادة ما ذكرنا لعباده
والنصيحة لكتابه اقامة حدوده وتلاوته بالتفكر
في معانيه والذب عنه وحفظه من تاويل المحرفين
والنصيحة لرسوله موازنته ونصرتة حيا وميتا
واتباع سنته واحياء طريقته في بث الدعوة وتاليف
الكلمة والنصيحة للأئمة معا ونتم ونصرتهم في جمع
الكلمة لهم ما استقاموا على الطريقة واقامة الحق
والنصح الخاصة المسلمين الشفقة عليهم وموالاة نعم
والنصيحة لعامة ان يحلم عنهم ويعلموا دينهم والنصيحة
لجميع الملل ان يحب اسلامهم ويدعوهم اليه بالقول
وبالسيف ان كان ذا سلطان حتى يسلموا ويكونوا ذمة
فتوى حقوقهم وان يصابوا عن الظلم والله اعلم واعلم
ان النصيحة مرة لا يقبلها الا اولوا العزم كان عمر رجه
الله يقول رحم الله عبدا اهدى الى عيوني وعن ميمون

ابن مهران انه قال قال لي عمر بن عبد العزيز قل لي في وجهي
ما اكره فان الرجل لا ينصح اخاه حتى يقول له في وجهه ما
يكره وكان يقال اخوك من احتمال ثقل نصيحتك وينشد
عن ابي العيصاء *

النصح اخص ما باع الرجال فلا * تردد على ناصح نصحا ولا تسلم
ان النصائح لا تخفي منها جهها * على الرجال ذوى الالباب والفهم
وقيل في منشور الحكم وذلك من نصحك وقلاك من مشي
في هواك والنصيحة لله في ارضه هي التي بعث بها المرسلون
ولكن النفوس مستثقلة لها ماثلة الى ما يوافق هواها وبعضهم
عرضت نصيحتي مني ليحيى * فقال غششتني والنصح مر
وما بي ان اكون اعيب يحيى * ويحيى طاهر الاخلاق بر
ولكن قد اتاني ان يحيى * يقال عليه في نفعاء شر
فقلت له تجنب كل شيء * يعاب عليك ان الحر حر
وعن وهب انه قال انما يحسن الاختيار لغيره من يحسن
الاختيار لنفسه وقالت العلماء لن ينصحك امرؤ لا ينصح نفسه
وقال بعضهم رأيي ورأيك في المعرفة امثل لنفسك من
رأيك لانه خلق من هواك قال الله تعالى عن نبيه عليه
السلام ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين قال الشاعر
وعلى النصيح نصيحتي * وعلى عصيان النصيح
وعن ابي الدرداء انه قال ان شئتم لا نصحن لكم ان احب
عباد الله الى الله الذين يحبون الله الى عبادهم ويعملون
في الارض نصحا قال *

اجب اخاك اذا استشارك ناصحا * وعلى اخيك نصيحة لا تردد

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال حق المسلم على المسلم
 اذا استنصحه ان ينصحه اعلم انه لا عذر لمن استشير
 ان يكتم رايًا عدواً وكان المستشير له او صدقاً لان النبي
 عليه السلام قال المستشير معان والمستشار مؤتمن
 ولا ينبغي للانسان ان يشير قبل ان يستشار الا فيما مست
 الحاجة اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن لقمان
 قال لابنه اذا استشهدت فاشهد واذا استعنت فاعن
 واذا استشرت فلا تعجل حتى تنظر قال الشاعر *
 من الناس من ان يستشرك فيجتهد * له الراي يستغشك ما لا يشاء
 فلا تمنح الراي من ليس اهله * فلا انت محمود ولا الراي نافعه
 وانما ذكرنا فصل النصيحة هاهنا لانه من باب التحفظ من افات
 اللسان وهي مما ينبغي ان يتكلم بها الانسان لان النصيحة من
 حق المستشير على المستشار فذكرناها بجانب فصل المشورة
 والله تعالى نستهد به الرشاد والهداية *
 * (الفصل السابع) * في حفظ اللسان عن المدح والمدح
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تمدحوا
 واحثوا التراب في وجه المادحين وعن مكحول عنه صلى الله
 عليه وسلم انه قال لا تكونوا عيابين ولا لعانين ولا ممدحين
 ولا متماوتين وروى ان بعض الصحابة قيل له لا تزال بخير ما
 ابقاك الله فوجد من قول المادح فقال اني ما الا احسبك اعرابيا
 وما يدريك ما يغلق عليه بابي وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه سمع رجلا يركي رجلا فقال له قطعت مطاه لسو
 سمعك ما اقم بعدها وعن عمر رضي الله عنه انه قال المدح

ذبح وقال ابن للقطع قابل المدح كمدح نفسه وعن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والتمدح فانه الذبح ان
كان احدكم يمدح اخاه لاحالة فليقل احسب ولا اذكر
على الله احدا وقال بعض الحكماء من رضى ان يمدح بما ليس
فيه فقد امكن التساخر منه الساخر وقيل فيما انزل الله من
الكتب السالفة عجبت لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف
يفرح وعجبت لمن قيل فيه الشر وهو فيه كيف يغضب
وقال بعض الشعراء * * *

يا جاهلا غر افراط مدحه * لا يغلبن جهل من اطراكك علمك بك
اشئ وقال بلا علم احاط به * وانت اعلم بالمحصول من ربك
وروى ان بعض الخلفاء سأل رجلا عن شئ فقال له يا امير
المؤمنين انت خير منا واعلم فغضب وقال لم امرك ان
تزكيني وروى ان رجلا مدح بعض السلف فغضب فقال
اللهم ان عبدك تقرب الى بمقتك واشهدك على مقتك وحكى
الا صمعي ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان اذا مدح قال
اللهم انت اعلم بي من نفسي وانا اعلم بنفسي منهم اللهم اجعلني
خيرا مما يحسبون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون
وقال الشاعر

اذا المرء لم يمدح بحسن فعالة * فادحه يهذى وان كان مفصحا
وينبغي للانسان ان يحفظ لسانه عن المدح ويمقت نفسه
عند سماعه من غيره لان المدح عادة المتلقين وحرفة
المتقربين الى الجورة من الجهال والسلطين جعلوا النفاق
عندهم عادة ومكسبا والمتلق خديعة وملعبا فاذا وجدوه

مقبولا الى العقول الضعيفة غروا ربابها باعتقاد كذبهم
وجعلوا ذلك ذريعة الى استئثارهم والاستهزاء بهم وهذا
امر ينبغي للعاقل ان يضبط نفسه عن ان يستفزها المدح
ويمنعها من تصديق المادح لها فان للنفس ميلا الى حب الثناء
وسماع المدح كما قال الشاعر *

يهوى الثناء ميرز ومقصر * حب الثناء طبيعة الانسان
ويعلم ان المتقرب اليه بالمدح يسرف مع القبول ويكف مع
المنع والاباء ولتكن تهمة المادح اغلب عليه فقل مدح كان
جميعه صدقا ولا يغلبه حسن الظن على تصديق مدح هو
اعرف بحقيقته فان لم يفعل وسامح نفسه في مدة الصبوة
وتابعها على هذه الشهوة تشاغل بذلك عن الفضائل الممدوحة
ولهي بها عن المحاسن الممنوحة فصار الظاهر من مدحه كذبا
والباطن من ذمه صدقا وعند تقابلها يكون الصدق الزم
الامر من والله اعلم واعلم ان المدح ربما اصاب صاحبه الى ان
يصير مادح نفسه اما التوهمة ان الناس قد غفلوا عن
فضله واما ان يخذلهم بتدليس نفسه فيعتقدوا ان
قوله حق متبع واما ليتلذذ بسماع الثناء ويسر نفسه بالمدح
والاطراء كما يتغنى لنفسه طربا اذا لم يسمع صوتا مطربا
ولا يني ذلك كان فهو الجاهل الصريح والنقص القاض كما قال الشاعر
وما شرف ان يمدح المرء نفسه * ولكن اخلاقا تدم وتمدح
وما كل حين يصدق المرء ظنه * ولا كل اصحاب التجارة تروح
ولا كل من ترجو لغيبك حافظ * ولا كل من ضم الوديعه يصح
وينبغي للعاقل ان يسترشد اخوان الصدق الذين هم

اصفياء القلوب ومرايا المحاسن والعيوب على ما ينبغي
 عليه من مساوير التي صرفه حسن الظن عنها فانهم امكن
 نظرا واسلم فكرا ويجعل تنبيههم اياه على مساوير عوصيا
 من تصديق المديح فيه وقد قال عليه السلام المؤمن مرآة
 المؤمن اذا رأى فيه عيبا اصلحه وقد قال عمر رضي الله عنه
 رحم الله عبد الله بن مسعود وبقيل لبعض الحكماء
 اتحبان تهدي اليك عيوبك قال نعم من ناسخ وقيل في
 منشور الحكم من اظهر عيب نفسه فقد زكاها والله اعلم
 * (الفصل الثامن) * في حفظ اللسان من الاسترسال
 في المزاح والضحك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 المزاح استدراج من الشيطان واختداع من الهوى وقال
 عمر بن عبد العزيز اتقوا المزاح فانها حقة تزرث نسيئة
 وقال انما المزاح سباب الا ان صاحبه يضحك وقيل في منشور
 الحكم المزاح باكل الهيبة كما تاكل النار الحطب وقال النخعي
 المزاح من سخف او بطر وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ايكم والمزاح فان فيه التذابيح ان خيره لا ينال
 وشره لا يقال قال الشيخ ابوري

شر مزاح المرء لا يقال * وخيره يا صاح لا ينال
 وقال بعض الادباء من كثر مزاحه زالت هيئته ومن كثر
 خلافه طابت غيبته وقال بعض البلغاء من قل عقله
 كثر هزله ويقال المزاح مخلفة للصداقة مذهب للروء
 مكسبة للعداوة ويقال لكل شئ بذرو بذر العداوة المزاح
 وقيل المزاح لقان النسيئة وسباب النوكا ويقال المزاح

اوله فرح وآخره ترح قال النيسابوري *
 ان المزاح بدوؤه حلاوه * لكنها اخره عداوه
 وقد يقال ان كثرة المزاح من الفتى تدعو الى التلاح يحقد
 منه الرجل الشريف ويحترى بسخفه السخيف واوصى
 بعض الحكماء ابنه فقال يا بني اياك والمزاح فانه يذهب
 بهاء المؤمن ويطفئ نوره ومن يكثر من شئ عرف به قال
 وكتب عمر بن عبد العزيز الى بعض عماله امنع الناس من
 المزاح فانه يذهب المروءة ويوغر الصدر وحكى ان
 خالد بن صفوان ذكر المزاح فقال يصك احدكم صاحبه
 باشد من الجندل وينقشه احرف من الحردل ويفرغ عليه
 احمر من المرجل ثم يقول انما كنت اما زحك و يروي ان
 بعض الاشراف ما زح صديقاله بكلمة فتهاجرا حتى ماتا
 وينشد *

اما اللجاجة والمزاح فدعهما * خيطان لا ارضاها الصديق
 ان بلوتها فلم اجد هما * لهما وردان ولا لرفيق
 ويقال انما سمى المزاح مزاحا لانه ازيح عن الحق وامرى
 ان المزاح يزيح عن الحقوق ويخرج الى القطيعة والعقوق
 ويصم المازح بزوال الهبة والبهاء وجرء السفهاء عليه
 والغوغاء ويؤذي المازح بلادته ويحزن قلبه بحرقة
 ان امسكه عنه تغيط وان اجاب صاحبه تورط بسقوط
 الادب وحق على العاقل ان يتقيه وينزه نفسه عن
 وصية مساويه قال *

فاياك اياك المزاح فانه * يجري عليك الطفل والدرر الرذلا

ويذهب ماء الوجه بعد بهاثة * ويورث بعد العز صاحبه ذلا
اعلم ان المزاح قل ما يعرى منه من كان سهلا فان كان لا بد
للعاقل منه فليتوخ به ايناس المصاحب والتودد الى المخالط
وليقتصد في مزاحه فان الافراط منه يذهب اليها ويجري
السفهاء والتقصير فيه يقبض الموائش ويوحش المصاحب
وليكن مزاحه بما تنس من القول وبسط من مستحسن
الفعل نحو ما روى عن الشعبي انه سئل عن اكل لحم الشيطان
فقال نحن نرضى عنه بالكفاق وقيل له ما اسم امرأة ابليس
قال ذلك تكاح ما شهدناه وقد كان صهيب بن سنان
رحمه الله عزاجا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتاكل
تمرا وبك رمد فقال يا رسول الله انما امضع على الناحية
الآخري وانما استجيز لصهيبك يتعرض له بالمزاح لان
استخباره عليه السلام قد كان ينضم من المزاح فاجابه
بما وافق استخباره مسعدة له وتقربا من قلبه لان
سبب جميع جواب الرسول عليه السلام هن لا فقد عصي الله
تعالى وصهيب كان اطوع لله ولرسوله من ان يكون منه
بهذه المنزلة وقد قال عليه السلام انا سابق العرب
وصهيب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال سابق
الحبش في وجه آخر يجوز فيه المزاح ايضا وهو ان ينفي
الانسان بمزاحه عن نفسه ما يطرأ عليه من هم او مقام
او يبيس طبيعة او حادث وحشة ولذلك قال ابو الدرداء
او غيره اني لا استجيم نفسي بشئ من اللهو وقد يما قيل
لا بد للمصدور ان ينفتل لان النفس ملولة ولها في اللهو

والمزاح استراحة ونشاط الى المملول العبادة قال الشاعر
 افد طبعك المكدود بالهم راحة * يجم وعله بشئ من المرح
 ولكن اذا اعطيته المرح فليكن * بمقدار ما يعطى الطعام من الملح
 وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح ولا يبعد ان
 يكون على هذا الوجه وقد قال عليه السلام اني لا مزح ولا
 اقول الا حقا فمن مزاحه عليه السلام مثل قوله للجوزالقي
 قالت ادع الله ان يدخلك الجنة فقال ان الجنة لا تدخلها
 العجايز فصرخت فتبسم وقال لها عليه السلام اما قرأت
 انا انشانا هن انشاء فجعلنا هن ابكارا و مثل قوله للمجد
 ابن ابي طلحة وكان له نغير فمات فاذا رآه قال ابا عمير ما فعل
 النغير وهو طير هذا ومثله من المزاح وهو حوكة و يروى
 ان عليا اوفى برجل ومعه خصم له فقال له الخصم انه احتمل
 على امي فقال علي اري ان يقام في الشمس ويضرب ظله الحسد
 وفي رواية قال الرجل لحبلى على امي فقال على هذه القولة ويروى
 ان رجلا قال لغلام بكم تعمل معي قال بطعامي قال احسن قليلا
 فقال الغلام اصوم الاثنين والخميس هذا ومثاله من المزاح
 لا باس به واما الاسترسال في مازجة الدم فليحذر العاقل
 لئلا يجعل له طريقا الى اعلان المساوى وينسج ان في التشفى
 وقد قال بعض الحكماء اذا ما زحت عدوك ظهرت عيوبك
 واما ما فيه اغراء الى ريبة او يتوهبه الجاهل انه ارضاء
 في معصية فينبغي ان يتوفى بنحو ما روى عن ابي صالح بن حسن
 انه قال لا صحابه يوما مزحا افقه الناس ووضح الدين في قوله
 اذا قلت هات نولي نيتي تبرمت * وقالت عاذلة من فضل ما حرم

فانزلت حتى تضرعت عندها * وابناهما ارضاها في الملم
هذا ومثله يتوهم الجاهل اذا سمعه ان الله تعالى رخص
في الصغائر من الذنوب فيجتري على القبلة المحرمة والنظرة
والمحسة ويظنها صغائر والله تعالى لم يرخص في ارتكاب
معصية صغيرة ولا كبيرة وكذلك المزاح الذي يخرج الى
حد الخلاعة ويورث الهجنة والمذمة كالذي حكى عن ابي
معاوية الضريبر وكان محدثا انه خرج يوما على اصحابه وهو يقول
فاذا اللعة جاشت فارمها بالمجنيق * بثلاث من نبيذ ليس بالحلو الرقيق
انظر الى ما جنا على نفسه بخلاعة حيث جعل اللهمة عليها
طريقة فيما لعله يرى منه ومن مستسبح المزاح ما حكى ان
القشيري وقف عليه شيخ من الاعراب فقال ممن انت فقال
من بني عقيل قال من اي عقيل قال من بني خفاجة فقال القشيري
رايت شيخا من بني خفاجة فقال الاعرابي ما شانك فقال له اذا
جن الظلام حاجة قال الاعرابي ما هي قال لك حاجة الديك الى
الدجاجة فاستفز الاعرابي ضاحكا فقال قاتلك الله ما اعرفك
بسراثر القوم وهذا غاية ما يتسامح به الكبراء من الخلاعة
والنزاهة عن مثل هذا اولى وليجذر الانسان من الاسترسال
في المزاح وذكر ان ابا هريرة كان مسترسلا في مزاحه
قال وحكى ابن قتيبة في المعارف ان مروان كان
يستخلفه على المدينة فيركب حمارا مشدودا ببردعة
فيسير فيلقى الرجل فيقول الطريق قد جاء الامير قال
وربما اتى الصبيان وهم يلعبون فلا يشعرون حتى يلقي
نفسه بينهم ويضرب برجليه فيفزع الصبيان فيفرون

وهذا خروج عن القدر والمزاج المستسج به ولا يبعد ان
 يكون له تاويل عنده يسوع في الشرع وانما الاحسن ما
 قدمناه من مزاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدره
 ايضا ان امرأة اتته عليه السلام في حاجة لزوجها فقال لها
 ومن زوجك قالت فلان قال الذي في عينه بياض قالت لا
 فقال بلى فانصرفت عجلى الى زوجها فجعلت تتامل عينه فقال
 لها ما شانك فقالت اخبرني النبي عليه السلام ان في عينك
 بياضا فقال لها اما ترين ان بياض عيني اكثر من سوادها
 ويروى ان ابن سيرين ساله رجل عن رجل فقال له توفي
 البارحة فلما رأي جنح السائل عليه تلى هذه الآية الله يوفى
 النفس حين موتها الآية والله اعلم * (فصل) * في
 الضحك والفرح اعلم ان كثرة الضحك واظهار الفرح بالدنيا
 ليس من اخلاق الصالحين واعتياد الضحك ايضا شاغل عن
 الامور المهمة وليس لمن اكثر منه وقار ولا هيبة وعن
 عائشة رضي الله عنها انها قالت ما رايت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مستجعا ضحكا حتى ارى لهواته انما كان
 يتبسّم وعن ابي ذر عنه عليه السلام انه قال اياك وكثرة
 الضحك فانه يميم القلب ويذهب بنور الوجه وعنه عليه
 السلام انه قال احيوا قلوبكم بقلة الضحك وطهروها
 بالجموع تنظروا الى عظمة الله وقال اعطوا قلوبكم حظها
 من قلة الطعام يكثر فكرها ويقل ضحكها فان الله يبغض
 كل غافل وضاحك وعن الحسن انه قال يا ابن آدم اياك
 وكثرة الضحك فانه يميم القلوب وعن عروة بن الزبير

انه قال انما افرح في ساعة الفعلة فكيف يفرح من
يمشي بين الجنة والنار ولا يدري الى ايتها ما يصير ويقال
اقام الحسن ثلاثين سنة لم يضحك وروى عن طلحة انه ضحك
يوما فوثب على نفسه فقال فيم الضحك انما يضحك من قطع
الاهوال وجاز الصراط ثم قال، البت ان لا افرضا حكا حتى
اعلم بم تقع الواقعة فارى ضاحكا حتى صار الى الله تعالى
وروى عن وهيب بن الوردى انه نظرا الى قوم يضحكون في
يوم الفطر فقال ان كان هؤلاء غفر لهم فما هذا افضل الشاكرين
ولئن كانوا لم يغفر لهم فما هذا افضل الخائفين وينشد
عجبت لضحك المرء والموت خلفه * وللمشترى دنياه بالدين اعجب
واعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواه فهو من ذين اعجب
وروى عن مالك بن دينار انه قال ما رايت محمدا بن واسع قط
ضاحكا ولقد كان يبكي حتى ترجمه قال ولقد ذكرت له ذلك
فقال وكيف يضحك من لا يدري بم يختم له وروى انه جلس
يوما الى ثابت البناني فسمعه يمزح فقال له محمد تمزح في
مجلسك ولقد كنا نجلس الى الحسن فكان اذا خرج الينا خرج
كانه قد عاين الآخرة ثم جاء يحد ثنا عنها وعن جعفر بن سليمان
انه قال كنت اذا وجدت من قلبي قساوة ذهبت فنظرت في
وجه محمد بن واسع وكنت اذا نظرت اليه حسبت وجه ثكلي
وعن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى لا يفادر صغيرة
انها التبس ولا كبيرة انها الضحك مع الاستهزاء وعن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه انه قال من كثر ضحكك قلت هيبتة
وعن علي بن ابي طالب انه قال اذا ضحك العالم ضحكة حج من

العلم بحجة وقيل في منشور الحكم ضحك المؤمن غفلة من
 قلبه وحسبك وعيد اعل الضحك وتهديد اقول الله تعالى
 فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا الآية والقول في الضحك
 كالقول في المزاح ان تجافاه الانسان نفر عنه واوحش منه
 وان الفه كانت حاله كما وصفنا فليكن حاله عند الايناس بدل
 الضحك تبسما وبشرى لان النبي عليه السلام كان يتبسم حتى
 تبدونوا جذه وهذا بلغ في الايناس من الضحك الذي يكون
 استهزاء او تعجبا وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه التبسم
 دعاية والله اعلم وبه الحول والتوفيق *

* (الفصل التاسع) * في كف اللسان عن الشماتة وعما
 لا يعنيه ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 لا تظهر الشماتة باخيك فيعافيه الله ويبتليك ويروى
 ان علي بن ابي طالب اوتى برجل قد جنى جناية فرأى ناسا يسرون
 خلفه فقال لامرجا بوجوه لا ترى الا عند سوءة وقال الله
 تعالى حكاية عن هارون عليه السلام قال لاختيه فلا
 تشمت بي الاعداء ويروى في قصة ايوب عليه السلام
 انه قيل له اى شئ كان في بلائك اشد عليك قال
 شماتة الاعداء قال الشاعر *

اذا ما الدهر جر على اناس * كلاكله اناخ باخريتنا
 فقل للشامتين بنا فيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا
 وقال آخر

ذهب الذين من الثقات عرفتهم * لم يبق الا شامت او حاسد
 فاذا صفالك من زمانك واحد * فهو المراد واين ذاك الواحد

و على الانسان ان يضبط نفسه حتى لا تفرج بمساة احد
 ويكف لسانه حتى لا يشمت باحد فان ذلك ليس من اخلاق
 العقلاء والاولياء لان العاقل قد يتيقن ان الدنيا دار البلايا
 وان من كان فيها لا يعطى له الامان من الرزايا والاولياء من
 صفاتهم الرحمة لاهل البلاء وقد روى ان الله تعالى اوحى الى
 موسى عليه السلام يا موسى ارحم عبادى المبتلى منهم والمعاني
 قال يا رب هذا المبتلى ارحمه فما بال المعاني قال لقله شكره
 اياى على عافيتى له * (فصل) * وينبغي للانسان ان
 يحترز من كثرة الكلام فيما لا يعنيه فيكفيه منه ما بلغ
 به حاجته فلا ينبغي ان يكثر الحكايات ولا السؤال عن
 تفاصيل البلاد الا ان يريد الانتقال اليها وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه وعنه ايضا انه قال اكثر الناس ذنوبا اكثرهم
 كلاما فيما لا يعنيه وقيل لبعض الحكماء ما خير ما اعطى
 العبد قال فراغ القلب عما لا يعنيه ليتفرغ لما يعنيه
 و يروى انه قيل للقمان الحكيم بما ذنلت ما نلت من الحكمة
 قال بثلاث خصال بصدق الحديث واداء الامانة وترك
 ما لا يعنينى ويقال من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر
 سقطه كثر ذنوبه ومن كثر ذنوبه فالنار اولى به
 وفي اثر العلماء ان في المباح من الكلام اربعة امور احدها
 شغل الكرام الكاتبين بما لا فائدة فيه وحق على المرء ان
 يستحي منها قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
 عتيد الثاني ارسال كتاب الى الله سبحانه من اللغو والهدر

طيهر العبد من ذلك وليخش الله تعالى ويروى ان بعض
 السلف نظر الى رجل يتكلم بالخنا فقال يا هذا انما تملى
 كتابا الى ربك فانظر ما تملى الثالث قراءته بين يدي الملك
 الجبار يوم القيامة على رؤوس الاشهاد بين الشدائد
 والاهوال عطشا ناعريا ناجيعا فامقطوعا عن الجنة محبوسا
 عن النعمة الرابع اللوم والتعير لما ذاقلت وانقطاع الحجة
 والحياء من رب العزة وقد قيل اياك والفضول فان
 حسابه يطول وكفى بهذا واعظا لمن اتعظ وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان اللسان املك شئ للناس
 وان كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ذكر الله تعالى او امر
 بمعروف او نهيا عن منكر او اصلاحا بين مؤمنين ثم لم
 تمض الا ايام حتى نزلت هذه الآية لاخير في كثير من
 نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين
 الناس والله اعلم * (الفصل العاشر) *
 في الصمت وفضيلة الكلام ويروى عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال كيف يدخل احدكم الجنة مع لسان
 من تكلم فليقل خيرا وليصمت وعنه عليه السلام
 انه قال ان الله عند لسان كل قائل فليتق الله ربه ويعلم
 ما يقول وينشد * * *
 واذا خشيت ملامة من منطلق * فاخزن لسانك في اللها واطرق
 واجلس لسانك ان تقول فتبتلى * ان البلاء موكل بالمنطق
 ويروى ان اعرابيا كان يجالس الشعبي فكان يكثر الصمت فقال
 له الشعبي يوما ما لك لا تتكلم قال اسكت فاسلم واسمع فاعلم

وقال رجل لعمر بن عبد العزيز متى اتكلم قال اذا اشتبهت
السكوت قال ومتى اسكت قال اذا اشتبهت الكلام وكان بعض
العلماء يحسم الرخصة في الكلام ويقول اذا جالست الجهال
فانصت لهم واذا جالست العلماء فانصت لهم قال فان في
انصاتك الى الجهال زيادة في الحلم وفي انصاتك الى العلماء

زيادة في العلم وينشد * * *
لعمر كان صمتك الف عام * لا صلح من كلامك في الفضول
فامسك او ترى للقول وجها * يبين صوابه لذوى العقول
وقال بعض الحكماء اذا تكلمت فلا تتكلم الا بخير فلعلة ان
يكون آخر كلامك من الدنيا وكان بعض السلف يقول
اطلب من يسكت فان من يتكلم كثير ويروى ان يونس
عليه السلام كان يطيل الصمت بعد ما خرج من بطن الحوت
فقيل له الا تتكلم فقال الكلام صيرني الى بطن الحوت وينشد الابي نونس

خل جنبك لرام * وامض عنه بسلام
مت بداء الصمت خير * لك من داء الكلام
انما السالم من الجسم * فاه بالحكام
كم كلام ساق خفا * لفثام وفسام
ربما استفتح بالمر * ح معاليق الحكام
والمنايا اكلات * شاربات للانام
وعن مجاهد انه قال ما شئ تكلم به العبد الا احصى عليه
حتى انينه في مرضه وعن عمر بن عبد العزيز انه قال من لم
يعد كلامه من عمله كثر خطاياه وقال بعض البلغاء احبس
لسانك قبل ان يطيل حبسك او يتلف نفسك فلا شئ اولي

بطول حبس من لسان يقصر عن الصواب ويسرع الى الجواب
وعن طاووس انه كان يقول لسانى سبيع ان ارسلته اكلنى
وينشد لبعضهم * * *

منع اللسان من الكلام لانه * كهف البلاء وجالب الآفات
فاذا نطقت فكن لربك ذاكرا * لا تنسه واحده في الحالات
ويروى عن داود عليه السلام انه قال رب كلام ندمت
عليه وما ندمت على صمت قط وعن ابراهيم بن ادهم انه
قال من اتقى الله لم يدرب ما يقول فانه يخاف من كل ما يتكلم به
من الخير والشر ان تكلم بالخير خاف المقت ان يقول ما لا يفعل
وان تكلم بالشر خاف العقوبة وقال بعض السلف اذا طلبت
صلاح قلبك فاستعن عليه بحفظ لسانك وانشدوا

القول كالدين المحبوب ليس له * رد وكيف يرد الحالب اللبنا
في ضرعه وكذا القول ليس له * في الصدر رد قبيحا كما اوحشنا
وقال بعض الحكماء الزم الصمت تعد حكيما جاها لا كنت او
علما وقال بعض الفضلاء اعقل لسانك الا عن حق توضحه
او باطل تدحضه او حكمة تنشرها او نعمة تشكرها وقيل
لبعضهم انك قد اطلت سجن لسانك فقال انه غير مامون
اذا اطلق قال الشاعر *

رايت اللسان على اهله * اذا ساسه الجمل ليثا مغيرا
ويروى عن ابي الجحاج العابد انه كان الزم نفسه ان لا يكلم
احدا وكان لزم مكة فدخل عليه هارون الرشيد فكله
فلم يجبه فكلم في ذلك فكتب لهم في الارض هو لا يقبل من الله
وقد امره ونهاه ويقبل منى انا انى اجل الله من ان انزل نفسى

هذه المنزلة وعن بعض اصحاب الربيع بن خيثم انه قال
 صحبت الربيع عشرين سنة فما علم اني سمعت منه في تلك
 العشرين الا كلمة تصعد ويقال لما قتل الحسين بن علي قال
 قوم اليوم يتكلم الربيع فاتوه فقالوا له قتل الحسين قتل ابن
 فاطمة فقال قتلوه فمد بها صوته ثم قال اللهم فاطر السموات
 والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبداك
 الآية وروى عن بلشة زوج يوسف بن اسباط انها
 قالت كان اذا دخل شهر رمضان لم يكلم يوسف احد حتى
 يفطر وكان اذا جاء السمرجاء الى الزنبيل معلقا فادخل يده
 فيه فما اصاب من شئ اكله ثم يخرج الى صلاة الفجر ثم لا
 ينصرف حتى يصلي العشاء فاذا انصرف صلى الى السحر فلا يزال
 دابه ذلك حتى يفطر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال في بعض خطبه ايها الناس الا ادلكم على امرين خفيف
 مؤنتهما عظيم اجرهما لم يلق الله بمثلهما طول الصمت وحسن
 الخلق ومن احسن ما يندشد في الصمت *

ايها المرء لا تقولن قولا * لست تدري ماذا نجأتك منه
 واذا الناس اكثر واكثر في حديث * ليس ما يزينهم قاله عنه
 ولحسن القول ان في الصمت حكما * واذا انت قلت قولا فزنته
 وروى ان رجلا اتى بعض العلماء فاشى عليه في وجهه ثم
 ساله عن الزهد في الدنيا ما هو فقال له يا بطل تستل
 عن الزهد في الدنيا وانت لا تزهد في الكلام فكيف تزهد
 في الدنيا اذهب فاعمل في ضبط لسانك عشرين سنة
 ثم بعد ذلك فاستل عن الزهد والله اعلم * (فصل)

في فضيله الكلام اعلم انه وان اطيننا في فضل الصمت
 فان الكلام الحسن افضل منه لان في الصمت السلامة
 وفي التكلم بالخير الغنية والكرامة الا ترى الى قوله عليه
 السلام رحم الله من قال خيرا فغنم او سكت عن شر
 فسلم وقال الله تعالى في قصة يوسف عليه السلام
 مع الملك فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين سيدي ^{وانما}
 بان فضله بكلامه ويقال ان يوسف لما دخل على الملك كلمه
 الملك بسبعين لسانا فاجابه يوسف عنها كلها ثم كلمه
 يوسف بالعبرانية فلم يكن عند الملك منها شيء فقال ما هذا
 اللسان فقال يوسف لسان ابراهيم واسماعيل ويثيوب
 ثم كلمه يوسف بالعربية فلم يعرفها الملك فقال ما هذا
 اللسان قال لسان نبي يبعث في آخر الزمان وهو لسان
 امته وهو كلام اهل الجنة في الجنة فقال له الملك يا يوسف
 بارك الله لك في العقل الذي به فهمت وبارك الله لك
 في الغم الذي به نظقت وبارك الله لك في ^{الذي}
 به فسرت وعبرت ويقال من افترس ^{بسمته}
 يمدح بالكلام ولا يمدح الكلام بالصمت وما عبر عن شيء
 فهو افضل منه وقال بعض العلماء ما احسن الكلام واحسن
 منه معناه وما احسن المعنى واحسن ^{بسمته}
 احسن العمل واحسن منه ثوابه وما ^{بسمته}
 منه رضى من عملت له قال

لولا الكلام لما تبين الهدى * وتفصلت في ديننا الاحكام
 ويقال الصمت منام والكلام يقظة وقال بعض الادباء

كلام المرء وافدا دبه وقال بعض البلغاء يستدل على عقل الرجل بقوله وعلى أصله بفعله وعن سليمان بن عبد الملك انه ذم الكلام في مجلسه فقال كلا ان من تكلم فاحسن قدرا ان يسكت فيحسن وليس كل من سكت فاحسن قدرا ان يتكلم فيحسن وانشد لابي الفتح البستي *

تكلم وسد ما استطعت قائما * كلامك حي والسكرت جواد
فان لم تجد قولا سديدا نقوله * فصمتك عن غير السداد سداد
وقال بعض الحكماء ان الله رفع درجة اللسان عن سائر الجوارح فانطقه بتوحيده ويروى ان النبي عليه السلام قال لعنه العباس يعجبني جمالك قال وما جمال الرجل يا رسول الله قال لسانه وقال خالد بن صفوان ما الا انسان لولا اللسان هل كان الا بهيمة مهيئة او صورة ممثلة وقال بعض الحكماء للسان وزير الانسان قال — ابوتمام *

وما كانت الحكماء قالت * لسان المرء من خدام القواد وقال الشاعر

رايت العز في ادب وعقل * وفي الجهل المذلة والهوان
وما حسن الرجال لهم بحسن * اذالم يسعد الحسن البيان
كفي بالمرء عيبا ان تراه * له وجه وليس له لسان
واعلم ان للكلام شروطا لا يسلم المتكلم من الزلل الا بها ولا يعبري من النقص الا باستيعابها وهي اربعة شروط احدها ان يكون الكلام لداع يدعو اليه اما في اجتلاب نفع او دفع ضرر لان ما لا داعي له ولا سبب هذيان وهجر ومن سآخ نفسه في الكلام اذا عرض ولم يراع صحة دواعيه واصابة

معانيه كان قوله مردودا ورايه مقلولا كالذي حكى ابن
عاشته ان شابا كان يجالس الاحنف ويطيل الصمت فاعجب
ذلك الاحنف فخلت الحلقة يوما فقال الاحنف تكلم
يا ابن اخي فقال يا عم ارايت لو ان رجلا سقط من شرفة
هذا المسجد اكان يضربه شئ فقال يا ابن اخي ليتنا تركناك
مستورا ثم تمثل الاحنف بقول الاعور الشحبي
وكاين ترى من ساكت لك معجب * زيادته ونقصه في التكلم
لسنا الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم
وكالذي حكى عن ابى يوسف الفقيه ان رجلا كان يجلس
اليه فيطيل الصمت فقال له ابو يوسف الاتسئل قال
بلى متى يفطر الصائم قال اذا غربت الشمس قال فان لم
تفرب الى نصف الليل قال فتبسم ابو يوسف وتمثل ببنتي
الخطباء جد جريد فقال *

عجبت بازراء العبي بنفسه * وصمت الذي قد كان بالعلم اعلا
وفي الصمت ستر للعي وانما * صحيفة لب المرء ان يتكلمها
وانظر كيف ابان الكلام عن جهل هذين اذ لم يكن لهما داع اليه
ولا روية فيما تكلم به ولو صدر عن روية ودعى اليه داع
لسلوا من شينه وبرء وامن عيبه ولذلك قال عليه السلام
لسان العاقل من وراء قلبه فاذا اراد الكلام رجع الى قلبه
فان كان له تكلم وان كان عليه امسك وقلب الجاهل
من وراء لسانه يتكلم بكل ما عرض له الشرط الثاني ان
ياتي بالكلام في موضعه فان الكلام في غير حينه لا يقع
موقع الانتفاع به وما لا ينفع من الكلام فهو غير ذي ان

فان قدم ما يقتضي التأخير كان عجلة وخرقا وان اخر ما
يقتضي التقديم كان توانيا وعجزا لان لكل مقام قولا وفي
كل زمان عملا واشهدوا *

تحدث بصدق ان تحدثت وليكن * لكل حديث من حديثك حين
وما القول الا كالتياب فبعضها * عليك وبعض في النجوت مصون
وقال آخر

تضع الحديث على ما وضعه * وكلامها من بعده تنزر
الشرط الثاني الاقتسار منه على قدر الحاجة لانه ان لم
ينحصر كان اما غيا وحصر ان قصر واما هذرا وخطا لان
كثرو يروى ان اعرابيا تكلم عند النبي عليه السلام فطول
فقال له عليه السلام كم دون لسانك من حجاب فقال
شفق * ان قال فان الله يكره الانبعاث في الكلام
فمنه الله ربه امر او جز في كلامه واقتصر على حاجته
وحكى ان بعض الحكماء راي رجلا يكثر الكلام ويقول السكوت
فقال اذا * بل انما خلق لك اذنين ولسانا واحدا ليكون
ما * ما تكلم به وذهب بعضهم الى ان الكلام
اذا كثرت كثر نسبه يا فهو البيان والسر الحلال وقيل لا ياس
ابن ميمون * الاكثر الكلام قال افتمعون
* لا بل صوابا قال فالزيادة من الخير
خبر * عن الجاحظ انه قال ليس الامر كما قال لان الكلام
غامة ولذا طم السامعين نهاية وما فضل عن مقدار الاحتياج
* * * * * فذلك الفاضل هو الهدر
وقال بعض البلغاء عى تسلم به خير من نطق تندم عليه

فاقصر من الكلام على ما يقيم حجتك ويبلغ حاجتك وإياك
 وفضوله فانها تزل القدم وتورث الندم وقال بعض
 الفصحاء فم العاقل ملجم اذا هم بالكلام اجم وفم الجاهل
 مطلق كلما شاء اطلق وقال الشاعر *
 ان الكلام يغفر القوم طوته * حتى يلج بهم عى او اكثار
 وقول الجاحظ امثل لان الاكثار من الكلام وان كان
 صوابا يمل السامع ويكل الخاطر فهو صادر عن اعجاب
 لولاه لقصر عنه ومن اعجب بكلامه استرسل فيه
 فيكثر زلاله ويدوم عثاره وفي الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان ابغضكم الى المتغيهق
 المكثار والململ المهدار والله اعلم الشرط الرابع هو
 اختيار اللفظ الذي يتكلم به لان اللسان عنوان الانسا
 يترجم عن مجهوله ويبرهن عن محصولة فلزمه ان يكون
 بتهذيب الفاظه جديرا وليس يصح اختيار الكلام الا
 لمن اعتاد البلاغة ولزم الفصاحة فلا ياتي بلفظ مستكره
 ولا بمعنى مختل لان البلاغة ليست معاني مقدرة ولا
 الفاظا عارية وانما البلاغة ان تكون المعاني الصحيحة
 مستودعة في الفاظ صحيحة فصيحة فتكون فصاحة
 الالفاظ مع صحة المعاني هي البلاغة وقيل للميونا في
 ما البلاغة قال اختيار الكلام وتصحيح الاقسام وقيل
 للرومي فقال حسن الاقتصاد عند البديهة والقراءة يوم
 الاطالة وقيل للعربي فقال ما حسن ايجازه وقل مجازه
 وقيل للحضرمي فقال ماكثر اعجازه وتناسبت صدوره واعجازه

قال الشاعر * * *

خير الكلام قليل * على كثير دليل
والعى معنى قصير * يحويه لفظ طويل
وفي الكلام فضول * وفيه قال وقيل

واما صحة المعاني فتكون من ثلاثة اوجه احدها ايضاح
تفسيرها حتى لا تكون مشكلة ولا جملة والثاني استيفاء
تفسيرها حتى لا يدخل فيه ما ليس منها ولا يخرج عنها
ما هو منها والثالث صحة مقابلاتها اعنى مقابلة المعنى
بما يوافقه في الاشتلاف او بما يضاده مع الاختلاف
واما فصاحة الالفاظ فتكون من ثلاثة اوجه احدها
مجانبة الغريب الوحشي حتى لا يوجب سمع ولا ينفرد منه
طبع والثاني تنكب اللفظ المستعمل والعدل عن
الكلام المسترذل حتى لا يستسقطه خاصي ولا يذنب
عن فهمه عامي والثالث ان تكون بين الالفاظ ومعانيها
مناسبة ومطابقة فالمناسبة معناها ان يكون المعنى
يليق ببعض الالفاظ والمطابقة معناها ان تكون الالفاظ
كالقوالب لمعانيها فلا يزيد عليها ولا ينقص منها وقد
قال بعض البلغاء لا يكون البليغ بليغا حتى يكون معنى
كلامه اسبق الى فهمك من لفظه الى سمعك وامسا
معاطات الاعراب وتجنب اللحن فانما هو من صفة الصواب
والبلاغة اعلى منه رتبة واشرف منزلة وليس لمن
لحن في كلامه مدخل في الادباء فضلا عن ان يكون في
عدد البلغاء الفصحاء واعلم ان للكلام آدابا ان اغفلها

المتكلم اذهب روثق كلامه وشغل الناس عن محاسن لفظه
مساوى ادبه منها ان لا يتجاوز في مدح ولا يسرف في
ذم وعلى ان السلامة من الكذب فيها متعذرة وحكي
عن الاحنف انه قال سهرت ليلتي اتفكر في كلمة ارضي بها
سلطاني ولا اسخط بها ربي فما وجدت لها وعن ابن مسعود
انه قال ان الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه ويخرج
ومامعه دينه قيل وكيف ذلك قال يرضيه بما يسخط
الله تعالى قال وسمع ابن الرومي رجلا يصف رجلا ويربالغ
في مدحه فقال ابن الرومي *

اذا ما وصفت امرء الامر * فلا تغفل في وصفه واقصد
فانك ان تغفل تغفل الظن * ان فيه الى الامد الابعد
فيضول من حيث فتحته * بفضل المغيب على المشهد
ومنها ان لا تتبعه الرغبة ولا الرغبة على الاسترسال في
وعدا ووعيد يعجز عن الوفاء بها فان من اطلق بها لسانه
ولم يستقل بها فعله صار وعدة نكثا ووعيده عجزا
وحكى ان سليمان عليه السلام مر بعصفور يدور حول عصفورة
فقال لا صحابه اتدرون ما يقول لها قالوا لا يا بني الله فقال انه
يخطبها الى نفسه وهو يقول زوجيني نفسك تسكنك
اي غرف دمشق شئت قال سليمان عليه السلام وكذب
العصفور غرف دمشق مبنية بالصخر وليس يقدر ان
يسكنها هناك ولكن كل خاطب كذاب ومنها ان يراعى
مخارج كلامه بحسب مقاصده فان كان ترغيبا قرنه
باللين والالط فان كان ترهيبا قرنه بالخشونة والعنف

لئلا يتعطل المقصود بهما ويصير الكلام لغوا وقد قال ابو
 الاسود الدؤلي لابنه اذا كنت في قوم فلا تتكلم بكلام من
 فوقك فيمقتوك ولا بكلام من دونك فيزدروك ومنها
 ان لا يرفع بكلامه صوتا مستقبجا ولا يترجع انزعاجا
 مستهجنًا وليكف عن حركة تكون طيشًا وعن اشارة
 تكون عيبًا فان نقص الطيش اكثر من فضل البلاغة
 وقد حكى ان الحجاج قال لا عرابي اخطيب انا قال نعم لولا
 انك تكثر الرد وتشير باليد وتقول اما بعد ومنها ان يجافي
 هجر القول وفحش الكلام وليعدل الى الكناية عما يستقيم صريحه
 ليبلغ الغرض ولسانه نزهة عن محمد بن علي في تاويل قوله
 تعالى واذا مروا باللقوم رواكروا اما قال كانوا اذا ذكروا الفروج
 كنوا عنها وما يجري مجرى فحش القول في وجوب اجتنابه
 ما كان مستنكرًا ظاهرًا وان كان مع التامل سليما مثل قول الشاعر
 انتي شيخ كبير كافربالله سيري * انت ربي والهي رازق الطفل الصغير
 يريد بقوله كافري لا بس لان الكفر في اللغة التغطية
 وقوله بالله سيري اقسام عليها بالله ان تسيرو وقوله انت
 ربي يعني مربى ولدك والهي رازق الطفل الصغير كما انه رازق
 الكبير انظر الى هذا التكلف البشيع ما اعتاض به صاحبه الا
 لوما به الكفر ان احسن فيه الظن او ذما ان قوى فيه الارتياب
 ولعل ما يكون ذلك الا من خطيع بطراوم تباشرق منها ان
 يجتنب امثال العامة الغوغاء ويختصص بامثال العلماء والادباء
 فان لكل صنف من الناس امثالا تشاكلهم فلا تجدد لساقط
 الامثال ساقطا قال الصنوبري *

وللسقاط امثال فمنها * تمثلهم لدا الشيء المريب
اذ لما كنت ذا بول صحيح * الا فاضرب به وجه الطبيب
ولذلك علمنا ان احدهما ان الامثال من هو اجسر الهمم مع مجرد لذى
الهمة الساقطة فلم يجد لذى الهمة الساقطة الامثلة مذكولا
والثاني ان الامثال مستخرجة من احوال الممثلين بها فحسب
ما هم عليه يكون امثالهم واعلم ان للامثال مواقع في الاسماع
وتأثيرا في القلوب لان المعاني بها لا تحته والعقول لها موافقة ولذلك
ضرب الله الامثال في كتابه واوضح بها الحجة على خلقه لانها مقبولة
في القلوب ولها اربعة شروط احدها صحة التشبيه واصابة
التمثيل والثاني ان يكون العلم بها سابقا والكلام عليها
موافقا والثالث ان يسرع وصولها الى الفهم من غير كد فكر
فاستخرجها الرابع ان يناسب حال السامع ليكون ابلغ
تأثيرا واحسن موقفا فاذا جمعت الامثال هذه الشروط الاربعة
كانت زينة الكلام وحلا المعاني والله اعلم واحكم وبالحول والموفق
* (الباب الثالث) * في تنزيه السمع اعلم ارشدك الله ان
كل لفظ يجب العقاب عليه حرام عليك الاستماع اليه فان
القائل والمستمع شريكان في شر القول وخيره قال الله سبحانه
وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم ايات الله يكفر بها الى قوله
انكم اذا مثلتم وفي الحديث المستمع شريك القائل والمستمع الى
الغيبة احد المقتابين قالوا يجب على الانسان ان يصون سمعه
عن لفظ المنكر والبدة والفحش والخنا كما انه واجب عليه ان
يصون لسانه عن التكلم به قال الله تعالى ومن الناس من يشتري
لهو الحديث الاية قيل انها نزلت في استماع الغنا وعن ابن مسعود

رحمه الله انه قال الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء
 الزرع وروى عن نافع انه قال سمع ابن عمر صوت زمارة راع
 فعدل راحلته عن الطريق وجعل اصبعيه في اذنيه وهو يقول
 يا نافع اسمع فاقول نعم حتى اذا قلت لا ارسل اصبعيه وعاود
 الطريق ويقال الاستماع الى الغناء ينبت النفاق في القلب
 ويحرق خصب الايمان وفي الحديث من سمع صوت غناء فالتذ
 به لم تقبل له صلاة الى ذلك الوقت من الغد ومن غنا كذلك ورد
 الخبر وعن محمد بن المكدر انه قال بلغنا ان الله عز وجل يقول
 يوم القيامة اين عبادي الذين كانوا ينزهون انفسهم واسماهم
 عن اللهزوم ثم امير الشيطان اطلوهم رياض المسك واخبروهم اني
 قد احللت عليهم رضواني وسئل القاسم بن محمد عن الغناء احرام
 هو فسكت ثم اعيد عليه السؤال فقال للسائل ان الحرام هو ما حرمه
 الله في القرآن ارايت اذا اوتي بالحق والباطل الى الله عز وجل في
 ايهما يكون الغناء قال السائل في الباطل قال له القاسم وانت فافت
 لنفسك وروى عن النبي عليه السلام انه قال من استمع الى حديث
 قوم وهم يفرون منه صب في اذنيه الا انك يوم القيامة وقال
 بعض العلماء اذا رايت قوما اجتمعوا للصوت الغناء فلعبوا ولهوا
 فاجتنبوهم فانهم عن سبيل الحق قد ضلوا وعموا وقال سنزهوا
 اصواتكم عن صوت الغناء والشتم فانه يقسى القلوب ويصم
 المسم ويخرج عظمة الله من قلب سامعه وينبت خصب النفاق
 في قلب قائله ولا تصفوا الفحشاء والكلام فانه شرككم ووبال عليكم
 فان الشر اذا ثبت في القلب صعبت على العبد معالجة زواله والخير
 اذا رسخ في القلب سهلت على العبد معالجة كماله ويقال نزه سمعك

عن كلام النساء فان فيه لذة ومكافاة من الفتنة فمن سمع كلاما
والتذبه اشتاق الى الرؤية فعلى العبد صيانة سمعه عن الخساسة
وفضول الكلام وذلك لامر من احدهما كما قدمنا ان المستمع شريك
القائل قال الشاعر *

تحر من الطرق او ساطها * وعد عن الجانب المشتبه
وسمعك صن من صواع القبيح * كصون اللسان عن النطق به
فانك عند استماع القبيح * شريك لقائله فانتبه
والامر الثاني ان ذلك يهيج الخواطر والوساوس في القلب ثم
تبدد والاستغفال من البدن فايبقى بعد ذلك شئ للعبادة ويقال
مثل الكلام الذي يقع في قلب انسان وسمعه كالطعام الذي يقع
في جوفه منه الغذاء النافع ومنه السم النافع بل بقاء الكلام
في القلب اعظم واطول لان الطعام يزول عن المعدة وله دوايز يزل
عن الجسم اثره واما الكلام في القلب فربما يبقى طول عمر الانسان
ولا ينساه فان كان كلاما رديا فلا يزال يتبعه ويعنيه ويتردد
بسببه وساوس في القلب يحتاج ان يعرض عنها وعن ذكرها
ويستعيذ بالله من شرها ولا يامن ان تحمله على بلية توقعه
في آفة عظيمة بسبب ذلك ولو حفظ سمعه عما لا يعنيه
لكان من هذه المؤنة مستريحاً قال *

احب الفتى ينفي الفواحش سمعه * كان به عن كل فاحشة وقرا
سليم دواعي الصدر لا باسط اذى * ولا مانع خيرا ولا قائل هجرا
وروى عن الحسن انه قال ان المؤمن اسير في الدنيا يسعى في فكك
رقيبته لا يامن شيئا حتى يلقي الله تعالى يعلم انه ما خوذ عليه في
لسانه وسمعه وسائر جوارحه والله اعلم *

* (الباب الرابع) * في غض البصر أعلم أن لكل شيء
 سببا وسبب العفة غض البصر فليحذر الإنسان أن ينظر إلى ما
 حرم الله عليه تلذذا ولا يحفظ من خطاب سيده ما عهد به إليه
 قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم الآية يعني يكفوا
 عن النظر إلى ما لا ينبغي لأن الله تعالى أنما خلق العينين ليهتدي
 بهما العبد في الظلمات ويستعين بهما في الحاجات وينظر بهما إلى
 ملكوت الأرض والسموات فيعتبر بما فيها من الآيات فالواجب
 أن يحفظها الإنسان من ثلاثة أشياء أحدها أن لا ينظر إلى غير
 ذات محرم منه وقد جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال النظر إلى محاسن النساء سبب مسموم من نبال
 إبليس فمن غض بصره إذا قه الله عبادة يجد طعم لذتها
 وروى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نظر إلى امرأة
 مكشوفة الرأس فصام لذلك سنة وعن محمد بن سيرين أنه
 قال ما تثبت في وجه امرأة قط الا ثلاث نسوة أمي وأختي
 وأما رق ويقال إن حسان بن أبي سنان انصرف من العيد
 فقالت له امرأته كم من امرأة حسنا نظرت إليها اليوم فقال
 لها ويحك ما جاوز بصري إبهامي منذ خرجت عنك حتى رجعت
 إليك وقال بعض العلماء النظرة الأولى فجأة والثانية فتنة
 والثالثة ريبية ومن كتاب محجة السعادة قال ولا تجعل محاسن
 النساء علفا لعينيك فتخرج عظمة الله من قلبك فإن النظر
 إلى محاسن النساء خربة للدين فانهن شباك نصيب فيصطاد
 بهن اللعين فاحذروهن فانهن كل جهنم لا عينكم وسموم
 أراقبها لفر وجكم وقسوة تميت قلوبكم ومرض يشين

ايمانكم وداء يبعدكم عن مليكم فلمن تمثيل يعرض عنها خياركم
 ويستنشقها شراركم وقال ابن عبد الله محاسن النساء بحر
 من سم نافع وغض البصر سفينة من عود مانع فمن ركب
 السفينة نجا ومن تخلف عنها غرق وقال بعض المتقدمين
 لا يجوز ترديد النظر الى امرأة شابة من ذوى المحارم الا عند
 الضرورة كالشهادة ونحوها وانما ايج النظر الى النساء
 القواعد التي لا يرجون نكاحا والسلامة من ذلك افضل
 وقال ابن عبد الله يا ابن آدم دينك قطن ومحاسن النساء زيت
 ومكاند الشيطان نار واياك والجمع بينهم فانه مراد الشيطان
 وامنيته والثاني ان لا ينظر بها الى الصور المليحة بشهوة
 قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم الى قوله ذلك
 اذكى لهم ويقال في هذه الآية ثلاثة معان تاديب وتنبيه
 وتهديد اما التاديب فقوله قل للمؤمنين يغضوا الآية وهو
 امر واجب لا بد للعبد من امتثاله والتاديب باداب سيده والا
 فقد استحق للعقاب والطرده والحجاب واما التنبيه فقوله
 ذلك اذكى لهم اى اطهر لقلوبهم لان الزكاة الطهارة وقيل
 اذكى لهم ابنى خيبرهم واكثر لان الزكاة فى الاصل النمو
 والزيادة فنبه ان فى غض البصر تطهير القلب وتكثير
 الطاعة والخير وفى ارساله بالنظر الى الحرام تعمد اذنب كبير
 وربما فسد به القلب ابدا وقد ورد فى الخبر ان العبد لينظر
 النظرة ينفل فيها قلبه كما ينفل الاديم فى الدباغ لا يستفغ به
 ابدا واما التهديد فقوله ان الله خير بما يصنعون وقوله
 يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وينشد *

ان العيون على القلوب اذا اجنت * كانت بليتها على الانسان
وقد روى عن عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظرة
فانها تزرع في القلب شهوة وكفى بها صاحبا فستة وقال
علي بن ابي طالب العيون مصائد الشيطان وقال النبي
عليه السلام لعل بن ابي طالب لا تتبع النظرة النظرة
فان الاولى لك والثانية عليك وفي قوله لا تتبع النظرة
النظرة تاويلان احدهما لا تتبع نظرك عينك نظرك قلبك والثاني
لا تتبع النظرة الاولى التي وقعت سهوا بالنظرة الثانية
التي توقعها عمدا وقال بعض الحكماء من ارسل طرفه اورده
حتفه واطال اسفه وقال ذوالنون نعم حاجب الشهوة
غض البصر قال الشاعر *

وانت اذا ارسلت طرفك رائدا * لعينك يوما تتبعك المناظر
رايت الذي لا كله انت قادر * عليه ولا عن بعضه انت صابر
وفي المثل رب حرب جنيت من لفظه وعشق غرس من لحظة
ومن كتاب محجة السعادة قال ابن عبد الحميد غصوا ابصاركم
عن محارم الله عز وجل تجل عظمته في قلوبكم وتجول في ملكوت
السماء عقولكم وقال ابن عبد الله غصوا ابصاركم فانه يزيد
الايمان كما لا يزيد المؤمن جمالا ويزيد الشيطان نكالا
وتتجدد لذات الطاعة في قلوبكم وتتبدل معالم الايمان في
صدوركم قال ابن عبد الحميد رايت امرأة كنت اعرفها مجتازة
لبعض حاجاتها فمرت برجل فاهتز لرؤيتها اهتزازا عظيما
وانا انظر اليه فنظر اليه ابن عبد الله وقال له اردد نظرك
واغضض بصرك واغتمم عمرك واحذر الاناث وابذ الشهوات

فان العرضات وكل شهوة تزول تورث حزنا يطول ولا تقزع
 من الشربا يا هو عندك مقفول فان شر الذكور من تلذذها لمحظور
 وهتك المستور ولا تجعل دينك نفقة لشهوتك ولا محرما
 طعاما لمقلتك ولا تحول دنياك من آخرتك فان النظر الى الشر شر
 والوقوف مع الحق مروءة يخفى على الله من امرك امر ولو عرفت
 ما خلقت له لاشتغلت عما انت فيه لكن الغافلون في سكرة
 وحيرة وروى ان بعض العلماء كان اذا مشى لم يلتفت وكان
 يقول من هو ن العالم ان يكثر الالتفات اذا مشى ويقال كثرة
 الالتفات من علامة النفاق وروى ان رجلا وقف على باب
 النبي عليه السلام ليستاذنه فوقف على الباب فقال له النبي
 عليه السلام هكذا عنك انما الاستئذان لاجل النظر وعن
 سعيد بن جبير انه قال انما جاءت فتنة داود عليه السلام
 من اجل النظر فقال داود لابنه سليمان عليه السلام امش
 خلف الاسد والاسود ولا تمش خلف المرأة وقيل ليحيى بن
 زكريا عليه السلام ما بدأ الزنا قال النظر والتمني وعن عبد
 الله بن مسعود رضى الله عنه لان يزاحم احدكم جملا اجر
 مطليا بقطران احب اليه من ان يزاحم امرأة وقال مجاهد
 غرض البصريورث محبة الله تعالى ويقال كان الربيع بن خثيم
 من مداومته على غرض البصر ان النساء اذا مررن به كن يقلن
 ما اجله الا انه اعشى وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 انه قال من سره ان ينظر الى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فليتنظر الى هدى عمرو بن الاسود كان اذا خرج من بيته خرج
 متقنعا بثوبه اخذا بيمينه على شماله يمشى الى المسجد وينظر

الى موضع قدميه واذا دخل المسجد قال الحمد لله رب العالمين
الذي عافاني من الخبيث وانشدوا المجد والوراق *
من اطلق الطرف اجتنأ شهوة * وحارس الشهوة غرض البصر
يطوى لسان المرء اخباره * والطرف لا يملك طي الخبر
وللدارمى

ما ضر جارا الى اجاوره * ان لا يكون لبابه ستر
غيره

واذا بدت لي جارتى فرايتها * فمن المروءة ان اغض جفونى
ويقال نظر بعض القراء الى غلام بشهوة فعوقب بنسبىات
القرآن ويقال نظر حماد بن الهيثم الى غلام فقال كم من عزيز
اذله الله بنظرة جعلها سببا لخسران ديناه واخرته فلقية
وهو عليه بها ساخط شغله بوجه خائل وبلاء قاتل فاحبط
الله عمله وخيب من عقوه امله قال ونظر طلحة بن رويم الى
غلام فقال ويحك يا عين كم تنظرين ومن نظر الله اليك لا ترعوين
ومن اليم عقابه لا ترهبين ومن شديد وعيده لا تخافين وفيما
يدنيك من جناته لا ترغبين حتى متى انا من نظرك فى عناء
وقلبى منك فى بلاء وجسمى منك فى ضنى اتاح الله لك العى
وحكم لي عليك باحسن القضاء حتى لا تنظرين ارضا ولا ساء
وعوضنى منك جميل الرضى قال ونظر غانم بن هشام الى
غلام فقراذرنى ومن يكذب بهذا الحديث سندت رجم من
حيث لا يعلمون ثم قال اللهم لا تستدرجنا من حيث لا نعلم
وارجع بنا الى توبة تقربنا من رحمتك وتدنينا من عفوك
ولا تسلط علينا الحظاات هي اعلم فى قلوبنا من السيوف المرفعا

ماثل

والمنايا القاضيات قال بعض الشعراء *
 ساقط في القيود البلياء * ان طرفي على الفؤاد مشوم
 ان يكن ينفع البكاء عليهم * فابك حتى تموت يا محروم
 وقال ونظر تميم بن علوان الى غلام فقال واشؤم نظري
 واشؤم صباحي قيل له ما امرك قال نظرت الى وجه خلقه
 الله بلاء الناظرين وفتنة للعاصين وقد تحوفت ان اكون
 في نظري هذا من جملة الفاسقين قال ونظر امية بن اب
 المصلت الى غلام فقال اين الفرار من سجن الله وقد
 بملائكة غلاظ شداد تبارك الله ما اعظم ما امتحنني
 به من النظر الى هذا الغلام ما شبهت نظري اليه الابنار
 وقعت في قصب يوم ريح عاصف فما ابقته ولا تركت ثم
 قال استغفر الله مما جنته عيناى على قلبي لقد خفت ان لا
 انجو من معرفته ولو وافقت القيامة بعمل سبعين صديقا
 ثم بكى حتى كاد ان يقضى ثم قال يا طرفي والله لا شغلنك
 بالبكاء عن النظر الى البلاء ونظر الحكم الى غلام فقال عيون
 تنظر وقلوب تشغل ونفوس تذهل وارواح تذهب اجساد
 تنضى واعمار تقنى وصحف لا تطوى وكتب لا تبلى وذنوب
 لا تنسى فسبحان من اضحك هذه العيون بالنظر الى المنايا
 القاضيات فليتها اذن نظرت ما ابت ولا رجعت قال شع
 يقولون لا تنظر فتلك بلية * بلى كل ذي عينين لا بد ناظر
 وقال بعض الصوفية رايت راهبا في بعض بلاد الشام قد
 اشرف من صومعته وهو يكلم غلاما جليلا من النصاري
 ويتيسم اليه فقلت له ينبغي لمن كان بهذه المنزلة ان

الراهب ان لا يتبسم في وجه من لا تؤمن فتنته عليه ولا
سرعة احتيال الشيطان اليه قال فبكى فقال هو لعمري
كما قلت غير اني اعاهد الله تعالى ان لا افتح عيني سنة عقوبة
لها ثم غص عيني به وادخل راسه في صومعته فانصرفت
عنه وهو يبكي وينحب قال ونظر بعض الصوفية الى
غلام فقرا وعنت الوجوه للحى القيوم الآية ثم قال كانت
عيوننا ليست لها اطباق وكان نفوسنا ليست لها اغلاق من
نظرة تطغيها وشهوة تردبها قال ونظر على بن طاهر الى
غلام فقال ان العيون رسل القلوب الى حاجتها مساعده لها
على شهواتها ولا اعلم رسولا اشد خيانة ولا اذل على بليّة
كامنة منها احذر ان يانفسي من نظريكون اوله حيرة وآخره
حسرة قال ونظر احمد بن ابي الحواري الى رجل يضاحط
غلاما جميلا فقال ايها الناظر الى هلكته والواقف على
معرفته لقلّة معرفته هل تدري بين يدي من انت واقف
قال وبين يدي من انا قال بين يدي من تمور السماء لهيبته
وتسير الجبال لخشيته وتقف المياه بقدرته وتسكن
الرياح لعظمته وتذل الملوك لغزته فقال فسقط الرجل
مغشيا عليه وانشكروا *

نظرت عيني كحيني * منظر اوافق شيتي
وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
العينان تزنيان وزناهما النظر واليدان تزنيان وزناهما
المس والرجلان تزنيان وزناهما المشي والقلب يمني
ويشتهي ويصدق ذلك ويكذبه الفرج الثالث ان لا ينظر

بها الى عورة آدمى ذكر كان او انثى وقد قال عليه السلام
 ملعون من نظر الى عورة اخيه او قال الى فرج اخيه وقال
 لعن الله الناظر والمنظور اليه يعنى في امر العورة قال انثى
 عورة بجميع بدنها وعورة الرجل من السرة الى الركبة والامة
 مثل الرجل في العورة ولكن نظر الشهوة حرام الى الرجال
 والنساء وعن ابى الدرداء انه قال من غض بصره عن
 نظرة الحرام زوج من الحور العين حيث احب ومن اطاع
 في بيوت الناس حشر يوم القيامة اعشى وعن داود الطائى
 انه قال لرجل وقد احد النظر الى بعض من ينظر اليه قال
 يا هذا اردد نظرك اليك فانه بلغنى ان الرجل يسئل عن
 فضل نظره كما يسئل من فضل عمله قال وسئل يحيى بن
 معاذ عن سبب الذنب فقال عقل ما تقول فانها من مسائل
 الصديقين اكشفه لك فان للذنب اسبابا ظاهرة وباطنة
 فاول سببه الخطرة فان تداركتها ذهبت والاتولدت منها
 الفكرة فان تداركتها ذهبت والا امتزجت الوسوسة بالفكرة
 فتولدت بينهما الشهوة فان تداركت الشهوة بطلت وهذا
 كله بعد في الباطن والا تولد منها الطلب فتقع في اسباب
 الظاهر في الطلب والسعى والوجود والموافقة قال فحرب
 الصديقين مع الخطرة وحرب الابدال مع الفكرة وحرب
 الزاهدين مع الشهوة وحرب التوابين مع الطلب وحرب
 اهل التخليط مع الفكر وقال غيره اول الذنب النظرة ثم الخطرة
 الى سائر اسبابه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 من اطاع في كتاب اخيه بغير اذنه فكأنما ينظر في النار وجلة

الامر ان الله حرم النظر بالشهوة والنظر الى كل عورة والنظر
 الى كل مستور عن الناس من كتاب سرا وبیت فيه حرمة
 والنظر الى المسلم بعين المحقرة والنظر الى الدنيا بعين الرغبة
 واما النظر الى المباح فليس بحرام ولكن التنزه عن كثرة
 النظر افضل وفيما يروى عن بعض الحكماء انه قال اصل فساد
 الدنيا والدين في الفضول الاربعة فضول الكلام وفضول الطعام
 وفضول اللباس وفضول النظر وقال بعض العلماء كل كلام
 ليس بذكر الله فهو لغو وكل صمت ليس فيه تفكر فهو سهو وكل
 نظر ليس فيه اعتبار فهو لغو وقال بعضهم البصر شبيه بالمرأة
 المصقولة ومحاسن النساء تتجلى فيها والقلب ناظر لما يتجلى في
 المرأة فيلتذ به فيكون ضعف همته وعي بصيرته بقدر ما
 تمكن فيه من لذة ما يتجلى في المرأة فاذا نظر في انواع الملكوت
 عشى عنها واذا نظر الى ظلمة ما يتجلى في المرأة ارتاح الى ذلك
 قال ومثله ايضا كمثل العين المرمودة اذا نظرت الى شعاع
 الشمس او ضوء النهار عشت عن ذلك واذا نظرت الى سواد
 الظلمة ارتاحت اليها فمن كانت هذه صفته كانت ناصيته
 بيد الشيطان قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض
 له شيطانا الاية فهذه صفة القلب الاعمى على الحقيقة
 فانها لا تقى الا بصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور واعلم
 ان حفظ الجوارح وريضة وترك الفضول فضيلة قال الله
 سبحانه ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا
 وينشد لابراهيم الشامي *
 يا من يبيت على اللذات معتكفا * هل انت عن طلب اللذات مزجر

وعامل المحل سوف تشكده * يوما تكور فيه الشمس والقمر
 لا تحقرن يسير الخير تفعله * فرب تنفع لشيء وهو يحقر
 وجانب الشر لا تسلك طريقته * ولا يكن لك في أصحابه أثر
 فكل نفس ستجري بالذي عملت * وليس للخلق من ديانهم وزر
 تاتي الجلود وايدينا وارجلنا * فيشهدون معا والسمع والبصر
 فنبشني كل من كانت جوارحه * هي الشهود عليه كيف يعتذر
 ام اين يهرب ام ماذا يقول وهل * يطيق دفعا لها ام كيف ينتصر
 * (فصل) * في ضبط الفرج عن الحرام قال الله تعالى
 والذين هم لفروجهم حافظون الاية وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال احب العفاف الى الله الفرج والبطن
 وقال عليه السلام من وقى شر ديبه ولقلقه وبقببه فقد
 وقى يريد بد ديبه فرجه ولقلقه لسانه والقبب البطن
 وروى ان معاوية سال عمر عن المروءة فقال تقوى الله وصلة
 الرحم وسال المغيرة فقال هي العفة عما حرم الله والحرفة فيما
 احل الله وسال يزيد ابنه فقال هي الصبر على البلوى والشكر
 على النعماء والعفو عند المقدرة فقال معاوية انت مني حقا
 وقال انوشروان لابنه هرمز الكامل المروءة من حصن دينه
 ووصل رحمه واكرم اخوانه وقال بعض الحكماء من احب
 المكارم اجتنب المحارم ويقال عار الفضيحة يكدر لذتها
 وانشد للحسن بن علي * * *
 الموت خير من ركوب العكار * والعار خير من دخول النار
 والله من هذا اوهذا جكار * اعلم انه لا يصل العبد الى
 حفظ الفرج الا بحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن

الفكرة وحفظ البطن عن الشبهة والشيع فان هذه مفارص
 الشهوة ومحركاتها فاذا لم يحترس من ذلك غاية الاحتراس
 فانه قل ما يجو من شرف رجه فان فكر في الزنا ولم يفعله كان
 كما روى عن عيسى عليه السلام انه قال يا معشر بني اسرائيل
 ان موسى نهاكم عن الزنا فنعما نهاكم عنه واني انهاكم ان تحذروا
 به انفسكم فان مثل من حدث به نفسه ولم يعمل به كمثل بيت
 من خرف يوقد فيه فان لم يحترق اسود من الدخان فلم يرك
 لكذلك فان وقع في زنا الفرج سلب الايمان كما قال عليه
 السلام اذ ازن الزاني سلب الايمان واذا تاب البسه وقال
 عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن مع ما
 ينضم الى سلب الايمان من عقوبات الدنيا والآخرة كما روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والزنا فان
 فيه ست خصال ثلاثا في الدنيا وثلاثا في الآخرة فاللواتي
في الدنيا يقطع الرزق ويذهب بالبهاء ويعجل الفناء واللواتي
في الآخرة سوء الحساب وسخط الرحمن والخلود في النار وقد
 قال الله تعالى ولا تقرى الزنا انه كان فاحشة ووجب عليه
 الحد في الدنيا بالجلد والرجم مع ما يتجمل صاحبه من العار
 سواء هذا الزنا كان منه بالاناث او بالذكور او بالبهائم وقد
 قال الله تعالى محذرا عن لوط عليه السلام اتا تون الذكر ان من
 انعمالين الآية وقال عليه السلام لعن الله من عمل عمل قوم لوط
 قالها ثلاثا ثم قال من وجد تموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
 والمفعول به وذكر عن ابى بكر رضي الله عنه في رجل وجد في بعض
 نواحي العرب ينكح كما تنكح المرأة وقامت عليه بذلك بيينة

فكان أشدهم فيه قول علي بن أبي طالب وقال إن هذا ذنب
لم نقص الله به أمة من الأمم الأمانة واحدة فصنع الله بها
ما علمتم أرى أن تحرقه بالنار فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد
أن يحرقه بالنار فحرقه بالنار فيما بلغنا غير واحد من الأمراء
وأوجب طائفة على فاعله الرجم أحسن أولم يحسن روى
ذلك عن علي أيضا وابن عباس وجابر بن زيد والشعبي وغيرهم
وذكروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اقتلوا
البهيمة ونالكها وقيل إن امرأة سألت جابر بن زيد رضي الله عنه
فقال إن زوجي كان يأتي شاتي فيحمل لي لبنها فقال تسكين
عن لبن شاتك وقد حرم عليك زوجك فكره جابر لبنها وقد
كرهوا أن يستمني الرجل بيده لقوله تعالى والذين هم لفروجهم
حافظون وروى أن ابن عباس أو غيره سئل عن ذلك فقال
ذلك نأثك نفسه ويقال أنه يحيى يوم القيامة ويده حبل
منه وروى أن شابا كان في مجلس ابن عباس فلما افرق
المجلس بقي الشاب فسأله ابن عباس فقال أردت أن أسألك
وأنا أبطك وأهابك فقال ابن عباس العالم بمنزلة الوالد
فما أفضيت به إلى والدك فافض به إلى عالمك فقال أيسن
لي زوجة وربما استمني بيدي فأعرض عنه ابن عباس
ثم قال أف وتفتكاح الأمة خير منه ودون غير من الزنا
والله أعلم وأحكم وروى أن قوم لوط كانت فيهم عشر خصال
فأهلكهم الله بها كانوا يغفطون في الطرقات وتحت الأشجار
المثمرة وفي المياه الجارية وفي شطوط الأنهار وكانوا يقدفون
الناس بالخصى فيعورونهم فاذا اجتمعوا في المجالس اظهروا المنكر

باخراج الریح منهم واللطم على رقابهم وكانوا يرفعون ثيابهم قبل
 ان يتغطوا وياتون الطامة الكبرى وهي اللوطية قال الله تعالى
 انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديك المنكر
 ويلعبون بالحمام ويرمون بالجملا مق وضرب الدفوف وشرب
 الخمر وقص المحبة وتطويل الشارب والتصفيق ولبس الحرير
 وترديد عليهم هذه الامة باتيان النساء بعضهم بعضا *
 * (فصل في) * اعلم ان الداعي للزنا شيان احدهما ارسال
 الطرف وقد تقدم فيها ما فيه الكفاية والثاني اتباع الشهوة
 لانها خدعة للعقول مستحسنة للقبائح وليس عطيلا
 وهي له سبب ولذلك قال النبي عليه السلام اربع من كن
 فيه وجبت له الجنة وحفظ من الشيطان من ملك نفسه
 حين ترغب وحين ترهب وحين تشتهي وحين تفضب
 وقهرها عن هذه الامور يكون بثلاثة امور احدها غصن الطرف
 عن اثارها فانه الرائد المهلك والرسول الخائن المهلك وروى
 عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تقبلوا
 الى بسبب اتقبل لكم الجنة قالوا وما هي يا رسول الله قال
 اذا حدث احدكم فله يكذب واذا دعى منكم فلا يخلف واذا اوتمن
 فلا يخن ونمضوا ابصاركم واحفظوا افواهكم وكفوا ايديكم
 والثاني ترغيبها في الامور الحرام واقتناعها بالمباح بدلا
 لان الله عز وجل يحب من اعطى حراما ينجس به يديه
 لما عليه من النجاسة التي لا يزيلها الا بالماء الطاهر
 على ما في الحديث من ان الله عز وجل يحب من اعطى حراما ينجس به يديه
 عنه انه قال من اعطى حراما ينجس به يديه

الا واعني عنه الثالث اشعار النفس بتقوى الله عز وجل
 في اوامره واتقاؤه في زواجره والزامها بالزم من طاعته وتحذيرها
 ما حذر من معصيته واعلامها انه لا يخفى عليه ضمير ولا يغرب
 عنه قطير وانه يجازي المحسن ويكافئ المسيئ بذلك نزلت
 كتبه وبلغت رسله وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان آخر
 ما نزل من القرآن واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية وآخر
 ما نزل من التوراة اذ لم تسبح فاصنع ما شئت وآخر ما نزل من
 الانجيل شر الناس من لا يبالي ان يراه الناس مسيئا وآخر ما
 نزل من الزبور من يزرع خيرا يحصد غبطة واعون الاشياء
 على ترك الزنا ومخالفة الهوى الصبر وادامة الصوم مع تقليل
 الطعام واشغال النفس مع الحياء وهو على ثلاثة اوجه
 احدها حياؤه من الله تعالى والثاني حياؤه من الناس
 والثالث حياؤه من نفسه فاما حياؤه من الله تعالى فيكون
 بامثال اوامره والكف عن زواجره وعن ابن مسعود رضي الله
 عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا
 من الله حق الحياء قيل يا رسول الله كيف تستحي من الله
 حق الحياء قال من حفظ الراس وما حوى والبطن وما وعى
 وترك زينة الحياة الدنيا وذكر الموت واليلا فقد استحي من
 الله حق الحياء وروى ان علقمة بن علانة قال يا رسول الله
 عظمي فقال استحي من الله استحياء كمن ذى الهيبة من
 قومك وهذا النوع من الحياء يكون من قوة البقين وقد
 قال عليه السلام الحياء نظام الايمان فاذا انحل نظام الشيء
 تبدد ما فيه وتفرق واما حياؤه من الناس فيكون بكف

الاذى والمجاهرة بالقبيح وقد قال عليه السلام ان من تقوى الله اتقاه الناس وروى ان حذيفة رضى الله عنه اتى الجمعة فوجد الناس قد انصرفوا فاستنكب الصريق عن الناس فقال لا خير فيمن لا يستحي من الناس وينشد لبشار بن برد *

ولقد انصرف القواد عن الشئ * حياء وجبة في السواد
امسك النفس بالعفاف وامسى * ذاكر في غد حديثا لا عاد
وهذا النوع من الحياء يكون من كمال المروءة وجب الشاء ولذلك
قال عليه السلام من اتقى جلباب الحياء فلا غيبة له يعنى لقله
مروءته وقال ايضا ان من مروءة الرجل مشاء ومدخله ومخرجه
ومجلسه والفه وجليسه واشتد لبعض الشعراء *

واعرض عن مطاعم قدارها * واتركها وفي بطنى انطواء
اما والله ما فى العيش خير * ولا الدنيا اذا ذهب الحياء
ورب قبحة ما حال بينى * وبين ركوبها الا الحياء
اذا رزق الفتى وجهها وقوحا * تقلب فى الامور كما يشاء
وعن النبى صلى الله عليه وسلم يقال ما ادرك الناس من كلام النبوة
اذا لم تستحي فاصنع ما شئت قيل معناه اذا لم يستحي دعاه
ترك الحياء الى ان يعمل ما يشاء فليس يستحي فان الحياء يردع
الا انسان وقيل معناه اذا عرضت عليك افعالك التى هممت
بها فلم تستحي منها فاصنع ما شئت منها قال الشاعر
اذا لم تخش عاقبة الليالى * ولم تستحي فافعل ما تشاء

آخر

اذا لم تصنع عرضا ولم تخش خالقا * ولم تخش مخلوقا فاشئت فاصنع
واما حياؤه من نفسه فيكون بالعفة وصيانة الخلوات

وقد قال بعض الحكماء ليكون استحياءك من نفسك أكثر
 من استحيائك من غيرك وهذا النوع من الحياء قد يكون
 من فضيلة النفس وحسن السرية فمضى كل حياء الانسان
 من وجوهه الثلاثة فقد كملت فيه اسباب الخير وانتفت
 عنه اسباب الشر مع ما قدمنا من مجاهدة النفس وترك
 الخلوة بمن لا تؤمن منه الفتنة والتباعد عنهم فان ذلك
 من اقوى اسباب السلامة قال الشاعر *

واني ليشينني عن الجبل والحنا * وعن شتم ذي القربى خلائق اربع
 حياء واسلام وتقوى واننى * كثرهم ومثلى عن يضر وينفع
 ولا ينبغي للانسان ان يحسن الظن بنفسه فيخلو بمن لا
 تؤمن فتنته من امرأة او غلام اعتمادا على انه قوى على مجاهدة
 نفسه عند هجوم الشهوة عليه قال الشاعر *

لا تأمن على النساء اخاخي * ما في الرجال على النساء امين
 كل الرجال وان تعف جرده * لا بد ان بنظره سيجن
 وهذا يوسف الصديق صلى الله على نبينا وعليه في عصمته
 يقول ان النفس لامارة بالسوء الآية وقال رب السجن
 احب الي مما يدعونني اليه والاتصرف عني كيدهن اصب اليهن
 واكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن
 الآية وقال عليه السلام لا يخلون احدكم بامرأة ليست بذات
 محرر منه فان الشيطان احدهما او قال ثالثهما وليحذر ايض
 عن مواضع التهمة فان من يدخل مداخل السوء يهيم وكفى
 بصاحب التهمة شرا ان صحت عليه التهمة افتضح وان لم
 تصح ارتهن في الاتمة المتهمين وتجل ذلة المذنبين وقد

قال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وليحذر ان
يجعل الى نفسه سبيلا من تصديق التهم فاكل ريبة ينفيها
حسن الثقة هذا رسول الله وهو ابعد خلق الله من الريب
واصونهم عن التهم وقف مع زوجته صفية ذات ليلة على
باب مسجده يحادثها وكان معتكفا فربه رجلان من الانصاف
فلما راياه اسرعا فقال لهما على رسلكما انها صفية بنت حيي
فقالا سبحان الله او يتخالجانا شك فيك يا رسول الله فقال
مه ان الشيطان ليحري من احكم مجري كحه ودمه فخشيت
ان يقذف في قلوبكما سوءا فكيف بمن تخالجت فيه الشكوك
وركبت فيه الشهوات وليس بمعصوم هل يعري في مواقف
الريب من قاذف محقق ولا ثم مصدق وقد روى ان فسخ
الموصلي انه قال صحبت ثلاثين شيخا كانوا يعدون من الابد الى
كلهم اوصوني عند فراق اياهم وقالوا اتق معاشره الاحداث وفي
كتاب عن بعض العلماء قال من اصعب الآفات صحبة الاحداث
قال ومن ابتلاه الله بشئ من ذلك فاجماع الشيوخ ان ذلك
عبدا هان الله وخذله بل عن نفسه قد شغله ولو بالف كرامة
اهله قال واصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى يهين هينا
قال الله تعالى ويحسبون هينا وهو عند الله عظيم وروى
ان قيل لبعض العلماء الزاهد العارف يزني فاطرق ثم رفع
راسه فقرا وكان امر الله قدرا مقدورا والمانع من التهمة شيئا
الحياء والحذر فاذا استعملها الانسان ترك مظان التهم ولم
يقف موقف الاعتذار ولم يختلج في نزاهته شك ولم يقترح في
عرضه آفك وقال سهل بن هارون مؤنة التوقف ايسر من

تكلف التعسف وقال بعض الحكماء من احسن ظنه فيمن لا
 يخاف الله تعالى فهو مخدوع وينشد لابن بكر الموصلي يقول
 احسنت ظني باهل دهرى * فحسن ظني بهم ذهابي
 لا آمن الناس بعد هذا * ما الخوف الا من الا مان
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال اذا لم يشق امرء الا
 بما عمل فقد سعد والله اعلم * (فضيلة) في حكايات
 الاعفاء من الرجال والنساء قال الله سبحانه ولمن خاف مقام
 ربه جنتان وقال النبي صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم
 الله في ظله يوم لا ظل الا ظله يريد ظل عرشه فذكرهم منهم رجلا
 دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني اخاف الله ويقال دخلت
 بتينة على عبد الملك بن مروان فقال لها يا بتينة ما ارى شيئا
 ما كان يقول جميل فقالت يا امير المؤمنين انه كان يرزالي
 بعينين ليستا في راسه قال وكيف صادفته في غلة فقالت
 كما وصف نفسه حيث يقول — *

لا والذي تسجد الجباه له * ما كان لي دون ثوبها خير
 ولا بغيرها ولا هممت به * ما كان الا الحديث والنظر
 * (اخرى) * وحكى ان عبد الملك بن مروان وجد على بعض
 عماله فحبسه فقده في داره فاشرفت عليه جارية لعبد
 الملك فنظر اليها وانشأت تقول —

ايها الرامي بالطرف وفي الطرف الخوف * ان ترد اوصل فقد امكنتك الظبي الا في
 فاجابها الفتى

ان تري خي زاني العينين فالفرج عفيف * ليس الا النظر القاتل والشه الظريف
 فاجابته

قد اردناك على ان تعتق ظليارسوقا * فتأيت فلا زلت لقيدك طيفا

فاجابها

ما تأيت لاني كنت اللطيف عنوقا * غير اني خفت ربك ان بي بر الطيفا
قال قبلغ ذلك عبد الملك فدعا به فزوجها اياه ودفعها اليه
والله اعلم * (اخرى) * وحكي عن محمد بن السالك انه
قال كان عندنا بالكوفة فتى من الزهاد وكان يخرج من منزله
الى المسجد فهو بيته جارية من العرب على طريقه فلما عيل صبرا
ترصدت له في الطريق ونادت يا فتى سالتك بمن ترجوه
لشدتك الا توقفت على قليلا واستمعت كلامي فلما سمع ذلك
الفتى ارتعد وقال تكلمي وامضي فان هذا موقف الهمة ويحك
ما كلام النساء للرجال الذين ليسوا الهن بمحرم فقالت الجارية
والله ما حملني على ذلك جرة تقدمت مني على كلام الرجال
غير ان المقادير تسوق العباد الى مثل هذا والذي حملني على
اني لقيتك بنفسى في هذا الامر اني اعلم انكم معاشر النساء
امثال القوارير اذ في شئ يعيبه وجلة ما اكملك به اني قد
اصبحت وقلبي فارغ من احوال الدنيا كلها الا منك فالحمد لله
في امري فاني اسئل الذي بيده مفااتيح قلبك ان يسهل ما
عسر من امرك والسلام قال فلما سمع كلامها تغير لونه
واطرق مليا ثم قال اف لشيطان علمك هذا الكلام والله
لا كيد نه فيك ثم انصرف الى مسجده وكان طويلا الصلوة
فغارضته الفكرة فيها فاستعاذ بالله منها فانصرف الى
منزله فقدم فطوره فقال لا حاجة لي فيه وانقطع عن ورده
تلك الليلة وعرضت له وساوس من امر الجارية فلما ان اصبح

دعى بدواة وقرطاس فكتب بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد
يا جارية انك تدعوني الى المعاصي كما نمالي ولك جنة من
عذاب الله اعلم ان الله تعالى اذا عصى ستر وحلم فاذا عاد
العبد الى المعصية عاد الله في ستره وحلمه فاذا اتخذ العبد
المعصية شعارا وجعلها دثارا غضب الله عليه غضبا
لا يقوم لغضبه السموات والارضون وما فيهن وعليهن
يا جارية ان يكن ما ذكرت باطلا فاني احذرك يوم الطامة
والصاخة والواقعة يوم تكون السماء كالمهل وتبحث
الملائكة على الركب لصولة الجبار لا يستمكن منه الحجاب
وتطيرت منهم الكتب بالايمان والشمال فالسعيد يومئذ
من قدم عملا يكون انساله في وحدته واخامسا عداله في
وحشته وان يكن ما ذكرت حقا فاني ادلك على الطبيب الشفيق
الرفيق الذي يداوى فعليك بصدق المسئلة وحقيقة
الاستكانة لعله يكشف عنك ما ذكرت فاني متمشأ غل عنك
بقوله تعالى وا نذرهم يوم الآزفة اذ القلوب لدى الحناجر
ثم طوى الكتاب وخرج فاذا الجارية جالسة فرمى الكتاب
في حجرها فاخذته مسرورة ورجع الفتى الى منزله فاقام اياما
لا يخرج الى مسجده فلما كان بعد ايام قال والله لا اخرج
فلعلها قد انقطعت فنظر اليها جالسة فهم بالرجوع فنادته
يا فتى سالتك بالله لما وقفت على اهلك فهذا آخر يوم اهلك
الابن يدي الله فلما سمع وقف فقالت قد فهمت ما خوفتني
به والله اني لكذلك واعلم يا فتى انه كلما طالت المدة عظم
البلاء فعظني فوالله لا قطعن حجرة طمعي فيك بالياس

ولا تغضن كفى منك بالافلاس فقال لها يا جارية احذرك من
نفسك لنفسك وفيكها من حبسك ثم ذهب ليولى فتعلقت
به فقال لها ما وراءك فقالت تحفظ عني هذه الابيات وهي
لا انسى ما انسى منه يوم موقفه * اذجت انبثه جهدى وبلواى
وقد نشرت له صحفى فغض لها * منه الجفون ولم ينصت لشكواى
وطرفه خاشع من خوف سيده * يا حسنة خائف من خوف مولاي
لا لبس لهد الدهر مدرعة * واهجرن هواى خوف عقباى
ولا ابوح بما قد كنت تكرهه * ولا ادعيت ولو حققت معنای
قال فانصرفت الى منزلها فلم تنزل راحة ساجدة قائمة صائمة
وكان اذا غلب عليها الامر تدعو بكاء به وتضعه على عينها
فيقال لها وما يغنى عنك هذا فتقول وهل دواء غيره وكانت
اذا جن عليها الليل نادى

يا وارث الارض هب لي منك مغفرة * فكنت افضل فكل الما جن الزانى
وانظر الى قلقي يا مشتكى حزن * بنظرة منك تجلو كل احزان
قال فلم تنزل كذلك حتى فارقت الدنيا فبلغ الفتى وفاتها
فحزن عليها واخبر والدته فقالت يا بنى الا اخبرتني يا ول
حديثها كنت ازوجك بها حلالا فقال اليك عني يا اماء والله
لقد وهبتها لله تعالى منذ اول نظرة نظرت اليها فكنت استحيي
ان ارجع في شئ وهبته له فلبث الفتى كذلك مدة والجارية
ما تحتلج بقلبه ثم انه رآها في المنام وعليها ثياب بيض
قال فلانة قالت فلانة قال ما فعل الله بك قالت غفرتي بثلاث
دعوات كنت اقولهن دبر كل صلاة اللهم انى اعوذ بك من دنيا
تمنع خيرا الآخرة واعوذ بك من امل يمنع خيرا العمل واعوذ بك

من حياة تمنع خير الملمات قال الفتى فهل تذكريني قالت والله
اني كثيرة الذكرك وقد سألحت ربي ان يجمع بيني وبينك في
الآخرة فالبث الفتى الا اياما حتى لحق بالجارية * (اخرى)
حكى ان فتى من المتعبد بن احب جارية في حيه فبعث اليها
يا هذه انك وقعت في قلبي موقعا شغلتنى به عن كثير ما كنت
احبه من طاعة الله عز وجل وذكر الآخرة فكيف السبيل الى
الاتصال بك فارسلت اليه اما كان في طاعة الله وذكر الآخرة
ما يشغلك عن التمسك بجبايل النساء فاستجيب حياء شديدا
وقال للعدرة الى الله فيما صنعت وندم على الذي كان وانشأ يقول
ولربما عدل الفتى عن رشده * فيرى البصيرة بعدها فيراجع
غيره

كم قد ظفرت بمن اهوى فيمنعني * منه الحياء وخوف الله والحذر
اهوى الملاح واهوى ان اجالسهم * وليس لي في حرام منهم وطهر
ويكفي في حفظ الفرج قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون
الاية وقوله قل للؤمنين يفضوا من ابصارهم ويحفظوا
فروجهم الاية وقوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا
الاية وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما *
(الباب الخامس في حفظ البطن واصلا وحراما)
وليعلم ان البطن اشق الاعضاء لصلاحا على الانسان واعظها
عليه ضررا لانه المنع والمعدن ومنه تهنيج الامور في الاعضاء
من عفة وجماح وقوة وضعف فعلى الانسان حفظه عن الحرام
والشبهة اولاهم عن فضول الحلال ثانيا ثم كيفية تناوله من
الحلال وهذا الباب يشتمل على ثلاثة فصول احدها في هذه

الحرام والثاني في فضيلة الحلال والثالث في حد الحلال والحرام
وكيفية تناول من الحلال * (الفصل الاول في فائدة الحرام) *
وليعلم ان الحرام والشبهة يلزم الانسان البحث عنه بالثلاثة
امور احدها حذر من نار جهنم قال الله عز وجل الذين ياكلون
اموال الليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نار الآتية وقال
النبي عليه السلام كل لحم نبت من سحت فالنار اولى به
وقال النبي عليه السلام من لم يبال من اين اكتسب المال لم
يبال الله من اي باب ادخله النار وقال عليه السلام القليل
من اموال الناس يورث النار وعنه عليه السلام انه قال
من اكتسب المال من حرام فان تصدق به لم يتقبل منه وان
تركه وراه كان زاده الى النار وفي حديث آخر من اصاب
مالا من مائثم ووصل به رحما وتصدق به او انفقته في
سبيل الله جمع الله ذلك جمعائهم قد فقه في النار والثاني
ان اكل الحرام والشبهة مطرود عن خدمة الله غير موفق
لطااعته اذ لا يصلح لخدمة الله الا كل طاهر مطهر لا ترى
ان الله تعالى منع الجنب من الدخول الى بيته ومنع المحدث
عن مس كتابه فقال الله تعالى لا تقربوا الصلاة الى قوله ولا
جنبنا الا عابري سبيل وقال لا يمس الا المطهرون مع ان
الجنابة والحادث اثر مباح فكيف بمن هو منغرس في اقدار الحرام
ومخاضة الشبهة والحطام متى يدعى الى خدمة الغنى العزيز
وذكره الشريف كلا فلا يكون ذلك وقد روى عن يحيى بن معاذ
انه قال الطاعة مخزونة في خزائن الله تعالى ومفاتيح الدعاء
واسنانها قمة الحلال فاذا لم يكن للمفتاح اسنان فلا ينفتح

الباب واذا لم يفتح باب الخزانة كيف يصل الى ما فيها من
 الطاعة والثالث ان اكل الحرام والشبهة محروم وان اتفق
 له فعل خير فهو مردود عليه غير مقبول منه فاذا لا يكون
 له من ذلك الا العناء والكدر وشغل الوقت وقد روى عن
 ابن عباس عن النبي عليه السلام انه قال ان الله ملكا على بيت
 المقدس ينادى من اكل الحرام لم يقبل منه صرف ولا عدل قيل
 الصرف النافلة والعدل الفريضة وعنه عليه السلام انه
 قال من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم
 يقبل الله صلواته مادام عليه وعن ابن عباس انه قال لا يقبل
 الله صلاة امرء وفي جوفه حرام ولما ذكر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال اشعث اغبر مشردا
 في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغدى بالحرام يرفع
 يديه ويقول يا رب فلا يستجاب لذلك وفيما يحكي عن
 ابليس اللعين انه كان يقول خصلة واحدة اريد ها من بني آدم
 ثم اخلى بيته وبين ما يريد من العبادة اراد كون كسبه
 حراما ان صلى على مجرام او صام فافطر على حرام او حج حج مجرام
 لم يقبل منه وعن سفیان الثوري انه قال من انفق من الحرام
 في طاعة الله كمن طهر الثوب بالبول والبول لا يطهره الا الماء
 والذنب لا يكفره الا الحلال وروى في اثر السلف ان الواعظ
 اذا جلس للناس قالت العلماء تفقد وامنه ثلاثا فان كانت
 معتقدا للبدعة فلا تجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق
 وان كان سىء اللقمة فعن الهوى ينطق فان لم يكن مكنى العقل
 فانه يفسد بكلامه اكثر مما يصلح فلا تجالسوه ويقال اذا طاب

المكسب زكى العمل ويقال من اكل من الشبهة اربعين يوما اظلم قلبه وهوتا ويل قول الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وفي حديث ابن هريرة انه قال المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا سقمت صدرت العروق بالسقم ومثل الطعام من الدين مثل الاساس من البنيان فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع واذا ضعف الاساس او اعوج انهار البنيان ووقع وقد قال الله تعالى اخن اسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خيرا من اسس بنيانه على شفا جرف الآتية *

(الفضل الثاني في فضيلة الحلال) قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحا امر بالاكل من الطيبات وهي الحلال قبل العمل وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء اراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحدا وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من اكل الحلال اربعين يوما نور الله قلبه واجرى ينابيع الحكمة من قلبه وفي رواية زهد الله في الدنيا وروى ان سعدا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يستل الله ان يجعله محاب الدعوة فقال له اطب مطعمك تستحب دعوتك وقال

عليه السلام العمادة عشرة اجزاء فتسعة منها في طلب الحلال
 وعنه عليه السلام انه قال من امسى وانى في طلب الحلال بات
 مغفورا له واصبح والله عنه راض وروى ان ابا بكر الصديق
 رضی الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم ساله فقال
 تكلمت لقوم فادخل اصبعه في فيه وجعل يقيء حتى كادت
 نفسه ان تخرج ثم قال اللهم اني اعتذر اليك مما حملت العروق
 وخالط الامعاء وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر
 بذلك فقال او ما علمتم ان الصديق لا يدخل في جوفه الا طيبا
 وكذلك روى ان عمر رضی الله عنه شرب من ابل الصدقة غلطا
 وادخل اصبعه وتقيأ وعن بعض السلف انه قال لم يدرك من
 ادرك الا من كان يعقل بما يدخل في جوفه وعن عائشة رضی
 الله عنها انها قالت يا رسول الله من المسلم قال الذي اذا امسى
 سال من اين كسرتة قالت يا رسول الله او كلف الناس هذا قال
 نعم ولكنهم غشمو المعيشة غشا وقال بعض العلماء لا يبلغ
 العبد حقيقة الايمان حتى تكون فيه اربع خصال ادلة الفرائض
 بالسنة واكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن
 والصبر على ذلك الى الموت وقال من احب ان يكشف باب
 الصديقين فلا ياكل الاحلال ولا يعمل الا في سنة او ضرورة
 وقال بعض السلف ان اول لقمة ياكلها العبد من الحلال يغفر له
 بها ما سلف من ذنوبه ومن اقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال
 تساقط عنه ذنوبه كما تساقط ورق الشجر والله اعلم *
 * (فصل في الشبهة) * وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال الحلال بين والحرام بين وبين ذلك امور متشابهات

لا يعلمها كثير من الناس فمن ترك الشبهات فقد استبرأ لدينه
 وعرضه وقال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال
 عليه السلام الامور ثلاثة امر بان رشده فاتبعوه وامر بان
 غيه فاجتنبوه وامر اشكل عليكم فكلوه الى عالمه فلما كانت
 الامر على ما وصفتنا كان الواجب على الانسان استعمال الحلال
 واجتناب الحرام والورع عن الشبهات وقد قال بعض العلماء رد
 درهم من الشبهة احب الى من ان تصدق بمائة الف ومائة
 الف حق تبلغ ستمائة الف وقال اجتمع الغضيل وابن عيينة
 وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال
 وهيب هو من احب الطعام الى الا ان لا يأكله لاختلاط رطب
 مكة ببساتين زبيدة وغيرها فقال ابن المبارك ان نظرت الى
 هذا ضاق عليك الخبز قال وما سببه قال ان اصول الضياع
 قد اختلطت بالصوافي فغشى على وهيب فقال سفيان
 قتلت الرجل قال ابن المبارك ما اردت الا ان اهون عليه فلما
 افاق قال لله على ان لا أكل خبز ابد ا فكان يشرب اللبن فانتبه
 امرأة بلبن فسالها فقالت هو من شاة بنى فلان فسال عن ثمنها
 وانه من اين لهم فذكرت ذلك فلما ادناه من فيه قال بقي انها
 من اين كانت ترعى فسكت فلم يشربه قال لانها كانت ترعى
 من موضع للمسلمين فيه حق فقالت له امه اشرب يغفر الله
 لك فقال ما احب ان يغفر لي وقد شرسته فانا لم مغفرته
 بمعصيته والله اعلم * (الفصل الثالث) * في حد
 الحرام والشبهة والتناول من الحلال اختلف العلماء
 في حد الحرام والشبهة فقال بعضهم ما تيقنت كونه ملكا

للغير منهي عنه في الشرع فهو حرام محض واما اذا لم يكن
 لك يقين بذلك ولكن يغلب في ظنك انه كذلك فهو شبهة
 وقال آخرون بل الحرام المحض ما يكون به علم او غالب ظن لان
 غلبة الظن ما يجري مجرى العلم في كثير من الاحكام واما اذا
 تساوى الامران في ذلك حتى تبقى شاكاً لا يكون لاحدهما ترجيح
 عندك فذلك شبهة يشبه انه حلال ويشبه انه حرام ثم
 الامتناع عن الذي هو حرام محض فرض لازم وعن الذي هو
 شبهة تقوى وورع وذلك على ثلاث درجات احدها ورع
 الصالحين وهو الامتناع عن كل ما يتطرق اليه احتمال التحريم
 وذلك كالاكل من اكثر مال له حلال ولكنه لا يتقى الحرام
 فالورع اجتنابه لقوله عليه السلام دع ما يريبك الى الايريبك
 وقد قال اصحابنا الريبة على وجهين محققة ومعارضة
 مثل ما يكون في ايدي السرايا وقطاع الطرق حدثان غارتهم
 وذلك كالحرام المحض والمعارضة مثل ما يكون في ايدي من لا
 يتقى الحرام فالخروج عن معاملته ورع الصالحين الدرجة
 الثانية ورع المتقين وهو كل ما لا شبهة في حله ولكن يخاف
 منه ان يؤدي الى محرم وهو ترك ما لا باس فيه مخافة تافيه
 الباس وقال عليه السلام انما سمى المتقون متقين لتركهم
 ما لا باس فيه مخافة الباس وقال ابن عباس كنانة تسعة
 اعشار الحلال مخافة ان تقع في الحرام وقال ابو الدرداء ان
 تمام التقوى ان يبقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض
 ما يرى انه حلال خشية ان يكون حراما فيكون حجبا بينه
 وبين النار الدرجة الثالثة ورع الصديقين وهو ترك ما لا

بأس فيه أصلا ولا يخاف أن يؤدي إلى ما به البأس ولكنه
 يتناول لغیر الله أو يقصد به غیر التقوی على عبادة الله كما روى
 عن بعضهم أنه شرب دواء فقالت له امرأته لو مشيت في الدار
 قليلا حتى يعمل الدواء فيك فقال هذه مشية لا أعرفها فكان
 لم تحضره نية تتعلق بالدين في مشيته تلك وكما روى عن
 ذي النون المصري أنه كان جائعا محبوسا فبعثت له اخته
 في الله طعاما على يد السجان فلم يأكل فاعتذر عليها وقال
 جاءني على طبق ظالم يعني القوة التي أوصلت إليه الطعام
 اكتسبت بالغذاء الحرام وهذه أقصى درجات الورع اعني
 ورع الصديقين والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع
 عن كل ما تحرمه الفتوى وذلك الورع فرض واجب وله غاية
 وهو ورع الصديقين وهو الامتناع عن كل ما ليس لله مما
 اخذ بشهوة أو توصل اليه بمكروه أو اتصل بسببه مكروه
 وبينهما درجات في الاختلاط وكلما كان العبد أشد تضيقا على
 نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة * (مسئلتان) * فإن
 قيل ما تقول في قبول جوائز السلطان في هذا الزمان فأعلم أن
 بعض السلف قال قد اختلف العلماء في ذلك فقال قوم
 كل ما لا يتيقن أنه حرام فله أخذه وقال آخرون لا يحمل أن
 يأخذ ما لا يتحقق أنه حلال لأن الغلب في هذه الأعصار
 على أموال السلاطين الحرام والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز
 وقال قوم إن صلات السلاطين تحمل للغنى والفقير إذ لم يتحقق
 أنها حرام وإنما التباعة على المعطى قالوا إن النبي عليه السلام
 قبل هديه المقوقس ملك الإسكندرية واقترض من اليهود مع

قوله تعالى فيهم اكالون للسميت قالوا وقد ادرك جماعة من
الصحابه ايام الظلمة واخذوا منهم الاسواق منهم ابوهريرة
وابوسعيد الخدري وزيد بن ثابت وايايوب وجري بن عبد
الله وجابر وانس والمسور بن مخرمة وابن عباس وابن عمر
فاخذ ابو سعيد وابوهريرة من مروان ويزيد من عبد الملك
واخذ بن عمر وابن عباس من الحجاج واخذ كثير من التابعين
منهم الشعبي والحسن البصري وابراهيم النخعي وغيرهم
وقال آخرون لا يحل من اموالهم شئ لغني ولا لفقير اذ هم
موسومون بالظلم والذلب على اهل البيت السجدة ما كان
والحكم للاغلب فيلزم الاجتناب عن ذلك
انه حرام فهو حلال للفقير دون الغني الا ان يعلم الفقير
ان ذلك عين الغصب فليس له اخذه الا ان يردده على مالكه
ولا حرج على الفقير ان ياخذ من مال السلطان لانه ان كان ذلك
من مال السلطان فله اخذه بلا شك وان كان من فيء او خراج
او عشر فالفقير فيه حق وكذلك اهل بيته وقد روي عن علي
انه قال خذ من السلطان ما اعطاك فانما يعطيك من الحلال
وما ياخذ من الحلال اكثر وعن علي بن ابي طالب ايضا انه قال
من دخل الاسلام طائفا وقرأ القرآن طاهرا فله في بيت مال
المسلمين كل سنة مائتا درهم وفي رواية مائتا دينار فان لم
ياخذها في الدنيا اخذها في الآخرة قال اذا كان ذلك
فالفقير والتام به من حقه
مغصوب ولا يمكن تمييزه او غصبا لا يمكن رده على صاحبه
وذريته فلا مخلص للسلطان منه الا ان يتصدق به وما

كان الله ليامره بالصدقة على الفقير وينهى الفقير عن قبوله
 او ياذن للفقير في القبول وهو عليه حرام فاذا للفقيرات
 ياخذ الا عين الغصب والحرام والذي ارى والله اعلم ان
 احوال السلاطين اليوم الغالب عليها الحرام لان اكثرها من
 الخراج المضروب على المسلمين ومن المكوسات والغصب
 بخلاف الاموال التي كانت في ايدى الملوك والجبارة الماضين
 من الامويين والعباسيين وغيرهم ولذلك ساع لجابر بن
 زيد وابي بلال مرداس وغيرهم من الصحابة والتابعين الاخذ
 منهم وقد روى ان جابر بن زيد ساله رجل عن جاره عشار
 يهدى اليه فقال خذ من جارك ما اعطاك وروى عن سعيد
 ابن جبيرة انه اكل من طعام العشارين والتزه عن مثل هذا
 افضل * (مسئلة) * فان قيل ما تقول في صلة اهل
 الاسواق وغيرهم ممن ليس له نظر في المعاملات قيل له اذا
 كان ظاهرا لانسان الصلاح والستر فلا حرج على الاخذ
 منه ولا يلزم البحث بان يقول فسد الزمان لان ذلك سوء
 ظن بالمسلمين وتجسس عن احوالهم ثم اعلم ما هو الاصل
 في هذا الباب وهو ان ما هنا شيئين احدهما حكم الشرع
 الظاهر الموضوع على اليسر والسماحة وهو ان تاخذ ما اتاك
 به من ظاهره الصلاح ولا تسئل الا ان استبرئته او تيقنت
 انه حرام او غصب بعينه والثاني حكم الورع الموضوع على
 التضييق والتشديد كما قيل الامر على المتقى اضيق من عقد
 التسعين فحكم الورع ان لا ياخذ شيئا من احد حتى يسئل او
 يبحث غاية البحث كما سأل ابو بكر غلامه عن اللبن الذي شربه

فتقياه وكما سال عمر عن اللبنة الذي شربه فاخبرانه من
 ابل الصدقة والورع ايض من الشرع وكلاهما في الاصل
 واحد لكن للشرع حكامان حكم الجواز وحكم الا فضل الاحوط
 فحكم الجواز يقال له حكم الشرع وحكم الا فضل الاحوط
 يقال له حكم الورع وهما واحد في الاصل غير ان حكم الورع
 شديد فمن سلك طريقه فلا بد له ان يوطن نفسه على
 احتمال الشدائد والا فلا يتم له ذلك وليكن عنده اكل
 ما يتداوله الناس في ايديهم بمنزلة الميتة لا يقدم عليها
 الا عند الضرورة ثم لا يتناول منها الا مقدار ما يبلغه
 الى الطاعة فيكون له عذر في ذلك ولا يضره ان كان في
 اصله شبهة او هو حرام مجهول فان الله تعالى اولي
 بالعدو وهذا قال الحسن البصري اذا فسد السوق
 فعليك بالقوت وقد روى عن وهيب بن الورد انه كان
 يجوع نفسه يوما او يومين او ثلاثة ثم ياخذ رغيفا فيقول
 اللهم انت تعلم اني لا اقوى على العبادة واخشى الضعف والالام
 آكله اللهم وان كان فيه شيء من خبث او حرام فلا تؤاخذني
 ثم يبل الرغيف في الماء فياكله ويقال ان بعض الورعيين قيل
 له من اين تأكل فقال مما تأكلون ولكن ليس من ياكل وينبكي
 مثل من ياكل ويضحك وقال يد اصفر من يد ولقمة اصغر
 من لقمة فهكذا كانوا يترزون من الشبهات فهذه طريقة
 الطبقة العليا من اهل الورع فيما بلغنا واما من دونهم فلهم
 احتياط وبحث على مقدار ولهم ايض نصيب من الورع على
 مقدار وبقدرا ما يتعنى الانسان يكون ما يتمنى والله تعالى

لا يضيع اجر من احسن عملا * (الفصل الرابع) * في الاخذ
من الحلال فان قال قائل فهذا جانب الحرام قد بينته فاخبرنا
عن جانب الحلال وما حد الفصول الذي يلزم منه الحسن
وما المقدار الذي اذا اخذه العبد يكون ذلك اذبا ولا يكون
فضولا ولا عليه فيه حبس ولا حساب قيل له قال بعض
السلف اعلم ان احوال المباح في الجملة ثلاثة اقسام احدها
ان ياخذها العبد مكاثرا مفاخرامباها مراثيا فيكون
الاخذ منه فعلا منكرا يستوجب على ظاهر فعله الحبس
والحساب واللوم والتغيير وهو منكر وشر ويستوجب
على باطن فعله الذي هو التكاثر والتفاخر عذاب النار
وذلك القصد منه معصية وذنوب لقوله تعالى انما
الذين الذين يحبون الدنيا يحبون الله واليوم الآخر
من طلب الدنيا حظا لمباها مكاثرا مفاخرامراثيا لقي الله
وهو عليه غضبان قال الوعيد حصل له على قصده ذلك
بقوله * (القسم الثاني) * ان ياخذ الحلال لشهوة نفسه
لا يغير فذلك شر ليسنوجب عليه الحبس والحسن لقوله
... وقال عليه السلام حلالها
حساب * (القسم الثالث) * ان ياخذ من الحلال في حال
الغدر قد را يستعين به على عبادة الله تعالى ويقتصر على ذلك
فذلك منه خير وحسنة وادب ولا حساب عليه ولا عتاب
بل مستوجب بيده الاجر والمدحة لقوله تعالى حكاية عن
المسلمين ربنا اتنا في الدنيا حسنة الى قوله اولئك لهم
نصيب مما كسبوا ربنا انزلنا فيهم الصلوة والصيام

استغفارا عن المسئلة وتعطفا على جاره وسعيا على
 عياله جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وذلك
 لما قصد بها هذه المقاصد المحمودة لله سبحانه *
 * (فضائل) * في آفات فضول الحلال أعلم أن فضول
 الحلال هي آفة العبادة وبلية أهل الاجتهاد قال عليه السلام
 من اخذ من حلال الدنيا أكثر مما يكفيه اخذ حنيفة وما يشع
 قال بعض العلماء تأملت آفات الفضول فاذا هي عشر آفات
 هن اصول في هذا الشأن الاولى أن في كثرة الاكل قسوة
 القلب وذهاب نوره وروى عن النبي عليه السلام انه قال
 لا تميموا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب يموت
 كالزرع اذا كثرت عليه الماء وقد شبه ذلك بعض العلماء بان
 المعدة كالقدر تحت القلب تغلى والبخار يرتفع اليه وكثرة
 البخار تذكره وتسمجه الثانية أن في كثرة الاكل فتنة الاعضاء
 وانبعاثها للفضول والفساد وقد روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال اياكم والبطنة فانها مفسدة للدين مورثة
 للسقم مكسلة عن العبادة وقد صدق فان الرجل اذا كان
 شبعانا بطر الشهته عينه النظر الى ما لا يعنيه من الحرام
 والفضول والاذن الاستماع اليه واللسان التكلم به والفرج
 الشهوة والرجل المشي اليه واذا كان جائعا كانت الاعضاء
 كلها ساكنة لا تطعم الى شئ منها وقال بعض العلماء البطن
 عضو ان جاع هو شبع ساثر الاعضاء وان شبع جاع
 ساثر الاعضاء وجملة الامران افعال الرجل واقواله على
 حسب طعامه وشرابه ان ادخل الحرام خرج الحرام وان

ادخل الفضول خرجت الفضول كأن الطعام بدل الافعال
والافعال نبت تبدومنه والثالثة ان في كثرة الاكل قلة
العلم والفهم لان البطنة تذهب الفطنة ولقد صدق
بعض الحكماء حين قال اذا اردت حاجة من خواجج الدنيا
والآخرة فلا تأكل حتى تقضيها فان الاكل يغير العقل وهذا
امر ظاهر علمه لمن اختبره والرابعة ان في كثرة الاكل قلة
العبادة واذا اكثر الاكل ثقل بدنه وغلبته عيناه وفترت
اعضائه فلا يجي منه شيء وان اجتهد ولقد ذكر عن يحيى
عليه السلام ان ابليس بداله وعليه معاليق فقال يحيى
ما هذه فقال الشهوات التي اصيد بها بنى آدم قال هل
تجد لي شيئا قال لا الا انك شيعت ذات ليلة فثقلناك
عن صلاتك فقال يحيى عليه السلام لاجرم اني لا اشبع
بعدها ابدأ فقال ابليس لعنه الله لاجرم اني لا انصح بعدها
احدا ابدا فهذا فيمن لم يشبع في عمره الا ليلة واحدة فكيف
بمن لم يجوع في عمره ليلة ثم يطعم في العبادة قال بعض العلماء
العبادة حرفة حانونتها الخلوة والأتها المجاعة والخامسة
ان في كثرة الاكل فقد حلاوة العبادة وقد روى عن ابي
بكر الصديق رضي الله عنه انه قال ما شيعت منذ اسلمت
لاجل حلاوة عبادة ربي ولا رويت منذ اسلمت اشتياقا
الى لقاء ربي وهذه صفة المكاشفين وكان رضي الله عنه
فيما بلغنا مكاشفا واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
ما فضلكم ابو بكر بفضل صلاة ولا صيام وانما هوشى
وقر في نفسه وقال بعض السلف احلى ما تكون العبادة

اذا التزق ظهري ببطني والسادسة ان فيه خطر الوقوع في
 الشبهة والحرام لان الحلال لا ياتيك الا قوتا والحرام ياتيك
 جزفا جزفا والسابعة ان فيه شغل القلب والبدن بتحصيله
 اولا وبتهيئته ثانيا ثم باكله ثالثا ثم بافراغه والتخلص
 منه رابعا ثم بالسلامة منه خامسا من ان يتدوم منه في
 البدن افة او آفات وعلل وقد قال عليه السلام اصل كل
 داء البردة يعني الحمة واصل كل دواء الاذم يعني الحمة وبقا
 من رفع يده من الطعام وهو يشتهي ولا ياكل الا وهو يشتهي
 واستغفر بعدنه من البول قبل النوم لم ينجح الى طبيب ابدا
 ويقال مكتوب على ما نذ كسرى ليهني طعام من اكله من حله
 وافضل على ذوى الحاجة من فضله ما اكلته وانت تشتهي
 فقد اكلته وما اكلت وانت لا تشتهي فقد اكلت ويقال
 اجتمع اربعة من الاطباء عند هارون الرشيد او غيره
 من الملوك طبيب هندي ورومي وعراقي وسوداوى
 فقال الملك ليصف كل منكم الدواء الذي لا داء فيه فقال
 الهندي هو الالهليج الاسود وقال الرومي هو حب الرشاد
 الابيض وقال العراقي هو الماء الحار وقال السوداوى
 الالهليج يعفن المعدة وحب الرشاد يرقق المعدة والماء
 الحار يرتخى المعدة فقالوا له ما الدواء الذي لا داء فيه قال
 ان لا تضع يدك في الطعام الا وانت تشتهي وترفع منه
 وانت تشتهي فقالوا صدقت وايضا فان في كثرة الاكل
 مقت النفس وتكثير الوضوء وان المسلمين يدورون في
 المساجد والكثير الاكل يدور في المزابل وعن مالك بن دينار

انه كان يقول مع هذه يا هؤلاء لقد اختلفت الى الخلاء حتى
استحييت مع ما في هذا من طلب الدنيا والطبع الى الناس
وتضييع الوقت بسبب الاكل ما لا ينجي الناحية من امور
الآخرة شدة سكرات الموت وقد ورد في الخبر ان شدة سكرات
الموت على قدر لذات الدنيا فمن اكثر من هذه اكثر له من تلك
التاسعة نقصان الثواب في الآخرة قال الله تعالى اذهبتم
طيباتكم في حياتكم الدنيا الآية و يروى انه بقدر ما ياخذ العبد
من لذات الدنيا ينقص له من لذات الآخرة وقد روى ان الله
تعالى عرض الدنيا على نبينا محمد عليه السلام فقيل له ولا
ينقص لك من آخرتك شيء خصه بذلك وقد ران لغيره النقصا
الا ان يتفضل الله عليه بذلك و يروى ان سليمان عليه السلام
كان يأكل الشعير ويطعم عياله دقيق القمح ويطعم المساكين
الحواري وروى ان عمر رضي الله عنه عطش فدعى بماء فاعطاه
رجل ادوات فيها ماء بنذ فيها ثمرات فلما قرها عمر من فيه
وجد الماء باردا حلوا فامسك فقال اوه فقال الرجل ماء الوته
حلاوة فقال عمر ذلك الذي منعتني ويحك لولا الآخرة لشاركنكم
في عيشكم والعاشرة ان كثرة الاكل تنسي اهل الجوع في الدنيا
حتى لا يتفضل عليهم مع ما يناله في الآخرة من الحبس والحسب
والتوبخ واللوم في ترك الادب في اخذ الفضول وطلب الشهوة
والله اعلم فممن جلة العشر وفي واحدة منها كفاية
لمن نظر واعتبر فعليك ايها المجتهد بالاحياء طيباتك في
القوة لئلا تقع في حرام او شبهة فيلزمك العذاب ثم لاقتضا
من الحلال على ما يكون عمدة على عبادة الله تعالى لئلا تقع

في شروتيقي في الحساب **فصل** فان قيل فما شرط
 المباح حتى يصير خيرا وحسنة قيل له يحتاج في الاصل الى
 شرطين احدهما الحال والثاني القصد فاما الحال فهو ان
 يكون في حال عذر وضرورة ان لم ياخذ البلغة ينقطع بسبب
 ذلك عن فرض اوسنة او نفل هو افضل من ترك المباح فذلك
 حال العذر واما القصد فهو ان يقصد باكله التقوى على
 طاعة الله والاستعانة به على عبادته ومعنى القصد ان
 يذكر قلبه لولا ما فيه من التوصل الى عبادة الله لما اخذ
 ذلك فان كان في حال عذر ولم يكن له هذا القصد او كان
 به هذا القصد ولم يكن في حال عذر فلا يصير ذلك بالفعل
 من جملة الخيرات ثم الاستقامة على حفظ ذلك الادب
 يحتاج الى بصيرة وقصد مجمل بانه لا ياخذ من الدنيا الا
 للاستعانة بها على العبادة حتى انه ان سهرى عن ذكر الحجة
 في بعض الاحوال اجراه ذلك القصد المجمل عن تجديد ذكر الحجة
 فان قيل فان اخذ الحلال بشهوة فهل ذلك معصية او
 يلزمه عذاب وهل الاخذ بالعذر فرض ام لا قيل له ان ذلك
 فضيلة وخير وحسنة والامر فيه امر تاديب وليس في
 تركه معصية ولا عذاب وانما عليه الحبس عن الجنة والحسنات
 عليه مدة بان يسئل العبد يوم القيامة عما ذا اكتسب
 وفيما نفق وماذا اراد بذلك والحبس عن الجنة مقدار
 الحساب في عرصة القيامة بين اهلها ومخاوفها
 عطشنا عريانا وكفى بذلك بلية فان قيل فانه تعالى
 قد احل لنا هذا الحلال فاللوم والتعير في اخذه لما ذا

قيل له ذلك لترك الادب كمن اجلس على مائدة الملك فترك
 الادب فانه يعير بذلك ويلام والاصل في هذا الباب ان
 الله تعالى خلق العبد لعبادته وهو عبد الله تعالى من كل
 وجه فحق العبد ان يعبد الله تعالى من كل وجه يمكنه ذلك
 ويجعل افعاله كلها عبادة من اى وجه امكنه وان لم يفعل
 ذلك وآثر شهوته واشتغل عن عبادة ربه مع تمكنه من ذلك
 من غير عذر والدار دار خدمة وعبادة لادارتهم وشهوة
 فقد استحق اللوم بذلك والتعير من سيده فتأمل هذا
 الاصل راشدًا ولا حول ولا قوة الا بالله **فصل** واعلم
 ان الداعي الى الاكل والشرب شيان حاجة ماسة وشهوة
 باعته فالحاجة تدعو الى ما سد الجوعة وسكن العطش
 وهذا مندوب اليه عقلا وشرعا لما فيه من حفظ النفس
 وحراسة الخواص ولذلك ورد النهي عن الوصال في الصوم
 لانه يضعف الجسد ويعجز عن العبادة واما الشهوة فعلى
 نوعين احدهما شهوة في الاكثار على مقدار الكفاية والثاني
 شهوة في تناول الالوان الملمذة فاما النوع الاول وهو شهوة
 الزيادة على قدر الحاجة فهو ممنوع في الشرع والعقل لان
 تناول ما زاد على الكفاية نهم وشره مضر كما كان قدر الكفاية
 مندوبا اليه في العقل والشرع وقال بعض العلماء الرغب
 لوم والنهم شوم قال الشاعر *

فكم من اكلة منعت اخاها * بلذة ساعة اكملت دهر
 فكم من طالب يسعى لامر * وفيه هلاكه لو كان يدري
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماملأ ابن

آدم وعاء شراب من البطن حسب ما بين آدم لقيمات يقين
 صلبه فان لم يفعل فثلثا للطعام وثلثا للشراب وثلثا
 للريح وأما النوع الثاني وهو شهوة الاشياء الملهة وطلب
 الانواع الشهية فذهاب الناس في ذلك مختلفة فمنهم
 من يرى ان صرف النفس عنها اولى ليدل له قيادها حتى
 لا تطغى لان شهواتها غير متناهية فان اعطاها ذلك
 صار الانسان اسير شهوات لا تنقضي ومن كان كذلك
 لم يرج له صلاح وينشد لابي الفتح البستي *
 يا خادم الجسم كم تسعى لحلمته * لتطلب الرمح فيما فيه خسران
 اقبل على النفس واستكمل فضايلها * فانت بالنفس لا بالجسم انسان
 وروى ان ابا حازم كان يمر على الفاكهة ويشتهيها فيقول
 موعدك الجنة وقال آخرون بل تمكن النفس من لذاتها اولى
 لما في ذلك من ارتياحها ونشاطها بنيل شهواتها فتخسر
 عنها لذة المقهور وبلادة المحصور فلا تقصر عن درك
 مامول ولا تشك عن استعانة في الامور وقال آخرون بل
 توسط الامر بين اولى لان في اعطائها كل شهواتها سلاطة
 والنفس السليطة معاندة وفي منعها من جميع شهواتها
 بلادة والنفس البليدة عاجزة وفي منعها عن البعض
 كف لها عن السلاطة وفي تمكينها من البعض حسم لها
 عن البلادة وهذا العرى اشبه المذاهب بالسداد لان
 التوسط في الامور احمذ والله اعلم شمر عليك ايها الطالب
 بالادب في الاكل والاكت حلالا للطعام مضيقا للايام
 اذ علمنا يقينا ان العبادة لايجي منها شيء اذا امتلأت

المعدة وان اكرهت النفس على ذلك فلا تكون لتلك العبادة
 لذة ولا حلاوة ولذلك قيل لا تطعم بجلاوة العبادة مع كثرة
 الاكل فاي نور في نفس بلا عبادة وفي عبادة بلا حلاوة
 ولهذا المعنى روى عن ابراهيم بن ادهم انه قال صحبت
 اكثر رجال الله تعالى فكانوا يوصونني اذا رجعت الى ابناء
 الدنيا فعظم باربع قل لهم من يكثر الاكل لا يجود لذة العبادة
 ومن ينم كثيرا لا يجود في عمره بركة ومن يطلب رضى الناس
 فلا ينتظر رضى الرب تعالى ومن يكثر الكلام بفضول
 وغيبة فلا يخرج من الدنيا على دين الاسلام وقال بعض
 العلماء جامع الخير كله في هذه الخصال الاربع وبها صارت
 الابدال ابدال الاخص بالبطون والصمت والاعتزال عن
 الخلق وسهر الليل وقال بعض الحكماء جاهد نفسك بانواع
 الرياضات والرياضة على اربعة اوجه القوت من الطعام
 والنمض من المنام والحاجة من الكلام وحمل الاذى من جميع
 الانام فيتولد من قلة الطعام موت الشهوات ومن قلة
 المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات
 ومن احتمال الاذى البلوغ الى الغايات **فصل** فعليك
 ارشدك الله بمراعات هذه الاعضاء الخمسة المشروحة
 في هذه الابواب المتقدمة وهى القلب واللسان والعين
 والسمع وان يظن فاحترس عليها غاية الاحتراس حتى لا
 توقعك في معصية وحرام وفضول واسراف من حلال
 فانما حصلت صيانة هذه الاعضاء فمجران تكفى شرسائر
 الاركان من اليدين والرجلين لانها تتبع لهذه الاعضاء

وحفظ اليدين من ان تضرب بهما احدا ظلما او تناول بهما مالا
 حراما او تلمس بهما ملوسا حراما او تؤذي بهما احدا من الخلق او
 تكتب بهما مالا يمل المنطق به فان القلم احد اللسانين فاحفظ
 القلم مما يجب حفظ اللسان منه واما الرجلان فاحفظهما عن
 المشي بهما الى حرام او تسعي بهما الى باب سلطان ظالم بغير
 ضرورة لان ذلك تواضع له وتكثير لسواده وقد قال عليه
 السلام من تواضع لغنى ذهب ثلثا دينه هذا في غنى صالح
 فاطنك بغنى ظالم وعلى الجملة فحر كاتك وسكناتك باعضائك
 عمل من اعمالها فلا تحرك شيئا منها في معصية الله تعالى اصلا
 واستعملها في طاعة الله واعلم ان العباد شطران احدهما
 شطر اكتساب الخيرات والشر الثاني ترك السيئات وهي
 التقوى فشطرا اجتناب المعاصي والسيئات على كل حال اسلم
 واصلم واشرف من شطر اكتساب الطاعات ولذلك قال
 العابد الثاني ليونس عليه السلام يا يونس من الناس من
 حبت اليهم الصلوات فلا يوثرون عليها شيئا وهي عمود العدة
 بالنيات لله تعالى والصدق والتضرع والابتهال ومنهم من
 حبت اليهم الصوم فلا يوثرون عليه شيئا ومنهم من حبت
 اليهم الصدقة فلا يوثرون عليها شيئا يا يونس وانا مفسر
 لك هذه الخصال فاجعل صومك الصمت عن كل سوء واجعل
 صدقتك كفا لادى فانك لا تتصدق بشئ افضل منه ولا
 تصم بشئ ازركى منه فاذا جانب الاجتناب للمعاصي اولى
 بالرعاية والاجتهاد فيه فان حصل لك الشطران جميعا
 اكتساب الطاعات واجتناب المعاصي فقد استكمل امرك

وحصل مرادك ولقد سلمت وغنمت فان لم تبلغ الا الى
 احدهما فليكن ذلك جانب اجتناب المعاصي فتسلم ان لم
 تغنم والاخسرت الشطرين جميعا فما ينفعك قيام الليل
 وتعبه ثم يحبط بارادة واحدة وما ينفعك صيام نهارك
 وتفسده بكلمة واحدة ولقد روى عن ابن عباس رضي الله
 عنه انه قيل له ما تقول في رجلين احدهما كثير الخير كثير الشر
 والاخر قليل الخير قليل الشر فقال لا اعدل بالسلامة شيئا
 ومثال ما قلناه حال المريض وذلك ان معالجة المرض صنفان
 صنف هو الدواء وصنف هو الاحتماء فاذا اجتمعا فكانت
 بالمريض قدرتي وصح والا فالاحتماء به اولى اذ لا ينفع دواء
 مع ترك الاحتماء ولقد ينفع الاحتماء مع ترك الدواء وقد قال
 عليه السلام اصل كل دواء الحمية والمعنى والله اعلم انها تغني
 عن كل دواء وبالله التوفيق **فصل** اعلم ان هذه القناطر
 الاربعة المتقدمة هي قناطر العوائق عن الله وعن سلوك
 طريق الآخرة وهي الدنيا والشيطان والخلق والنفس
 اما الدنيا فحق لك ان تحذرها وترهب فيها لان الامر فيها
 لا يخلو من ثلاثة اوجه ان كنت من اهل البصائر فحسبك
 ان الدنيا عذرة لله تعالى وهو جيبك ووليك وان
 الدنيا نقيصة عقلك والعقل قيمتك واما ان كنت من
 دوى المهمل في عبادة الله تعالى والاجتهاد فيها فحسبك
 ان الدنيا بلغ من شؤمها ما يمنعك من ارادة العبادة فضلا
 عن اكتسابها واما ان كنت من اهل الغفلة لا بصيرة لك
 بالحقائق ولاهمة لك تبعث على اكتساب المكادرم فحسبك

ان الدنيا لا تبقى اما ان تفارقها او تفارقك كما قال الحسن ان
 بقيت لك الدنيا لم تبقى لها فاي فائدة اذا في طلبها وانفاق
 العمر العزيز عليها ولقد احسن القائل *

هب الدنيا تساق اليك عفوا * اليس مصير ذلك الى زوال
 وما دنياك الا مثل ظل * اظلك ثم آذن بارتحال
 فاذا نظرت بعقلك وعلمت ان الدنيا لا بقاء لها وان نفعها
 لا يفيئ بضرها وتباعاتها من كد البدن وشغل القلب في
 الدنيا والعذاب الاليم والحساب الطويل في الآخرة زهدت
 في فضولها ولا تأخذ منها الا ما لا بد لك منه لتستعين به
 على عبادة ربك وتدع التلذذ والمتعم الى الجنة دار النعيم
 في جوار رب العالمين واما الشيطان فيكفيك منه ما
 قال الله لنبيه عليه السلام وقل رب اعوذ بك من همزات
 الشياطين الآية فاذا كان الرسول عليه السلام مع معرفة
 بربه وعصيته من عدوه محتاجا الى ان يستعيد من
 الشيطان فكيف بك مع جملتك ونقصك وخبث الشيطان
 وتجرده لمعاداتك فاذا لا ينجيك منه الا الاستعانة
 بالله من مكائده والجد في طاعة الله ودوام ذكره فان
 فعلت ذلك واظهرت عزيمة الرجال ينس منك الشيطان
 قال الله سبحانه انه ليس له سلطان على الذين امنوا الآية
 ولقد صدق ابو حازم حيث قال ما الدنيا وما ابليس
 اما الدنيا فما مضى فحلم وما بقي فاماني واما الشيطان
 فوالله لقد اطيع فانا نفع ولقد عصي فانا ضر والله اعلم واما
 المخلوق فحسبك فيهم انك لو خالطتهم ووافقتهم في احوالهم

اثمت وافسد امر آخرتك وان خالفتم تعبت باذايا تمهم
وجفوا تم وكدرت عليك امر دنياك ثم لا تأمن ان يلجؤك الى
معاداتهم فتقع في شرهم ولا نهم ان مدحوك وعظموك لخاف
عليك الفتنة والعجب وان دموك وحقروك لخاف عليك
الحزن تارة والغضب لغير الله اخرى فكل الامرين آفة
مهلكة ثم اذكر حالك معهم بعدما صرت في القبر ثلاثة ايام
كيف يتركونك ويهجرونك وينسونك فلا يكادون يذكرونك
كانك لم ترهم يوما ولم يروك فلا يبقى هناك الا الله سبحانه
وصالح عملك افلا يكون من الغبن العظيم ان تضيع ايامك
مع هؤلاء الخلق مع قلة الوفاء منهم وقلة البقاء معهم
وتترك خدمة الله تعالى الذي اليه مصيرك وبه حولك
وتوفيقك ولا يبقى لك الا هوايد الابدن فعول عليه يكا
مسكين في جميع حاجاتك واتكل عليه في جميع امورك
واعتمد به في كل احوالك تجده امامك وعند جميع مهامك
وبالله التوفيق واما النفس فحسبك منها ما تشاهده من
حالاتها ورداة ارادتها وسوء اختيارتها فهي في حال الشهوة
بهيمة وفي حال الغضب سبع وفي حال المصيبة تراها طفلا
وفي حال النعمة تراها فرعوناً وفي حال الجمع تراها مجنوناً وفي
حال الشبع تراها مختالاً ان اشبعتها بطرت وان جوعتها صارت
وجزعت وهي كما قال الاول

*

كحمار السوء ان اشبعته * ربح الناس وان جاع نهق
فاياك ايها الرجل ان تغفل عنها فانها كما قال خالقها العالم
بها جل جلاله ان النفس لامارة بالسوء وكفى بهذا تنبيهها

لمن عقل ولقد صدق القائل واحسن *
 توق نفسك واحذر من غوائلها * فالنفس اجبت من سبعين شيطانا
 فتنبه رحمتك الله لهذه الخداعة الامارة بالسوء ووطن على
 مخالفتها قلبك بكل حال تصب وتسلم ثم عليك بالجأها بالمعقور
 لاجلة لها سواء وقد قال القائل *

ان ابتليت باربع يرموني * بالتبل من قوس لها تاثير
 ابليس والدنيا ونفسي والهموي * انت يا رب على الخلاص قد ير
 ونسئل الله خير مسئول ان يمدنا بحسن التوفيق وان يعيننا
 على سواء الطريق فانه الكافي لكل هم وهو على كل شيء قدير تمت
 قنطرة النفس بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه بمنه وكرمه
 بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 * (القنطرة الثانية عشرة قنطرة العوارض) * وفيها
 اربعة ابواب احدها باب الرزق وتطالب النفس به
 وكفايتها بالتوكل والثاني باب الاخطار التي تخطر على
 القلب من شيء يخافه الانسان او يرحوه او يريد به او
 يكرهه ولا يدري صلاحه في ذلك او فساده وكفايتها
 بالتفويض والباب الثالث باب المصائب والشدائد
 وكفايتها بالصبر والباب الرابع القضاء من الله سبحانه
 بالخلق والامر يرد عليه حالا حالا والنفس تسارع الى
 السخط وكفاية هذا الباب بالرضى عند نزول القضاء
 فهذه الاربعة هي العوارض التي تعترض الانسان فتشغله
 عن العبادة فالواجب عليه ان ليسد سبيلها فلا تشغله

عن مقصوده من عبادة الله سبحانه * (باب في الرزق) *
اعلم يا اخي رحمتك الله ان الله تبارك وتعالى قسم الارزاق بين
عباده على ما شاء من تدبيره وان القدر يسير عليك بقسمك
منه ويوفيكه غير متزائد فيه بحولك وقوتك ولا منقص
منه بضعفك وعجزك قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم
في الحياة الدنيا الآية وقال تعالى له مقاليد السموات والارض
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال ولو بسط الله الرزق
لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء الآية
وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في
روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها وانتقوا الله
واجعلوا في الطلب ولا يحملنكم استنباط الرزق على ان تطلبوا
شيئا من فضل الله بمعصيته فانه لن ينال ما عند الله الا
بطاعة الله وعنه عليه السلام انه قال ان الجليل جل جلاله
لما استوى على عرشه قال عبادي انتم خلقي وانا ربكم ازرأكم
بيدي فلا تنهوني بما تكفلت لكم فاطلبوا الى ارزاقكم
وارفعوا الى حوائجكم فقضاءها بيدي انصفوا من انفسكم
اصب عليكم ارزاقكم عبادي انفقوا انفق عليكم ووسعوا
اوسع عليكم فلا تضيقوا فاضيق عليكم ولا تضروا احدا
فاضرركم ان باب الرزق مفتوح من فوق سبع سموات
موصول الى العرش لا يغلق ليلا ولا نهارا انزل الرزق على كل
امرء بقدر نيته وعطيته وصدقته ونفقته من اكثر
اكثره ومن املك املك عنه ويقال ان الله تعالى خلق
الارزاق قبل الاجسام بالفي عام ثم بسطها بين السماء والارض

ثم امر الرياح ومزقتها الى مشارق الارض ومفاريها فروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فمنكم من وقع رزقه
في النفي موضع ومنكم من وقع رزقه في جسمائه موضع
وغير ذلك وعنه عليه السلام انه قال لو فر احدكم رزقه
لا دركه كما يدركه الموت وعن ابى حازم انه قال وجدت
الدنيا شيتين فشيئ منها هولى فلن اعجله قبل اجله ولو
طلبت به بقوة السموات والارض وشيئ منها هولغيرى
فذلك ما لم الله فيما مضى ولا ارجوه فيما بقى يمنع الذى لى
من غيرى كما يمنع الذى لغيرى منى ففي اى هذين فنى عمرى
ووجدت ما اعطيت من الدنيا شيتين فشيئ ياتى اجله
قبل اجلي واغلب عليه وشيئ ياتى اجلي قبل اجله فاموت
واخلفه لمن بعدى ففي اى هذين اعصى ربي وقد قال الله
سبحانه وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها فكما لا
يخفى عليه امرها فكذلك لا يضيعها فى رزقها وقد روى
عن انس بن مالك انه قال جئت يوما الى النبي صلى الله عليه
وسلم بماء ليتوضى وطير على شجرة اعنى يضرب بمنقاره
فى الشجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انعرف ما
يقول هذا الطائر فقلت الله ورسوله اعلم فقال عليه السلام
يقول يا رب انت خلقتنى وسويت خلقتى واعيت بصرى
وقد جعت فاطمنى قال انس فما اسم النبي عليه السلام الكلام
حتى جاءت جرادة الى فم الطائر فاكلها ثم جعل يضرب بمنقاره
على الشجرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس ادرى ما يقول
قلت الله ورسوله اعلم قال يقول الطائر ومن يتوكل على الله

لا ينساه وقال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون قيل المظن
 وقيل مكتوب في السماء رزق فلان كذا وفلان كذا وما توعدون
 قيل من خير وشر مكتوب في السماء وقيل وما توعدون يعني
 الجنة فويرب السماء والارض انه الحق مثل ما انكم تنطقون
 و يروى انه لما نزلت هذه الآية اشتغل قوم من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم على سيوفهم فقالوا يا رسول الله من
 هذا الذي ضمن الله له رزقه فلم يرض به حتى اقسام له بنفسه
 دلنا عليه قال وما تصنعون به قالوا نضربه بسيوفنا
 وعن الاصحى انه قال خرجت ذات يوم من مسجد البصرة
 اذ طلع على اعرابي حافيا متقلدا بسيفه فقال لي من الرجل
 قلت من بني الاصحى قال انت الاصحى قلت نعم قال من
 اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال اوله
 كلام يتلوه الادميون قلت نعم قال اتل على منه فابتدأت
 بالذاريات حتى بلغت وفي السماء رزقكم وما توعدون فقال
 يا اصحى هذا كلام ربي فقلت اى والله فقال حسبت
 فقال الى ناحية فخرها وقسم كحما وكسر سيفه وولى وهو
 يقول وفي السماء رزقكم وما توعدون فقضى الله لي الحج مع
 هارون الرشيد فبينما انا اطوف اذا بنا بالاعرابي مصفر
 اللون فسلم على فاجلسني فقال اتل على ما كنت تتلوه فعرفته
 ففتحت السورة حتى بلغت وفي السماء رزقكم وما توعدون
 الآية فصاح فقال وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يا اصحى هل غير
 هذا فقلت نعم فويرب السماء والارض انه الحق الآية فصاح
 الاعرابي فقال من ذا الذي اغضب الجليل جل جلاله حتى

اقسم وخرجت نفسه وكان يقال من لم يقنع برزقه
عذب نفسه وانشد وا *

على آية اقتل النفس هم * وقد قسم الله رزقا لام
واقسم في سورة الذاريات * على الرزق من ليس بالمهتم
فمن كان في ظلمات ثلاث * فلا بد للرزق ياتي به ثم
الاكل ما كان او ما يكون * فقد جف عنه مداد القلم
فاذا كنت يا اخي تعرف ربك وتعرف عدله فلا تتمه في
رزقك فلا يحملنك الحرص وضيق النفس على ان تستبطل رزقه
وفضله فانه لا يدعك حتى ياتيك بما قسم لك من حيث
لا تعلم وروى عن موسى عليه السلام انه قال في مناجاة
الهي اني حاش فاعوذ بالله اليه اني اعلم بذلك يا موسى قال
الهي فاطمئني قال حتى اريد قال تعالى الله يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر فلما تعالى بهذه الآية على التوكل والثقة
فاستكن يا اخي من اضطرابك ودع حيلتك وسل من بيده
البسط ان يوسع عليك وانشد وا *

جري قلم القضاء بما يكون * فسيان التمر والسكون
جنون منك ان تسعى لرزق * ويرزق في غشاوة الجنين
ويروى ان هرم بن حيان قال لا ويس القرني رحمه الله اين
قامرني ان اكون فاعوذ الى الشام فقال هرم كيف المعيشة
بها قال اويس اف لهذه القلوب لقد خالطها الشك فما
تنفعها الموعظة فعليك يا مسكين بطلب الارزاق ممن
تكفل لك بها ولا تطلبها من طالب مثلك لا ضمان عليه
وان وعدك اخلفك وانشد والعلي بن ابي طالب

اطلب رزق الله من عند غيره * وتضع من خفي العواقب امانا
 اترضى بصرف وان كان مشركا * ضميناً ولا ترضى بربك ضامنا
 كانك لم تعرف بما في كتابه * فاصبحت مدخول اليقين مبينا
 فصنك وقال اهل العلم ان الرزق ينقسم على أربعة
 اقسام مضمون ومقسوم ومملوك وموعد فالمضمون
 هو الغذاء وما به قوام البنية دون سائر الاسباب
 فالضمان من الله تعالى لهذه النوع والتوكل يجب بازائه
 بدليل العقل والشرع على ما سيأتي ان شاء الله بياؤه لان
 الله تعالى كلفنا خدمته وطاعته بابدتنا فضمن ما يسد
 به خلل البنية لتقوم بما كلفنا وروى عن بعض مشايخ
 الكرامية ان ضمان ارزاق العباد واجب في حكمه الله تعالى
 لثلاثة اوجه احدها انه السيد ونحن العبيد وعلى السيد
 مؤنة كفاية العبيد كما ان على العبد خدمة السيد الثاني
 انه انما خلقهم محتاجين الى الرزق ولم يجعل لهم سبيلا الى
 طلبه اذ لا يدرون ما هو رزقهم واين هو ومتى هو ليطلبوه
 بعينه من مكانه في وقته ليصلوا اليه فوجب ان يكفيهم
 امر ذلك ويوصلهم اليه والثالث انه كلفهم الخدمة وطلب
 الرزق شاغل عنها فوجب ان يكفيهم المؤنة ليتفرغوا للخدمة
 والقائل بالوجوب على الله مخفي الا ان اراد ان ذلك واجب
 في جوده وكرمه فنعم والله اعلم واما الرزق المقسوم فهو
 ما قسم الله سبحانه وكتبه في اللوح المحفوظ من جميع ما
 يأكله ويشربه ويلبسه كل واحد بمقدار مقدرو وقت
 مؤقت لا يزيد ولا ينقص ولا يتقدم ولا يتأخر عما كتبه

بعينه قال عليه السلام الرزق مقسوم مفروغ منه ليس
 تقوى تقي يزيده ولا فجور فاجر ينقصه وأما الرزق المملوك
 فهو ما يملكه الانسان من اموال الدنيا على حسب ما قدر الله تعالى
 وقسم له ان يملكه وهو من رزق الله تعالى قال الله تعالى
 وانفقوا مما رزقناكم ايها ملكناكم وأما الموعود فهو ما وعد الله
 تعالى للمتقين من عباده بشرط التقوى خلا من غيرك قال
 الله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا
 يحتسب فهذه اقسام الرزق والتوكل انما يجب بازاء المضمون
 منها فاعلم ذلك وبالله التوفيق **فصل في التوكل** قال الله تعالى
 وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده
 خبيرا قيل قرأ بعض العلماء بهذه الآية فقال ما ينبغي له بعد
 بعد هذه الآية ان يلجئ الى احد غير الله تعالى وقال تعالى
 وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وعن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فجعل
 النبي والنبليون يرون ومعهم الرهط والنبي ليس معه احد
 حق رفع لي سواد عظيم فقلت ما هذا هذه امتي قيل هذا
 موسى وقومه قيل لي انظر الى الافق فاذا سواد يملأ الافق
 فقيل لي هذه امتك ويدخل الجنة مع هؤلاء سبعون الفا
 بغير حساب قضى وجوههم اضاءت القمر ثم دخل ولم يبين
 لهم فافاض القوم فقالوا نحن الذين امنوا واتبعوا رسوله
 فنحن هم او اولادنا واولدوا على الاسلام فاننا وولدنا في الجاهلية
 وفي حديث آخر فقال بعض المسلمين نحن قد ذقنا الشرك
 وزبنا هؤلاء الانبياء ومن ياتي بعد من ابنا شنا فبلغ ذلك النبي

صلى الله عليه وسلم فخرج فقال لهم الذين لا يسترقون ولا
 يتطهرون ولا يكثون وعلى ربهم يتوكلون وقال عليه السلام
 لو توكلتم على الله حق توكله لرزقتم كما ترزق الطيور تغدو
 خماسا وتروح بطانا من توكل عليه كفاه كل مئونة ورزقه
 من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله تعالى
 اليها وعن ابراهيم بن ادهم انه قال سال بعض الحكماء من
 اين تاكل فقال ليس هذا العلم عندي ولكن سل ربك من اين
 يطعمني وقال رجل لاعرابي في فلاة من اين معيشتك فقال
 لو كنا لا نعيش الا من حيث نعلم لطال جوعنا وكان يقال
 متى رضيت بالله وكيفا وجدت الى كل خير سبيلا وقال
 دخل جماعة الى بعض الزهاد فقالوا نطلب الرزق فقال ان علمتم
 اين هو فاطلبوه فقالوا نساله فقال ان علمتم انه ينسأكم فذكروه
 وقالوا ندخل البيت فنسأكم قال التجربة شك قالوا فما الحيلة
 قال ترك الحيلة وعن اويس القرني رحمه الله قال لو عبدت
 الله تعالى بعبادة اهل السموات واهل الارض لما تقبل
 منك حتى تصدقه قيل فكيف تصدقه قال تكون آمنا
 بما تكفل الله به من امر رزقك ويرى جسمك فارغا لعبادته
 و يروى ان قوما من الاعراب زرعوا زراعا فلما بلغ اصابته
 آفة فاشتد ذلك عليهم حتى دى فيهم فخرجت اعرابية منهم
 فقالت ما لي اراكم جلوسا مغيرة الوانكم ميتة قلوبكم
 هو ربنا فليفعل بنا ما شاء وليرزقنا من حيث شاء ثم قالت
 لوان في حفرة في البحر راسية * صا ملهمة ملسا نواحيها
 رزقا لنفس براها الله لا تنقلت * حتى توذى اليها كل ما فيها

او كان بين طباق السبع مسلكتها * لسهل الله في المرقى مراقبتها
 حتى تنال الذي في اللوح خط لها * فاذانتها والاسوف يايتها
 وعن سعيد بن جبيرة قال التوكل جامع الايمان **فضل**
 اعلم ان التوكل محله القلب ومعناه ما خوذ من قولك توكل
 فلان على فلان وهوان يتخذه بمنزلة الوكيل القائم بامر حقيقة
 التوكل هو سكون القلب في ضمان الرب وهوان تعلم ان الله تعالى
 لم يترك امرهم لابل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختلف
 منها شئ في المعقول او تشوش في المحسوس واضطرب في
 المعهود فهو المدير وشانه سوق المقادير الى المواقيت فحقيقة
 التوكل يرجع الى اصل واحد وهوان تعلم ان الله تعالى ضامن
 لما تقوم به بنيتك مقدر لما يجري عليك فتوطن نفسك
 على ذلك وترى قلبك من التعلق الى غيره واما حصن
 التوكل الباعث عليه فهو ذكر ضمان الله تعالى وحصن حصن
 التوكل ذكر عظمة الله وكماله ونزاهته عن الخلف والسهو والعجز
 فاذا واظب القلب على هذه المعاني بعثته على التوكل على الله
 تعالى في امر الرزق لانه تعالى قرن الرزق بالخلق فقال خلقتكم
 ثم رزقكم فدل على ان الرزق منه تعالى لا غير كالخلق ثم لم
 يكف بالادلة حتى وعد فقال ان الله هو الرزاق ذو القوة
 المتين ثم لم يكف بالوعد حتى ضمن فقال وما من دابة في
 الارض الا على الله رزقها ثم لم يكف بالضمان حتى اقسام فقال
 فو رب السماء والارض انه لم يكف بالانك تنطقون ثم لم يكف
 بذلك كله حتى امر بالتوكل فابلق وانذر فقال وتوكل على الحى
 الذى لا يموت فمن لم يعبا بقوله ولم يكف بوعدده ولم يطمئن

لضمانه ولم يقنع بقسمه ثم ليال بامر ووعده ووعيده
 فانظر ماذا يكون حاله فهذه والله محنة عظيمة ومضنية
 جسيمة وقد قال الحسن لعن الله اقواما اقسام لهم ربهم فلم
 يصدقوه ويروى ان الملائكة قالت عند نزول هذه الآية
 فارب السماء والارض الآية هلكت بنو آدم اغضبوا ربهم حتى
 اقسام لهم على ارضهم والله اعلم واحكم * (مسئلتان) * اعلم
 ان الجاهل قديظن ان معنى التوكل ترك الكسب باليد والتبذير
 بالقلب والسقوط على الارض كالخرقة الملقاة وكالحم على
 الوضوء وهذا ظن الجاهل وذلك حرام في الشرع لانه قد اثنى
 على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بارتكاب
 محرماته بل نكشف ^{القطا} عنه ونقول انما يظهر فائير التوكل في
 حركة العبد وسعيه بعلمه الى مقاصده وذلك محصور في اربعة
 اوجه احدها اما ان يكون لطلب نافع مفقود يحصله بالكسب
 او لحفظ موجود عنده يصونه بالادخار اولدفع ضار لئلا ينزل
 به كاللص والسباع اولازالة ضار قد نزل به كالتداوى من
 المرض فقصود حركات العبد لا تعد وهذه الوجوه اما جلب
 نافع فيكون على ثلاثة اوجه احدها مقطوع به مثل الاسباب
 التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله عز وجل ارتبطا طام
 مطردا لا يختلف مثل الطعام الموضوع بين يدي الجائع المحتاج
 اليه فلا يمد اليد اليه فيقول انا متوكل وشرط التوكل ترك
 السعي ومد اليد سعي وحركة وكذلك مضغه بالاسنان فهذا
 جنون وليس من التوكل في شئ فانه ان انتظر ان يخلق الله فيه
 شعبادون اكل الخبز ودون ان يتحرك اليه او انتظر ان يسخر

له ملكا يرضع له فقد جهل سنة الله في البلاد والعباد وكان
 بمنزلة من طمع في الزرع بغير بذر ولا حرث وطمع في الولد بغير
 جماع وزوجة وامثال هذا مما يكثر فليس التوكل في هذا المقام
 بالعمل بل بالحال والعلم اما العلم فهو ان يعلم ان الله خالق الطعام
 واليد وانه الذي يطعمه ويسقيه واما الحال فيكون سكونه
 واعتماده على فضل الله تعالى لا على اليد والطعام اذ تجف اليد
 ويسلب الطعام في الحال فاذا كان هكذا علم وحاله فليهد اليد
 اليه فانه متوكل الوجه الثاني الاسباب التي ليست متعينة
 لكن الغالب ان المسبب لا يحصل دونها كالذي يسافر في البادية
 بغير زاد فهذا متوكل بشرطين احدهما ان يكون قد راض نفسه
 على الصبر على الطعام اسبوعا او ما قاربه والثاني ان يكون
 بحيث يتقوت بالحشيش او الاشياء الخسيسة فبين الوجهين
 فرق لانه في هذا الوجه يحتمل ان يجد طعاما او ينتهي الى محلة
 او قرية والوجه الاول لا يحتمل ان يتحرك الطعام مضمونا في
 فيه فبينهما فرق ولكن الثاني قريب من معنى الاول وقد روي
 ان زاهدا اقام في جبل اسبوعا وقال لا اسئل احدا فاوحى الله
 اليه فو عزني وجلالي لا ارزقك حتى تدخل الامصار ففعل
 فاتاه الناس بالطعام فاوحى الله اليه اردت ان تذهب حكمتي
 برزحك اما علمت اني ارزق عبدي على ايدي عبادي احب الي
 ان ارزقه بيد قدرتي ولذلك قال بعض العلماء لو انخاز الى
 جبل لاماء فيه ولا حشيش ولا يطرقه انسان وجلس فيه
 متوكلا لكان اثما سامعيا في اهلاك نفسه فلما كان الامر على
 ما وصفنا كان التباعدين الاسباب كلها مراعاة للحكمة قال الاول

متوكل بالحال والعلم والثاني متوكل بالحال والعلم والشرط اذ
 يمكن ان يؤخذ الزاد من صاحبه فيموت جوعا والله اعلم (الوجه)
 الثالث القاعد في مسجد قرية تاركا للكسب فهذا متوكل
 ولكنه اضعف من الاول لانه بالاعود في المصر متعرضا لاسبأ
 الرزق ولكن هذا لا يبطل توكله اذا كان نظره الى مسخر سكان
 البلد لا الى الساكن في البلد والله اعلم وكما روى ان عابدا كان
 بالحرم وكان رجل ياتيه كل يوم بقرصتين يفرط عليهما ولا يشتغل
 بغير الله عز وجل فقالت له نفسه يا هذا اسكنت الى هذا المخلوق
 ونسيت رازق المخلوقين والله ليرزقك على يد غيره ما هذه
 الغفلة وما هذا السكون لغير الله تعالى فبينما هو يعاتب نفسه
 فاذا هو بالرجل قد اتاه بالقرصتين فردهما عليه وانتهره وبقي
 العابد ثلاثة ايام لم يفتح عليه بقوت فشكى ذلك الى الله تعالى
 فنام فرأى في منامه كانه واقف بين يدي الله فقال له عبدى
 لم رددت عبدى بما ارسلته به اليك فقال يارب بما قام في
 نفسى من السكون الى غيرك فقال عبدى من ارسله اليك قال
 انت يارب قال فانت ممن تاخذه قال منك يارب قال فخذ
 لا تعد فنام الرجل الذى ياتيه بالقرصتين فرأى كانه واقف
 بين يدي الله تعالى فقال له لم قطعت عن عبدى القرصتين
 فقال يارب رد هما على وانتهر في قال لمن كنت تعطى قال لك
 يارب قال فمر على عادتك وثوابك الجنة (الوجه الرابع) ان
 يكتب على الوجه المباح في الشرع يرى كسبه وبضاعته
 بالاضافة الى قدرة الله تعالى كما يرى العلم في يد الكاتب فلا
 يكون نظره الى القلم بل الى قلب الملك الكاتب بماذا يتحرك

والى ما ذاي ميل فاذا كان هكذا فهو بيد من مكتسب وبقلبه
 عنه منقطع فحال هذا الشرف من حال القاعد في بيته اذا
 روعيت فيه الشروط وانضاف اليه الحال والمعرفة كما
 تقدم وقد قال بعض علماء السلف المتوكل بالقلب والاكتمال
 بالبدن فاذا اكتسبت بيدك واتكلت على الله بقلبك فانت
 متوكل وان تركت العمل بيدك واشتغل قلبك بالخلق فليست
 بمتوكل وسيأتي شرح ذلك ان شاء الله في باب القدر واما
 حفظ الموجود الذي في ايدي الانسان بالصيانة والادخار
 فانه ان استوثق بما في يده وظن انه لا يزول ولا يفارقه فهذا
 اتكال على غير الله واما ان اتكل على هذا وايقن انه من عند
 الله وهو قادر على ازالته وذهابه ولم يمنع حق من حقوقه
 فهذا اتكال على الله ويقال من ضعف اليقين الاستيثاق
 بما في يده دون ما في يد الله وقيل ايضا الثقة بالموجود
 سوء ظن بالمعبود والله اعلم واما دفع ضار لم ينزل به من
 لصر او سبع او غير ذلك من جميع المضار من الحر والبرد
 وغيرها فان ذلك امر ما موربه في الشرع قال الله تعالى
 خذوا حذركم الآية وقدر روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ظاهرين ذرعين واتخذ خندقا حول المدينة ليحترس به
 من العدو واقام الرماة يوم احد ليحفظوه من خالد بن
 الوليد وكان يلبس لامة الحرب وقد قال تعالى ولياخذ
 حذرهم واسلحتهم الآية واما ازالة ضار قد نزل به كالتداع
 من المرض فذلك مباح في الشرع ايضا فقد روى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم امر بالمداوات وقال ان الذي انزل الداء

انزل الدواء ويقال انه عليه السلام شرب السناء بالتمر
وانستعاط بالسهم وقال عليكم بالحبة السوداء فانها
شفاء من كل داء الا السام يعنى الموت ويروى ان موسى
عليه السلام قال ممن الداء قال منى قال فمن الدواء قال
منى قال فما ينفع الاطباء قال يطيبون نفوس عبادى فهذه
الاخبار تدل على اباحة التداوى وازالة المضار اذا كان نظر
الانسان الى رب الدواء يتوقع الشفاء والفرج من عنده لالى
الدواء فى نفسه انه ينفع العلاج به او يضرتكره والله اعلم
فان قيل اليس قد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من
استترقى او اكتمى فقد برئ من التوكل قلنا اليس قد ظاهر
بين ذريعين وشرب الدواء وسائر ما ذكرناه آنفا فان قيل
فما المخرج قيل قال بعض العلماء من استترقى او اكتمى متوكلا
على الرقية والكى وان البرء من قبلها خاصة فهذا يخرج
من التوكل ويلحقه برتبة الكفر اذا كان يضيف الحوادث
الى غير الله واما من آمن بمسبب الاسباب وخالق الادوية
وتعاطى المداوات بها على ما جرت عادة الله تعالى فى خلقه
غير معتمد على شئ من تلك الاسباب بل هو واثق القلب
ان ما حصل من ذلك فبتيسيره وما تقصر فبتقديره فهذا
متوكل على الله بشرط ان يسلك فى جميع ذلك طريق الشرع
والطاعة ولا يسلك طريق المعصية والخالفه وبالله التوفيق
* (الثانى باب الاخطار) * التى تخطر على القلب
من شئ يخافه الانسان او يريجه او يريده او يكرهه ولا يدري
فساده فى ذلك او صلاحه فان عواقب الامور مبهمه فيستغل

قلبه بذلك فانه ربما يقع في فساد او مهلكة وتلك الاخطار
 في الجملة على وجهين احدهما خطر الشك بانه يكون او لا يكون
 او انك تصل اليه او لا تصل اليه وهذا يحتاج الى الاستثناء
 او يقع في باب النية والامل قال الله تعالى ولا تقولن لشيء
 اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واصل الاستثناء رد
 المشيئة الى الله تعالى مثل قولك ان شاء الله او ان اراد الله
 او ان قدر الله او ان كان ذلك في علم الله او ان كان في اللوح
 المحفوظ وترك الاستثناء ذنب من الذنوب وذلك ان
 قال انا فاعل هذا غدا واما ان قال انا فاعل بعد غدا وجميع
 الاوقات المستقبلية غير غدا ففيه قولان والذي ينبغي
 للانسان ان يعتمد في ذلك على الله ويستخيره قال الله تعالى
 ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا وعن
 جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة
 في الامور كما يعلمنا السورة من القرآن اذا هم لحكم بالامر
 فليركع ركعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
 بقدرتك واسئلك بفضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر
 وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا
 الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل
 امري وآجله فا قدره لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي
 في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري
 وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه وقدر لي الخير حيث
 كان وارضني به ويسمى حاجته وعنه عليه السلام انه
 قال من سعادة ابن آدم استخارته الله والوجه الثاني

خطر الفساد بان لا تستيقن فيه الصلاح لنفسك وهو الذي
يحتاج فيه الى التفويض ثم اختلفت عبارة العلماء في الخطر
فقال بعضهم الخطر في الفعل هو ان تكون دونه نجاة ويمكن ان
يجامعه ذنب فاما الايمان واتباع السنة والاستقامة على
ذلك فلا خطر فيها اذ لا تمكن دونه الايمان نجاة والاستقامة
لا يجامعها ذنب فاذا تصح ارادة الايمان والاستقامة بالحكم
وقال آخرون الخطر في الفعل الاولى هو ما يمكن ان يتعرض فيه
ما يكون الاشتغال بالعوارض اولى من الاقدام على ذلك
الفعل وذلك يقع في المباحات والسنن والفرائض الا ترى
ان من يضيق عليه وقت الصلاة وقصد اداءها فقصده
حريق او غريق يمكن انقاذه فالاشتغال بانقاذ النفس من
الحريق والغريق اولى من الاقبال على صلاته فلا تصح اذا ارادة
المباحات والسنن وكثير من الفرائض بالحكم والله اعلم
فصل في الواجب على العبد ان يستكفي عارض الاخطار
بتفويض الامر كله الى الله تعالى قال الله سبحانه حكاية عن
مؤمن آل فرعون وافوض امرى الى الله الآية ثم قال جل وعلا
فوقاه الله سيئات ما مكروا الآية وقال عليه السلام لابن
مسعود ليقل همك ما قدر اناك وما لم يقدر لا ياتيك وقوله
ليقل همك امره بالتفويض وينشد *

نفس تنازعني فقلت لها اقصرى * موت يريحك او صعود المنبر
ما قد قضى سيكون فاصطبري له * ولك الامان من الذي لم يقدر
كى تعلمي ان المقدركاثن * لا بد منه صبرت او لم تصبري
فعليك بتفويض الامور كلها الى الله تعالى وذلك لامر من احدهما

للطمانينة في القلب في تلك الحالة فان الامور اذا كانت خطرة مبهمه
 العواقب لا يدري صلاحها من فسادها فمن لم يطمئن قلبه بتقويض
 الامر الى مالكة فانه يبقى مضطرب البال مختل الحال فاذا فوض
 الامر الى الله تعالى اطمأن قلبه وامن من الخطر وارتاح وقد قال
 بعض السلف دع المتدبير الى من خلقك تسترح و يروى ان الله
 سبحانه اوحى الى داود عليه السلام تريد واريد ولا يكون الا
 ما اريد فان سلمت لما اريد كفيبتك ما تريد وان لم تسلم لما اريد
 اتعبتكم فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد وينشد *
 يريد العبد ان يؤتى مناه * ويا بي الله الا ما اراد
 يقول العبد فائدتي ومالي * وتقوى الله افضل ما استفاد
 والثاني من الامر ين حصول الصلاح والخير في الاستقبال
 وذلك لان الامور بالعواقب مبهمه فكم من شرف في صورة خير
 وكم من ضرر في صورة نفع وكم من سم في هيئة شهد وانت
 الجاهل بالعواقب والاسرار فاذا اردت الامور قطعاً ولخذت
 فيها باختيارك متحكماً فما اسرع ما تقع في هلاك وانت لا تشعر
 ولقد حكى ان بعض العباد كان يسئل الله ان يريه ابليس اللعين
 فقيل له سل الله العافية فابي الا ذلك فاظهره الله تعالى
 فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له ابليس لولا انك
 تعيش مائه سنه لا هلكتك وعاقبتك فاغتر بقوله وقال
 في نفسه ان عمري بعيد افعل ما اريد ثم اتوب فوقع في الفسق
 فترك العباده فهلك ففي هذا ما ينهيك عن تراءى التحكم في
 ارادتك واللجاج في مطلوبك ولما اذا فوضت الامر اليه تعالى
 وسالته ان يختار لك ما هو صلاحك لم تلق الا السداد والخير

ان شاء الله تعالى ثم اذا استخرت ربك وفوضت اليه امرك
 فلا تتهمه فيما اختار لك وان كان مكروها عندك فرب خير
 في صورة شر ومحبوب في صورة مكروه وقد قال تعالى وعسى
 ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وفي قصة الخضر
 مع موسى عليه السلام في سورة الكهف ما يدل على ما
 ذكرنا من خرق الخضر سفينة المساكين وقتل الغلام وتسوية
 الجدار وانكار موسى عليه السلام ذلك عليه بظاهر الامر
 حتى فسر ذلك الخضر عليه السلام قال الله تعالى حكاية عن
 العبد الصالح وافوض امرى الى الله الى آخر الآية اما ترى كيف
 اعقبه ذلك الوقاية من الاسواء والنصرة على الاعداء والله
 اعلم **فصل** فان قيل بين لنا موضع التفويض ومعناه
 وحده وضده قيل له اما موضعه فاعلم ان المراد ثلاثة مراد
 يعلم يقينا انه فساد وشرك النار والعذاب وفي الافعال كالكفر
 والمعاصي فلا سبيل الى ارادة ذلك والثاني مراد يعلم قطعا
 انه صلاح كالجنة والايمان والطاعة فلك ارادتها بالحكم
 لا موضع للتفويض فيه اذ لا خطر فيه ولا شك انه صلاح
 وخير والثالث مراد لا يعلم يقينا انه صلاح لك او فساد
 وذلك نحو التوافل والمباحات فهذا موضع التفويض فليس
 لك ان تريد لها قطعا بل باستثناء وشرط الخير والصلاح
 فان قيدت ارادتك بالاستثناء فهو تفويض وان اردت
 ذلك بغير استثناء فهو طمع مذموم منهي عنه فموضع
 الاستثناء اذ كل مراد فيه الخطر وهو ان لا تستيقن
 صلاحك فيه واما معنى التفويض فقد اختلفت فيه

عبارات العلماء فقال بعضهم معناه ترك اختيار ما فيه الخطر
 الى اختيار المدير العالم بمصلحة الخلق وقال آخرون هو ترك الطمع
 والطمع هو ارادة الشيء المخاطر بالحكم وقيل التفويض هو ارادة
 ان يحفظ الله عليك مصالحك فيما لا تا من فيه الخطر واما
 ضد التفويض على هذا المعنى فهو عندهم الطمع والطمع
 عندهم في الجملة يجري على وجهين احدهما في معنى الرجاء
 تريد شيئا لا خطر فيه او فيه خطر فتريده بالا استثناء
 وذلك ممدوح قال الله تعالى اطع ان يغفر لي خطيئتي
 انا نطع ان يغفر لنا ربنا خطايانا والثاني طمع مذموم
 قال عليه السلام اياكم والطمع فانه فقر حاضر وقال
 بعضهم الطمع المذموم شيان احدهما سكون القلب عن
 منفعة مشكوك فيها والثاني ارادة الشيء بمخاطرة بالحكم
 قال وهذه الارادة تقابل التفويض والله اعلم وينشد
 ابى الله الا ما اراد وقدر * وان بيت الانسان رايا ودبرا
 يريد الفتى قصدا بعزم ونية * فتصرفه الاقدار عنه وما درا
 فكم مركب في الجرام لبلدة * فدارت به الارياح دورا الى اخرى
 وكم اخذ نهج اليمين بعزيمة * فتقادت انفاذ المقادير ليسرا
 ففوض الى الرحمن قصدك كله * والى اليه في عزائمك العرا
 * (الباب الثالث باب المصائب والصبر)
 قال الله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع الى قوله
 واولئك هم المهتدون اعلم ان الله تعالى اخبر المسلمين في هذه
 الآية انه سيبليهم بانواع البلايا فامرهم بالصبر لان الصبر
 هلاك كل فضيلة وبه ينال كل خير ومكرمة قال الله تعالى

رقت كلمة ربك الحسنی علی بنی اسرائیل بما صبروا و یقال ان
 الله سبحانه ذکر الصبر فی کتابه فی نیف وسبعین موضعا
 و اضاف اکثر الخیرات والدرجات الی الصبر فقال تعالی انما یوفی
 الصابرون اجرهم بغير حساب و قال تعالی وجعلناهم ائمة
 یمهدون بامرنا لما صبروا ثم امرنا بالصبر فقال واصبر وما صبرك
 الا بالله واصبر وان الله مع الصابرين فمن امارات حسن التوفیق
 و علامة السعادة الصبر فی المهمات والرفق فی الامور وقد جمع
 الله للصابرين امورا لم یجمعها لغيرهم فقال اولئك علیهم صلوات
 من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون و كان عمر رضی الله عنه
 یقول نعم العدلان ونعمت العلاوة للصابرين یعنی بالعدلين
 الصلاة والرحمة وبالعلاوة الهدی والعلاوة ما یجمل فوق
 العدلين علی ظهر البعیر و فی الحديث عن رسول الله صلی الله
 علیه وسلم انه قال ما من مصیبة وان عظمت الا والصبر خیر
 منها و سئل علیه السلام عن الايمان فقال الصبر والسماح
 ونشر ذلك بعض العلماء فقال الصبر لله علی طاعته والسماح
 لله بفرأضه و قال علیه السلام الصبر کثر من کنوز
 الجنة و قال علیه السلام افضل الاعمال ما اکرهت علیه
 النفوس و قال علیه السلام الصبر نصف الايمان و قال
 من اقل ما اویتیم الیقین وعزيمة الصبر ومن اعطی حظه
 منهما لم یبال ما فاته من قیام اللیل وصیام النهار ولان
 تصبروا علی ما انتم علیه احب الی من ان یوافیني کل امرئ
 منکم بما عمل جمیعکم ولكنی اخاف ان تفتح علیکم الدنيا فینکر
 بعضکم بعضا و ینکرکم اهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب

ظفر بكمال آية ثم قرأ ما عندكم ينقد وما عند الله باق الآية
 وقال عليه السلام لابن عباس اعمل على الرضى واليقين والا
 ففي الصبر على ما تكره خير كثير وقال عيسى عليه السلام
 انكم لا تدركون ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون وقال
 عليه السلام لو كان الصبر رجلا لكان كريما والله يحب الصابرين
 وعن علي بن ابي طالب انه قال بنى الاسلام على اربع دعائم اليقين
 والصبر والجهاد والعدل وقال ايضا الصبر من الايمان بمنزلة
 الراس من الجسد ولا جسد لمن لا راس له ولا ايمان لمن لا صبر له
 وعن ابي الدرداء قال ذروة الايمان الصبر للحكم والرضى بالقدر
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر ستر من الكروب
 وعون على الخطوب وقال علي بن ابي طالب الصبر مطية لا
 تكبو والقناعة سيف لا ينبو وقال بعض العلماء لم اسمع
 باعجب من قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو ان الصبر
 والشكر بعيران ما باليت ايهما ركبت وعن عبد الله بن عباس
 انه قال افضل العدة الصبر على الشدة وقيل في منشور الحكم
 من احب البقاء فليعد للمصائب قلبا صبور او ينشد لعبد الله الابن
 اصبر النفس عند كل ملم * ان في الصبر حيلة المحتال
 لا يضيقن بالامور فقد * يكشف غمها بغير احتيال
 ربما تخرج النفوس من الامم * شر له فرجة تحل العقال
 وقال بعض البلغاء ان لكل شئ ثمرة وثمره الصبر الظفر وروى
 ابن المقفع قال في كتاب التمية الصبر صبران فاللئام اصبر
 اجساما والكرام اصبر نفوسا وليس الصبر الممدوح صاحبه
 ان يكون الرجل قوى الجسد على الكد والعمل لان هذا من صفة

الحجير ولكن ان يكون للنفس غلوبا ولا موقر محتملا ولجاشه
 عند الغضب مرتبطا وبالله التوفيق بيان الاسامي التي
 تتخذ للصبر اعلم ان الصبر ضربان ضرب بدني كتحمل المشاق
 والثبات عليها من اعمال الطاعة وغيرها او بالاحتمال كالصبر
 على الضرب الشديد والمرض وغيرها وقد يكون محمودا اذا وافق
 الشرع والضرب الثاني الصبر النفسي وهو ضبط النفس عن
 مشتهيات الطبع ومقتضيات الهوى وهذا هو الصبر السام
 المحمود ثم هذا الضرب ان كان صبرا عن شهوة البطن والفرج
 سمي عفة وان كان احتمال مكروه فان اساميه عند الناس
 مختلفة كالخلاف المكروه الذي عليه الصبر فان كان في مصيبة
 اقصر على اسم الصبر وتضاده حالة تسمى الجزع والمهلح وهو
 اطلاق دواعي الهوى في رفع الصوت وضرب الحديد وشق
 الجيوب وغيرها وان كان في احتمال الغنى سمي ضبط النفس
 وتضاده حالة تسمى البطر وان كان في حرب ومقاتلة سمي
 شجاعة وتضاده الجبن وان كان في كظم الغيظ سمي حاما ويضاده
 التدمر وان كان في ثابته من نواب الزمان مضجرة سمي
 سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر وان
 كان في اخفاء الكلام سمي كتمان السر وسمي صلحبه كتوما
 وان كان عن فضول العيش سمي زهدا ويضاده الحرص
 وان كان صبرا على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة ويضاده
 الشره فاكثر اخلاق الايمان داخل في الصبر فلذلك لما سئل
 النبي عليه السلام مرة عن الايمان فقال هو الصبر لانه
 اكثر اعماله واعزها كما قال الحج عرفة وقد جمع الله تعالى

اقسام ذلك وسى الكل صبرا فقال تعالى والصابرين في
 البأساء اى المصيبة والضراء اى الفقر وحين البأس اى
 القتال والحرب اولئك الذين صدقوا الآية فاذا هذه اقسام
 الصبر بجميع متعلقاتها ومن ياتخذ المعاني من الاسامى يظن
 ان هذه احوال مختلفة في اذوائها وحقائقها من حيث رداء
 الاسامى مختلفة والذي ينظر بنور الله تعالى ينظر للمعاني
 اولا فيتطلع على حقائقها لان الاسامى انما وضعت دالة
 على المعاني والمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع وبالله
 التوفيق **فصل** اعلم ان الصبر على ستة اقسام وهو
 في كل قسم منها محمود فاول اقسامه واولاها الصبر على
 امثال اوامر الله تعالى والانهاء عن مناهيه لان به تخلص
 الطاعة ويصح الدين وقوى الفرائض ويستحق الثواب
 كما قال في محكم التنزيل انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب
 ولذلك قال عليه السلام الصبر من الايمان بمنزلة الرأس
 من الجسد وليس لمن قل صبره على طاعة الله حظ من بر
 ولا نصيب من صلاح وقد قال الحسن يا من يطلب من
 الدنيا ما لا يلحقه اجر وان تلحق من الآخرة ما لا تطلبه
 وقد قال بعض العلماء الصبر الثبات على احكام الكتاب والسنة
 وقال عمر بن عبد العزيز للقاسم بن محمد اوصني فقال عليك
 بالصبر في مواطن الصبر وقال بعض العلماء من نوى الصبر على
 طاعة الله صبره الله عليها وقواه ومن عزم على الصبر عن
 معاصي الله عصمه الله منها ثم من العباد ما يكره بسبب
 الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب البخل كالزكاة ومنها

ما يكره بسببها جميعا نحو الحج والجهاد فالصبر على الطاعة
 صبر على الشدائد قال الله سبحانه يا ايها الذين امنوا اصبروا
 قيل معناه على ما فرض الله عليكم وصابروا قيل معناه صابروا
 عدوكم ورابطوا فيه تاويلان لحدتها رابطوا على الجهاد والثاني
 رابطوا على انتظار الصلاة بدليل قوله عليه السلام الا ادلكم
 على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول
 الله قال اسبغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا الى المساجد
 وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط قالها ثلاثا واعلم
 ان المطيع يحتاج الى الصبر على طاعة الله في ثلاثة احوال
 الاولى قبل الشروع في الطاعة وذلك في تصحيح النية والاخلاص
 والصبر عن شوائب الرياء ودواعي الآفات وذلك من الصبر
 على الشدائد عند من يعرف حقائق النية والاخلاص وآفات
 الرياء ومكانة النفس وقد نبه النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال
 الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقال تعالى وما امر الا
 ليعبدوا الله مخلصين له الدين الآية ولهذا المعنى قدم الله
 الصبر على العمل فقال الا الذين صبروا وعملوا الصالحات
 الحالة الثانية حالة العمل كي لا يفغل عن الله تعالى في اثناء
 عمله ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ويلتزم الصبر
 عن دواعي الفتور الى الفراغ وهذا ايضا من شدائد الصبر ولعله
 المراد بقوله تعالى نعم اجر العاملين الذين صبروا اي صبروا
 على اتمام العمل الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل اذ يحتاج
 الى الصبر عن افشاءه والتظاهر به للرياء والسمعة والصبر
 عن النظر اليه بعين الاعجاب وعن كل ما يحبط عمله قال الله

تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى فمن لم يصبر بعد الصلوة
عن اليمن والاذى فقد ابطال عمله والطاعات تنقسم الى فرض
ونفل وهو محتاج الى الصبر عليها جميعا وقد جمعها الله في
قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
فالعدل قيل هو الفرض والاحسان قيل هو النفل وايتاء ذى
القربى هي المروءة وصلة الرحم وكل ذلك يحتاج الى صبر
وكذلك الصبر على المعاصي من اعظم الشدائد وقد جمع الله
انواع المعاصي في قوله وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقد
قال عليه السلام المهاجر من هاجر السوء والمجاهد من جاهد
هواه وقد قال عليه السلام رجعتنا من الجهاد الا صغر يعني
جهاد العدو الى الجهاد الاكبر يعني جهاد النفس وقال الحسن
البصري الصبر صبران صبر عند المصيبة وصبر عند ترك
ما نهى الله عنه وهو الافضل ثم ان كانت تلك المعاصي مما
يتيسر فعله كان الصبر عنه اثقل على النفس كالصبر عن معاصي
اللسان من الغيبة والكذب والمراء والشاء على النفس ثم ايضا
وتصريحها وانواع المراح المؤذي للقلوب وانواع الكلمات
التي يقصد بها الازراء والاستحقار وذكر الموقى والقدح فيهم
وفي علومهم وسيرهم وكل ذلك يحتاج في الكف عنه الى
الصبر الشديد فمن لم يصبر على الطاعة ويكف عن المعصية
لينال جزيل الثواب ويسلم من اليمم العذاب كان بعيدا عن
الرشاد حقيقا بالضللال وينشد لابي العتاهية *

اراك امرأتى ترجو من الله عفوہ * وانت على ما لا يجب مقیم
تدل على التقوی وانت مقصر * ايا من يداوى الناس وهو سقيم

وهذا النوع من الصبر انما يكون لفرط الجزع وشدة الخوف فان
 من خاف الله صبر على طاعته ومن جزع من عقابه وقف عند
 اوامره القسم الثاني الصبر على ما تقضت اوقاته من
 رزية اجهدته الحزن عليها مثل موت الاعزة وهلاك الاموال
 وزوال الصحة بالمرض وعمى العين وفساد الاعضاء وبالجملة
 فساثر انواع البلاء فالصبر على ذلك من اعلام مقامات
 الصبر وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال الصبر القرآن
 على ثلاثة اوجه صبر على اداء فرائض الله تعالى فله ثلثة ثمانية
 درجة وصبر على محارم الله فله ستمائة درجة وصبر في
 المصيبة عند الصدمة الاولى فله تسعمائة درجة وانما فضلت
 هذه الرتبة على ما قبلها لان ذلك شديد على النفس وقد قال
 عليه السلام في دعائه واسئلك من اليقين ما تهون به على
 مصائب الدنيا فهذا صبر مستندة حسن اليقين وعن
 علي انه قال الصبر على المصيبة ثلثة ثمانية درجة وعلى الطاعة
 ستمائة درجة وعلى المعصية تسعمائة درجة وقال بعض
 السلف والله ما نصبر على ما نحب فكيف الصبر على ما نكره
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل
 انه قال اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او
 ماله او ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه
 يوم القيامة ان انصب له ميزانا او انشر له ديوانا وقال عليه
 السلام انتظر الفرج بالصبر عبادة وقال من اصاب بمصيبة
 فقال كما امر الله انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى
 واعقبني خيرا منها الا فعل الله له ذلك وعزى عليه السلام

امرأة أصيبت بآبن لها فقال ان الله ما اخذ من عباده وله ما بقى
 ولكل اجل مسمى فاحتسبى واصبرى فانما الصبر عند اول
 الصدمة وقال عليه السلام ان الله اذا احب قوما ابتلاهم
 فمن رضى فله الرضى ومن جزع فله الجزع وقال ايضا ان من اجل ان
 الله عز وجل ومعرفة حقه ان لا تشكو وجعك وازلا تشكو
 مصيبتك وروى عنه انه قال ما من مؤمن ولا مؤمنة يذهب
 الله حبيبته فيصبر ويحتسب فيرضى الله له بثواب غير الجنة
 وروى عنه انه قال قد يدرك الرجل درجة في الجنة لا يدركها
 بصيام ولا بقيام ولا بحج ولا جهاد قيل فيم يدركها قال ببليية انت
 عليه في جسده فصبر واحتسب او مصيبة انت عليه في
 ولده او ماله فصبر واحتسب وعنه عليه السلام انه قال
 ما يصيب المسلم من نصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم
 حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها وقال من يرد
 الله به خيرا يصبر منه وكان بعض العلماء اذا قرأ هذه الآية
 اذ اوجدناه صابرا نفع العبد انه اواب قال والعجبا اعطى واثنى
 اى اعطى الصبر واثنى عليه وقال النبي عليه السلام ليعمر
 المسلمين في مصائبهم المصيبة بي وينشد *
 اصبر لكل مصيبة وتجد * واعلم بان المرء غير مخلد
 واصبر كما صبر الكرام فانها * نوب تنوب اليوم تكشف في غد
 واذا ذكرت مصيبة تشجى بها * فاذا ذكر مصائبك بالنبي محمد
 وقال بعض العلماء ان الله ليبتلى عبده المؤمن بالاملاء بعد البلاء
 حتى يمشی على الارض وما عليه من ذنب وقيل حبس الشبلى
 في المارستان فدخل عليه جماعة فقال من انتم فقالوا اسماياك

جاء ولد زائرين فاخذ يرميهم بالحجارة فاخذوا يهرون فقال
 لو كنتم احبابي لصبرتم على بلائى وقال بعض السلف ان الله
 ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل اهله بالخير وعن
 داود قال لسليمان عليها السلام يستدل على تقوى المؤمن
 بثلاث حسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضى فيما قد نال
 وحسن الصبر فيما قد فات وقال الحسن لولا ثلاثة ما طأطأ
 ابن آدم راسه الفقر والمرض والموت وانه مع ذلك لو ثاب
 وقال شقيق من يرى ثواب الشدة لا يشتهى الخروج منها
 وقال حاتم الاصم ان الله عز وجل يحجج يوم القيامة بأربعة انفس
 على اربعة اجناس على الاغنياء بسليمان وعلى الفقراء بعيسى
 وعلى العبيد بيوسف وعلى المرضى بآيوب صلوات الله على
 نبينا وعليهم اجمعين وقال لقمان لابنه يا بني الذهب يجرب
 بالنار والعبد الصالح يجرب بالبلاء وقال عليه السلام الجزاء
 على قدر البلاء وكان يقال الصبر سلامة والطيش ذمامة
 ويقال اوحى الله تعالى الى عزيزه واذا نزلت بك نازلة او بلية
 فلا تشتكى الى خلقى كما لا تشكوك الى ملائكتى عند صعود
 مساويك وفضاحك ويروى عن انس بن مالك انه قال
 مات ابن لابي طلحة الانصارى فقالت ام سليم لاهلها لا يعلن
 احدا باطلحة حتى اكون انا اعلمه فامسى صائما فراح اليها
 من عند النبي صلى الله عليه وسلم فافطر ولم تره جزعا ثم اعتم
 فدخلت مخذعها لها فتطيبت ثم دخلت معه الخفاف فاصابها
 فلما كان في السحر قالت له يا ابا طلحة ان رجلا اعاد اهل بيت
 عارية فاستمتعوا بها ثم اخذ عاريته فسيطر اقال بنش

ما أضنعوا صاحب العاربية احق بعاريته قالت فاحتسب
 ولدك فلانا قال فهلا علمتني قبل ان اقع هذا الموقع فصلي الصبح
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فقال نعمتاً
 عريسين وفي ناحية بيتكما ميت بارك الله لكما في ليلتكما
 قال فولدت غلاماً فسماه عبد الله فحل القرآن وهو ابن سبع
 سنين فما كان لام سليم من ابى طلحة ولد شبيهه وكان يقال
 ثلاثة من راس الصبر ان لا تحدث بوجعك ولا تشكو مصيبتك
 ولا تركي نفسك و يروي ان عروة بن الزبير قدم على عبد الملك
 فسأله دفن اخيه فأذن له وقدم معه ابنه محمد على الوليد بن
 عبد الملك ففتحت محمدا دابة فماتت ووقعت في رجل عروة لا كلمة
 فقطعها من الساق ولم يمسه احد وهو شيخ كبير ولم يدع
 وطره تلك الليلة الا انه قال لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً
 وتمثل بهذه الابيات *

لعمري ما هويت كفى لريبة * ولا طنتي نحو فاحشة رجلي
 ولا قاذني سمعي ولا بصري لها * ولا دلتني راي عليها ولا عقلي
 واعلم اني لم تصبني مصيبة * من الدهر الا قد اصابني قبلي
 وقال اللهم ان كنت ابتليت فلقد عافيت وان كنت اخذت فلقد
 ابقيت اخذت عضواً وتركت اعضاء واخذت ابناً وتركت
 ابناً قال وقدم على الوليد في تلك الليلة رجل اعشى من عيسى
 فسأله عن عينيه فقال بت ليلة في بطن واد ولا اعلم في الارض
 عيسى يزيده ماله على مالي فطرقتنا سبل فذهب بما كان لي من
 اهل ومال وولد غير بعير وصبي وكان البعير صعباً فاتبعته
 فماجاوزت الصبي الا يسيراً حتى سمعت صوته فرجعت فاسبت

راس الذئب في بطنه ثم اتبعت البعير لآخذه فتفخني برجله
 فأصاب وجهي فخطني فأصاب عيني فأصبحت لا اهل لي ولا
 مال ولا ولد ولا بعير فقال الوليد انطلقوا به الى عروة ليعلم ان
 في الارض من هو اعظم منه بلاء وكان يقال العاقل لا يذل
 باول نكبة ولا يفرح باول نعمة فمن اقلع المحبوب عن ما يضره
 واجلى المكروه من ما يسره وقال بعض السلف مكاره الدنيا
 تنقسم قسمين فقسم فيه حيلة والاضطراب دوله وقسم
 لاحيلة فيه والاضطراب شفاؤه وعن شريح انه قال اني لاصاب
 بالمصيبة فاحمد الله تعالى عليها اربع مرات احده اذ لم تكن
 اعظم ما هي واحده الله اذ رزقني الصبر عليها واحده تبارك
 اسمه اذ وفقني للاسترجاع واحده تعالى اذ لم يجعلها في
 ديني وعن المدائني انه قال رايت في البادية امرأة لم ار انصر
 جلدا ولا احسن وجهها منها فقلت بالله ان فعل هذا بك الاعتداء
 السرور فقالت كلا والله اني لبدع احزان وحلف هموم كان لي
 زوج وكان لي منه ابنان فذبح ابوهما شاة فقال احدهما
 ابني لآخيه هلم افعل بك ما فعل ابونا بالشاة فذبحه فلما
 رأى الدم فزع ففر نحو الجبل فاكله الذئب فخرج ابوه في
 اثره فمات عطشا قال فقلت لها كيف رايتك والصبر
 فقالت لو دام لي لدمت ولكنه كان جرحا فاندمل وفي رواية
 محمد بن خالد القرشي يرفعه قال خرجت حاجا فبينما انا طوف
 اذ بامرأة قد اضاء ما حولها من حسن وجهها فقال رجل كان
 الى جنبي والله ما رايت مثل هذه قط فنضارة وحسنا وما ذاك
 الا من قلة اللحم والحزن فلما سمعت ذلك قالت يا هذا الرجل

والله اني مكلمة الفؤاد بالهموم والاشجان ما يشاركني فيها
 احد قال لها الرجل كيف ذلك قالت ذبح زوجي شاه ضحى بها
 ولي ولدان صغيران يلعبان وعلى ثديي طفل يرضع ففقت
 لا صنع لهم منها طعاما فقال ابني الاكبر للاصغر الا اريك
 كيف صنع ابني بالشاة قال نعم فاضجعه ووضع الشفرة
 على حلقه فمارفغ الشفرة حتى ذبحه فلما رأى الدم وعلا
 الصراخ خرج الصبي فارا نحو الجبل فرمقه ذئب فأكله
 فانطلق ابوه في اثره فمات عطشا ففقت ووضعت الطفل
 في الارض وخرجت الى الباب انظروا فعل ابوهم فذبح الطفل
 الى البرمة التي على النار فوضع يده فيها فصبها على نفسه
 وهي تغلي فتناثر لحمه من على عظمه فبلغ ذلك ابنة الى كانت عند
 زوجها فضربت بنفسها الارض فماتت فافردني الدهر من
 بينهم فقال لها الرجل كيف صبرك على هذه المصائب الجليلة
 قالت يا هذا ما من احد ميز الصبر والجزع الا وجد بينهما مناجاة
 اما الصبر فحسن العلانية محمود العاقبة واما الجزع فخصيا
 غير معوض عوضا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ايكم يحب ان يصح ولا يسقم قالوا كلنا يا رسول الله
 قال اتحبون ان تكونوا مثل الحجير الصيالة الاتحسون ان تكونوا
 اصحاب كفارات والذي بعثني بالحق ان الرجل لتكون له الدرجة
 في الجنة ما يبلغها بشئ من عمله فيبتليه الله تعالى بالبلاء
 فيبلغ تلك الدرجة ويقال ماكرم عبد على الله تعالى الا ازداد
 البلاء عليه شدة واعلم ان الصبر على المصائب يعقب الانشا
 الراحة ويكسبه الاجر والثواب عنها فينبغي للانسان ان

يصبر طائعا ولا احتمل مما لا زما وصبرا كارهيا آثما وقد قال
 عليه السلام ليس المصاب من اصيب بمصيبة ولكن المصاب من
 حرماجر المصيبة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان صبرت
 مضى امر الله وكنت ما جورا وان جرعت مضى امر الله وكنت
 ما زورا وقالت الحكماء الجزع اتعب من الصبر ففي الجزع التعب
 والوزر وفي الصبر الراحة والاجر وينشد *
 فاذا تصيبك مصيبة فاصبر لها * عظمت مصيبة مبتلى لا يصبر
 وقال آخر

وعودت اجر من فقيد فلا يكن * فقيدك لا ياتي والجر يذهب
 وعن علي بن ابي طالب انه قال للاشعث بن قيس ان تجزع فقد
 استحققت ذلك منك الرحم وان تصبر ففي ثواب الله عز وجل
 وانك ان تصبر جرى عليك القلم وانت ما جور وان جرعت جرى
 عليك القلم وانت ما زور فذكر ذلك ابو تمام فقال *
 وقال علي في المعازي لاشعث * وخاف عليه بعض تلك المسائيم
 اتصبر للبلوى عزاء وحسبة * فتوجرا وتسلو وسلوا اليه كائما
 خلقنا رجالا للتحمد والعزا * وتلك الغواني للبكا والمسائيم
 وقال شبيب بن شبيب للمهدي ان احق ما يصبر عليه ما لم يوجد
 سبيل الى دفعه فان قيل فيماذا توجد درجة الصبر في
 المصائب وليس الامر فيه الى اختيار الانسان فاعلم انه انما يخرج
 عن مقام الصابرين بالجزع وشق الجيوب وضرب الخدود والبالغة
 في الشكوى واظهار الكآبة وتغيير العادة في الملبس وغيره فهذه
 الامور داخلية تحت اختياره فينبغي ان يجتنب جميعها ويظهر
 الرضى بقضاء الله تعالى ويبقى مستمرا على عادته ويعتقد ان

ذلك كانت وديعة فاسترجعت ويقال الصبر الجليل هو ان لا يعرف
صاحب المصيبة من غيره والله اعلم واما توجع القلب وفيضان
الدمع على الميت فان ذلك مقتضى البشرية ولذلك لما مات
ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه فقيل له
اما نهيتنا عن هذه فقال انما بكيتم رحمة له وانما يرحم الله من
عباده الرحماء ولكن انما نهيتكم عن صوتين الحقين فاجريتم
خذش الخدود وشق الجيوب والله اعلم القسم الثالث
الصبر على ما فات ادراكه من رغبة يجرها ومسرة يامها
فان الصبر عنها يعقب السلو عنها والاسف عليها بعد الاياس
منها يجد الحزن والكمد من اجلها وقد قال الله تعالى لئن لم تأسوا
على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من اعطى فشركو ومنع فصبر وظلم فغفر وظلم فاستغفر
اولئك لهم الامن وهم مهتدون وقال بعض الحكماء اجلس امام طيبة
من الدنيا فلم تنله مثل مالم يخطر ببالك فلم تقله وقال اخرون
ان كنت تجزع على ما فات من يدك فاجزع على مالم يصل اليك
فظه الشاعر فقال — * * *

لا تطل الحزن على فاشت * فقل ما يجدي عليك الحزن
سيان محزون على فاشت * ومضمر ز فاما لم يكن
وقال بعض الرواة دخلت مدينة يقال لها ظفار فرأيت مكتوبا
على باب قصر خراب هذه الآيات * —

يا من الح عليه الم والفكر * وغيرت حاله الايام والغير
اما سمعت بما قد قيل في مثل * عند الاياس فاين الله والقدر
ثم الخطوب اذا احداها طرقت * فاصبر فقد فاز اقول لها صبرا

فكل ضيق له من بعده سعة * وكل فوت وشيك بعده الظفر
قال في تحته * كتب بخط آخر لو كان كل من صبر أعقب الظفر صبر
ولكننا نجد الصبر في العاجل يغني العرويدني من القبر وما كان
احسن لذي العقل موته وهو طفل والسلام فقال بعض العلماء
لورايته اكتب تحت في الصبر استعجال الراحة وانتظار الفرج وحسن
الظن بالله تعالى واحراز الحسنة وفي الجزع استعجال الهم ونهك
البدن واستشعار الخيبة وسوء الظن بالله تعالى وحمل الاشـ
وانتظار العقوبة وما كان احسن لذي العقل اجتناب هذا والسلام
القسم الرابع الصبر فيما يخشى حدوثه من نكبات الزمان وصولاً
الى اعداء فلا يتعب الانسان الى ذنبيه * ما لم يات فان اكثر الهموم
كاذبة والاغلب من الخوف مدفوع وقدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال انتظار الفرج بالصبر عبادة وقال الله تعالى في اصحاب نبيه
عليه السلام الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية
وقال عليه السلام بالصبر يتوقع الفرج وعن الحسن البصري انه
قال لا تحزن على يروك هم غداك فحسبك كل يوم هم وينشد
الهم فضل والمقدر كاشف * فعلى من يشغل قلبه الانسان
وانشد الخارشة بن بدر

اذ الهم امور في جوداء فامضه * واست بمضيه وانت تعاذه
واذا نزل امر الشديدة بامر * اذا هم امر عوقته عواذله
وقل للفرقة ان تبارك ذمة * من الهم افرح اكثر الهم باطله
القسم الخامس الصبر فيما ينتظر الانسان من رغبة يرجوها
وهو سرور ينالها فانه ان ادهشته التطلع اليها انشدت عليه
سبل المطالب واستفر قلبه توسل المطالع فكان ذلك ابعـ

لرجائه واعظم لبلائه واذا كان مع الرغبة وقورا وعند الطلب
 صبورا انجلت عنه عماية الدهش وحيرة الطلب فابصر رشده
 وعرف قصده وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الصبر ضياء
 يعني والله اعلم انه يكشف الخيرة ويوضح حقائق الامور وقال
 اكنم بن صيفي من صبر ظفر وقال النبي عليه السلام من يد من
 قرع الابواب يلج واشهد لمحمد بن بشير *
 ان الامور اذا انسدت مطالبيها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجيا
 لا تايئس ولو طال مطالبة * اذا استعنت بصبر وتري ترجيا
 اخلق بذى الصبر ان يحظى بمجائه * ومد من القرى للابواب ان يجا
 وقال بعض الحكماء بحسن التاني تسهل المطالب وينال الصبر
 مفتاح الدرك وقال بعض البلغاء من صبر نال المنا ومن شكر
 حصل النعماء القسم السادس الصبر على ما نزل بالانسان
 من مكروه القضاء وحل به من مكائد الاعداء قال الله تعالى
 لنبيه عليه السلام واصبر لحكم ربك وقال تعالى واصبر على
 ما اصابك ان ذلك من عزم الامور وقال تعالى ولقد نعلم
 انك يضيق صدرك بما يقولون فامر به بالصبر على ذلك فقال
 فاصبر على ما يقولون واحجرهم هجر اجميلا وقالت الرسل
 ولنصبرن على ما اذيتمونا وقال لتبتون في اموالكم وانفسكم
 الى قوله اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم
 الامور وقال لنبيه عليه السلام ولقد استهزء برسول من
 قبلك فصبروا على ما كذبوا واذوا والآية فيقال فكثير من
 في الانجيل قال عيسى صلوات الله على نبينا وعليه لقد قيل
 لكم من قبل ان السن بالسن والانف بالانف وانا اقول

لا تقاوموا السن بالسن بل من ضرب خذلك الايمن فحول اليه
 خذلك الايسر ومن اخذ رداءك فاعطه ازاراك ومن سخر
 لك شي ميلا فسر معه ميلين وكل ذلك امر بالصبر على الاذى
 ويروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم قسمة فقال
 بعض الاعراب هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فاخبر بذلك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجرت وجنتاه فقال رحم
 الله اخي موسى قد اودى باكثر من هذا فصبر والله اعلم
 في الصبر على اذى الناس من اعلام رتب الصبر واعلم ان بالصبر
 تستدفع مكائد الاعداء وبه تنفتح للانسان وجوه الاراء
 قال الله تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا
 واعلم ان الصبر معناه الحبس ومنه الحديث نهى عن قتل
 اليها ثم صبر اي قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
 ربهم اما احبسها قال عنقرة *

فاصبرت عارفة لذلك جرة * ترسو اذا نفس الجبان تطلع
 في نفسي نفسا عارفة فكل من لم يصبر نفسه على مفروض
 في ضبطها من مقضى شهوات الطبع واطهار الجرع
 استمكن الشرب بما افره واستوجب عقوبة
 الدارين ثم نذريه واعلم ان الصبر على السراء وتنازع النعماء
 من الصبر على اللهراء والافواع البلاء فان من لم يضبط
 نفسه عن الاسترسال في شهوات الدنيا والتغنى بما لا ذها
 في الدنيا اخرجته ذلك الى اليأس والطغيان قال الله تعالى
 في الدنيا ليظنني ان رآه استغنى وقال بعض العارفين
 لا يصبر عليه المؤمن والوافي لا يصبر عليها الا صديق

وقال بعضهم الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء ويرى
 أنه لما فتحت أموال الدنيا على الصحابة قالوا ابتلينا بفتنة النساء
 فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر فلذلك حذر الله
 عباده من فتنة المال والزوجة والولد فقال تعالى لا تلهكم
 أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقال إن من أزواجكم وأولادكم
 عدو لكم فاحذروهم وقال عليه السلام الولد بمخلة مجبنة
 محزنة فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ومعنى الصبر
 عليها هو أن لا يركن إليها وأن يعلم أن ذلك مستودع عنده وأن
 لا يرسل نفسه في الفرح بها ولا ينهمك في اللهو واللعب والتنعم
 بها وأن يراعي حقوق الله تعالى في ماله بالانفاق وفي يده ببذل
 المعونة للمخلق وفي لسانه ببذل الصدق وفي سائر ما أنعم الله
 تعالى عليه باقامة الشكر وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه
 مقرون بالقدرة فمعلوم أن الجائع عند غيبة الطعام أقدر على
 الصبر منه إذا حضرته الأكلة اللذيذة وقدر عليها ولهذا
 عظمت فتنة السراء والله أعلم فصل في دواء الصبر على البلاء
 والاقسام المتقدمة اعلم أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء ووعده
 الشفاء فالصبر وإن كان شاقا على النفس فتحصيله ممكن
 في المعقول فنقول الصبر على المصائب والشدائد يهون على
 النفس موقعها بأسباب منها اشعار النفس بما تعلمه من
 حلول القضاء وتقضي المسار إذ ليس في الدنيا حال يدوم لا حد
 ولا يبقى عليها أحد كما قال الشاعر *
 اصبر لدهرنا ل من * فكذلك أمضت الدهور
 فرح وحرزن تارة * لا الفرح دام ولا السرور

ويروى انه لما قتل بزرجمهر وجد في جيب قميصه رقعة
مكتوب فيها اذالم يكن جد فقيم الكد واذا لم يكن للامور دوام
فقيم السرور واذا لم يرد الله دوام ملك فقيم الحيلة وانشد
لسعد بن سليم *

انما الدنيا هبات * وعوال مُستردة
شدة بعد رخاء * ورخاء بعد شدة

قال ابو شروان ان احببت ان لا تنعم فلا تنعم فظنه الشاعر فقال
الم تر ان الدهر من سوء فعله * هيكد رما اعطى ويسلب ما اسدى
ومن سره ان لا يرى ما يسوءه * فلا يتخذ شيئا يبال به فقد
وقال آخر

حكيم باقر اخير قضية * ووصية تنفي الهوم الركد
قالوا الهوم تكون من طعم الوري * في لبث ما في طبعه ان ينفدا
فاذا اقتنيت من الرجلة قابلا * للكسر فانكسرت فلا تك مكبدا
ومنها ان يتصور انجلاء الشدا ئد وانكشاف الهوم عند
اشتدادها عليه كما قال بعض البلغاء عند انسداد الفرج
تبدو ومطالع الفرج وروى عن ابن عباس ان سليمان بن
داود عليها السلام لما استكد شياطينه في البناء شكوا
ذلك الى ابليس اللعين فقال الستم تذهبون فرغا وترجعون
مشاغل قالوا بلى قال ففي هذا لكم راحة لكم نصف دهركم
فبلغ ذلك سليمان فشغلهم ذاهبين وراجعين فشكوا
ذلك الى ابليس فقال الستم تستريحون بالليل قالوا بلى
قال ففي هذا لكم راحة لكم نصف دهركم فبلغ ذلك سليمان
فشغلهم بالليل والنهار فشكوا ذلك الى ابليس فقال الآن

جاءكم الفرج فالبت سليمان ان اصيب ميتا على عصاه فاذا
كان هذا في نبي من انبياء الله تعالى لا يعمل الا بامر فكيف
بما جرت الاقدار من ايد عادية وساقه القضاء من حوادث
نازله هل تكون مع التناهي الامنقضة وعند بلوغ الغاية
الامخسرة وانشد لعثمان *

خليلي لا والله ما من ملة * تدوم على حتى وان هي حلت
فان نزلت يوما فلا تخضعن لها * ولا تكثر الشكوى اذا النعل زلت
وكم من كريم قد بلى بنواثب * فصابرها حتى مضت واضمحلت
وكم غمرة هاجت بامواج غمرة * تلقيتها بالصبر حتى تجلّت
وكانت على الايام نفسى عزيزة * فلما رأت صبرى على الدل ذلت
ويقال اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود عند
تناهى شدتي يكون فرجي وعند طول بلاى يكون رجاءى
والله اعلم فاذا تصور الانسان انجلاء الشدا ئد عند اشتدادها
وانقضاءها عند تقضى اوقاتها لا تنصرم قبلها ولا تستديم
بعدها ولا تنقضى بجزع ولا تطول بصبر وان كل يوم يمر
به فهو يذهب بشطر منها حتى تنقضى وهو عنها غافل
فاذا تصور ما ذكرنا قويت نفسه على الصبر واشت به
وحكى ان الرشيد حبس رجلا ثم سال عنه بعد زمان فقال
للموكل به قل له كل يوم يمضى من نعيمك يمضى من بؤسى مثله
والامر غريب والحكم لله تعالى ويروى ان عمر بن الخطاب
رضى الله عنه انشد حين حضرته الوفاة *

الم تر ان ربك ليس تحصى * اياديه الجديدة والقديمة
تسل عن الهموم فليس شئ * يقيم وما همومك بالمقيمة

لعل الله ينظر بعد هذا * اليك بنظرة منه رحيمه
 ومنها ان يعلم ان فيما وقي من الرزاياما هو اعظم من رزنيته
 ليعلم انه ممنوح بحسن الدفع ولذلك قال عليه السلام
 ان الله في اثناء كل محنة منحة شعر *
 يصاب الفتى في اهله برزية * وما بعدها منه اهم واعظم
 فان يصطبر فيها فاجر موفر * وان يك مجزعا فوز مرقم
 وقيل للشعبي في نائبة كيف اصبحت قال بين نعمتين خير
 منشور وشر مستور قال الشاعر *
 لا تتركه المكروه عند نزوله * ان العواقب لم تزل متباينة
 كم نعمة لا تستقل بشكرها * لله في طي المكاره كامنه
 وعن خباب بن الارث انه قال شكونا الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو متوسد برده له في ظل الكعبة فقلنا الاستنصر
 لنا الا تدعوا لله لنا فقال كان الرجل فيمن كان قبلكم
 يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على
 راسه فيشق باثنين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط
 بامشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب وما يصده
 ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من
 صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم
 تستعجلون ومنها ان يتاسى بذوى المصائب ويعلم انهم الاكثرون
 عدد او عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال الصقوا بذوى
 الغير تنسع قلوبكم ويروى ان يونس عليه السلام قال الجبريل
 عليه السلام دلني على اعباد اهل الارض قال فذله على رجل قطع
 الجذام يديه ورجليه وذهب ببصره وسمعه وهو يقول —

اللهم متعني ما شئت انت وصلبني ما شئت انت وابقيت
 لي فيك الامل يا باريا وصول * (حكاية) * وقال بعض العلماء
 كان في بعض الازمنة جبار يعذب الناس على دينهم فاوقى بامرأة
 فامر بقطع يديها ورجليها فقطعنا وما تكلمت فلما اوقى بالنار
 لتكوى صرخت بالبكاء فقبل لها في ذلك فقالت والله ما
 جرعت من ناركم ولا اسفت على الدنيا ولكن ذكرتي هذه
 النار نار جهنم فصرخت من اجل ذلك قال وكلمت عيناها
 بمروء محي بالنار وقيل لما امر به بالقطع يداها ورجلاها
 قالت الحمد لله على المسراء والضراء والشدة والرخاء والعافية
 والبلاء لقد كنت امل في ذات الله ما هو اكثر من هذا فلما
 قطعت يداها ورجلاها جعل الدم يفور ولا ينقطع فلما
 احست بالموت قالت حياة كدرة وموتة طيبة لئن نلت
 ما املت من جزيل الثواب لقد نلت سرورا عظيما لا يضرب
 معه كدر الدنيا الفانية اذا صرت الى الراحة الدائمة ثم
 اضطربت حتى ماتت * (حكاية اخرى) * ومن الحسن
 البصري انه قال تعبد رجل على راس جبل وكان اسمه عقيبا
 وكان في ذلك الزمان جبار يعذب الناس ليرجعوا عن
 دينهم فقال عقيب لو نزلت الى هذا الجبار فامرته بتقوى
 الله كان اوجب على فنزل من الجبل فقال يا هذا اتق الله
 في عباده فقال له الجبار مثلك يا مربي بتقوى الله لا عذبتك
 بعذاب لم اعذب به احدا من العالمين وامر به ان يسلم وهو
 حتى من قدمه الى راسه فلما بلغ السلخ الى بطنه ان انة
 شديدة فاوحى الله تعالى اليه يا عقيب اصبر اخرجك من

دار الحزن الى دار الفرح ومن دار الضيق الى دار السعة والسعة
فلما بلغ السلخ الى وجهه صاح فاحي الله اليه يا عقيب ابكت
اهل سمواتي واهل ارضي واذ هلت ملائكتي عن تشيبي لث
صحت الثالثة لاصين عليهم العذاب صبا فصبر حتى سلخ
وجهه مخافة ان يؤخذ قومه بالعذاب * (حكاية اخرى) *
وكان على عهد بنى اسرائيل جبار يدعو الناس الى اكل لحم
الخنزير فاوقى بامرأة تسمى سارة لها سبعة اولاد فدعى
باكرينها لياكل لحم الخنزير فقال ما كنت لاكل شيئا حرمه
الله تعالى على ابدا فامر به فقطعت يده ورجلاه وجميع
جسده عضوا عضوا حتى مات فدعى بالذى يليه ايضا فامتنع
عن الاكل فامر بقدر من نخاس فملى زيتا فاحمى حتى غلا شم
القي فيه فتناثر لحمه من على عظامه ثم دعى بالذى يليه
فامتنع فقال لانت اهنون على واحقر من ان اكل ما لا احله
الله لي فقال لاصحابه اتدرون ما اراد هذا اراد ان يفضى
فاجل بقتله فامر به فسلخ جلده وهو حي فلم يرل يقتل كل
واحد بقتله غير الذى قتل بها صاحبه حتى بقى اصغرهم فالتقت
اليه والى امه فقال انطلقى يا بنك واخلى به ومريه ان ياكل
لقمة واحدة ويعيش لك فقالت نعم فخلت معه فقالت له يا بنى
تعلم ان اخوتك كان لي عليهم حق واحد ولى عليك حقان وذلك
انى ارضعت كل واحد منهم عامين وارضعتك اربعة اعوام
وذلك ان اباك توفى وانا حامل بك فنفست بك فادركنى للاشفاق
عليك فسالته بالله ان تصير كما صير اخوتك ولا تاكل ما حرم الله
عليك فلتقى اخوتك يوم القيامة وتلقى بهم فقال الطفل يا اماه

الحمد لله الذي اسمعني منك هذا وانما كنت اخاف ان تريدني
 مني غير هذا فجاءت بابنها الى الملك فقالت له دونك قد عرفت
 عليه فابي ان ياكل فقتله فالحق به باخوته ثم قال لاهلهم ومجيك
 كل ثلثة واحدة واصنع بك ما شئت واعطيك ما شئت
 فامتنعت وقتلها والله اعلم * (حكاية اخرى) * وعن الحسن
 ابن علي بن ابي مرثم انه قال كان رجل بالمصيصية قد دمرت الاكلة
 بنصف بدن فلم يبق منه الا نصف روحه في بعض جسده
 وهو على سرير مثقوب للبول وغير ذلك فدخلت عليه فقالت
 له كيف أصبحت قال أصبحت ملك الدنيا مشتا قال الى الله
 مالي عليه من حاجة الا ان يتوفاني عزرا لاسلامه بحكاية
 اخرى * قال ابو عبد الله وكان لي صديق فابتلاه الله بالجذام
 حتى ذهب يده ورجلاه وعينه فانيت به فجعلته مع
 المجذومين وكنت اتقاه ففعلت عنه اياما ثم ذكرته
 فانيت فقالت يا هذا اني غفلت عنك فقال لي ان لي من لا يغفل
 عني فقالت اني نسيتك فقال ان لي من لا ينساني ثم قلت
 والله ما ذكرتك فقال ان لي من يذكرني ثم قال اليك عني لا تستغني
 عن ذكر الله تعالى فقلت الا ازوجك من امرأة تنقيك وتغسلك
 من هذه الاقدار فقال تزوجني وانا ملك الدنيا وعروس
 الآخرة فقلت وما بيدك من الدنيا وانت ذاعب ليد يمين
 والرجلين والعينين تاكل كما تاكل اليرباس ثم فقال رضائي عن الله
 عز وجل حين ابا ان جوارحي والطق بذكره لساني قال فما لبث
 الا اياما يسيرة فمات واخرجت كسنا كان فيه طول فمقطعت
 ما فضل منه وكفنته فيه فدفنته فيه فاني من اهلها

برجل قد وقف على لم ارا حسن منه صورة فقال لي بخلت على
 ولي الله بكفن طويل دونك كفنك قد رد دناء اليك وكفناه
 بالسندس والاستبرق فاستيقظت مرعوبا به واذا الكفن
 عند راسي * (حكاية اخرى) * وعن عطية بن سليمان انه قال
 صليت الجمعة فجلست الى يونس بن عبيدة حتى صليت العصر
 فقال هل لكم في مشاهدة جنازة فوضيت وصليت على الجنازة
 فقال هل لكم في زيارة فلان العابد فقلنا نعم فادخلنا على رجل
 قد وقعت في فيه الاكلة حتى سقطت اضراسه فكان اذا اراد
 ان يتكلم دعي بعقب فيه ماء وبقطنة فبيل لسانه حتى ابتل
 وكذلك يتكلم فلما اراد ان يتكلم دعي بالاناء وبالقطنة اذ
 سقطت عيناه في الاناء فاخذها بيده ثم استقبل القبلة
 فقال الحمد لله الذي متعني بهما في صحتي وشبابي حتى فزيت
 ايامي وحضرا حتى اخذها ليبيد لني خيرا منها ثم شفق شهقة
 ففاضت نفسه والله اعلم وعن وهب بن منبه انه مر برجل
 اعشى مجذوم مقعد عريان وهو يقول الحمد لله على هذه النعمة
 فقال له رجل كان مع وهب واى شئ عليك من النعمة وانت
 اعشى مقعد مجذوم عريان فقال له يا هذا ارم ببصرك الى
 اهل هذه المدينة ليس فيهم رجل يعرفاه مثلي افلا احمد
 على هذه النعمة ويرى عيان موسى عليه السلام قام في بني
 اسرائيل بخطبة احسن فيها واعجب بها فقالت له بنو اسرائيل
 افي الناس اعلم منك يا موسى قال لا فاوحى الله اليه يا موسى
 اعلم منك عبد من عبيدي جلته الرسالة وبعثته رسولا
 الى ملك جبار عنيد فقطع يديه وربطه ولجذع انفه

فصرفت اليه يديه ورجليه وانقه كما كان اول مرة ثم اعدته
رسولا فحضى وهو يقول رضيت يا رب رضيت يا رب ولم
يقبل كما قلت اول وهلة ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون
* (حكاية اخرى) * وروى عن قاضى فلسطين انه قال بينما
انا امشى اذ سمعت قائلا يقول اللهم لك الحمد ايواف
شكرا ما انعمت به على واشكرك شكرا استتم به دولي الحسنة
الى قال فقلت لا ذهبن فانظر قائل هذا فذهبت فاذا انا برجل
ليست له يدان ولا رجلان ملقى على ظهره قال فقلت اى نعمة
لله عليك تشمه عليها واى عطاياها عليك تشكره عليها فقال
سبحان الله اما ترى ما صنع بي سلبنى يدي ورجلي شغلنى
عن المعاصي ووهب لى سمعى وبصرى اتفكر فى السموات
والارض ومع هذا الوضربنى بنا من السماء لم ازد له على
العطية الا شكرا وعلى البلاء الا صبرا ثم قال ان الى اليك
حاجة قال فقلت فى نفسى ان قضاء حاجتك يقرب الى الله
تعالى ثم قلت وما هى قال لى كان لى ولدها هنا يطعمنى اذا
جعت ويسقىنى اذا عطشت ففقدته منذ ثلاثة ايام
فان رايت ان تلتسمه قال فالتسمه فاذا انا بسبع قد
افترسه فاكل بعضه فجعت ما بقى من جسده فدفتنه
ثم رجعت الى الشيخ وانا افكر ما اعز به فذكرت ايواف
المبتلى عليه السلام فجلس فقال الست صاحبى قلت
بلى قال فما فعلت فى الحاجة فقلت يا اعمم منزلة عنده
عز وجل انت ام ايواف المصطفى عليه السلام قال لى سبحان
الله الجيت الى السؤال قال فقلت انما هو مثل مضروب

قال بل ايوب قلت كيف وجد الله عبده اذا خذم له و فرق
 جمعه و شئت عياله قال صابرا محتسبا قال قلت اصبر
 واحتسب ولدك قال ما وراءك قلت ان ابنك افرسه
 السبع فاكله فقال آه آه الحمد لله الذي لم يدع في قلبي حيرة
 الا اخرجها قال ثم غمض عيني و طبق شفتيه فاذا هوميت
 قال فغطيت به شملة كانت عليه و جلست عنده اتفكر
 كيف ادفنه فاذا انا بنفر قد اقبلوا فقلت لهم اعينوني على هذا
 الميت حتى ندفنه فقال لي بعضهم اكشف عنه لعلنا نعرفه
 فكشفت عنه الشملة فانكب عليه احلهم فجعل يقبله
 وهو يقول يا ابي طال ما سجدت و الناس نيام فقلت له
 هل تعرفه قال نعم هذا ابو قلابة صاحب ابن عباس ابني
 بهذا البلاء فاعتكف في هذا الموضع صابرا محتسبا منذ
 خمس عشرة سنة ثم قال لي اما انه كان له ولد فافضل فاخبرته
 الخبر فقال لي طال ما سمعته وهو يقول اللهم لا تخلف لي
 ذرية تعصيك فتدخلها النار فالحمد لله الذي استجاب دعوتي
 قال فممت من ليلتي تلك فرايته في المنام في روضة خضراء
 عليه حلل خضر و حلل صفر و هو يتلو الوحي و هو يقول سلام
 عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار فقلت الست صاحبي قال
 بلى قلت فما فعل الله بك قال اني قدمت على ربي فغفر لي
 فان الله عز وجل درجة لن تنالوها الا بالشكر عند الرخاء
 والصبر عند البلاء * (حكاية اخرى) * و يروى ان يوش
 عليه السلام قال يا جبريل ارنى اعبدا هلا الارض قال
 فاوقفه على رجل قطع الجذام يديه ورجليه و هو يقول

يا الهى متعتنى بهما شئت انت وسلبتنى ما شئت انت وبقي
 لى فيك الامل يا باريا وصول قال يونس يا جبريل احب ان
 ترى صواما قواما قال انه كذلك فى صحته وقد امرت ان
 اسلب عينيه فاومى جبريل عليه السلام بعينه الى عيني
 المبتلى فسالنا على وجهه فرفع راسه الى السماء فقال متعتنى
 بهما حيث شئت وسلبتنيهما حيث شئت وبقي لى فيك
 الامل يا باريا وصول فقال يونس يا عبد الله هل لك ان تدعو
 الله ونؤمن على دعائك ويرد الله عز وجل عليك جوارحك وتقوم
 الى عبادة ربك قال لا حاجة لى فى ذلك قال له ولم قال ان
 كانت محبة ربي فى هذا فانا اكره ان اوثر محبتي على محبته فقال
 جبريل عليه السلام يا يونس انه لا يوصل الى ثواب الله عز وجل
 الا بالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال يرد اهل العافية ان جلودهم لو قرضت
 بالمقاريض لما يرون من ثواب اهل البلاء فاذا تفكر العاقل فى هذه
 الحكايات وامثالها وتسلى باصحابها او رثته ذلك حسن العزاء
 فحفف شجوه وقل هلعه وعلى هذا كانت مرأى الشعراء حتى قال البحرى
 فلا عجب للاسد ان ظفرت بها * كلاب الاعادى من فضيح واعجم
 خربة وحشى سقت حمزة الردا * وموت على من حسام ابن مسلم
 وفى بعض الحكمة طوبى لمن غلب بتقواه هواه وبصبره شهوة
 نفسه الا وان الصبر كثر من كنوز الجنة لا يعطيه الله الا لعبدا
 كريم عليه وما من عبد وهب الله له صبورا على الاذى وصبرا
 على البلاء وصبرا على المصائب الا وقد اوفى افضل ما اوتيه احد
 بعد الايمان قال ابو فراس

المرء بين مصائب لا تنقضي * حتى يوارى شخصه في رمله
 فجعل يلقي الردا في اهله * ومؤجل يلقي الردا في نفسه
 وقال عليه السلام اربع من اعطيهن فقد اعطي خيرا الدنيا
 والآخرة قيل وما هن يا رسول الله قال قلب شاكر ولسان ذاك
 وبدن صابر وزوجة عفيفة لا تخون في نفسه وماله قال الشاعر
 صبرت وكان الصبر خير معول * وهل جزع يجدي على فاجزع
 صبرت على ما لو تخجل بعضه * جبال شرور او شكت تصدع
 ويرددت دمع العين حتى ردت * الى باطن فالعين في القلب تدمع
 ومنها ان تعلم ان النعمة زائدة وانها لا محالة زائلة فعلى قدر السرور
 منها يكون الحزن وقد قال في منشور الحكم المفروح به هو المحزون
 عليه وقيل من بلغ غاية ما يحب فليتوقع غاية ما يكره وقال
 بعض الحكماء من علم ان كل حادثة الى انقضاء حسن عزاءه عند
 نزول البلاء وقيل للحسن البصري كيف ترى الدنيا فقال شغلني
 توقع بلائها عن الفرح برخاؤها واشد لبعض الشعراء *
 حياتك بالهم مقرونة * فلا تقطع الدهر الا بهم
 حلاوة دنياك ممزوجة * فلا تأكل الشهد الا بسم
 ومنها ان يعلم ان سروره مقرون بمساة غيره كما ان حزنه مقرون
 بسرور غيره اذا كانت الدنيا تنتقل من صاحب الى صاحب فتكون
 سرور لمن وصلتته وحزن لمن فارقتة ولذلك قال النبي عليه السلام
 ما قرعت عصي على عصي الا فرح لها قوم وحزن لآخره وقال البحري
 مقاربت الدنيا نباهة خامل * فلا ترتقب الا خول نبيه
 واوضحه المتنبي فقال
 بذاقصت الايام بين اهلها * مصائب قوم عند قوم فواشد

ومنها ان يعلم ان طوارق الانسان من دلائل فضله ومجده من
شواهد نبيله ولذلك احدى علمتين اما لان الكمال معور والنقص
لازم فاذا اتوفر الفضل عليه في امر صار النقص فيها سواء وقد قيل
من زاد في عقله نقص من رزقه وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ما انتقصت جراحة من الانسان الا كانت
زكا، في عقله وينشأ * * *
اذ اجعت بين امرين صناعة * فاجبت ان تدرى الذي واحد
فلا تنفقد منها غير ما جرت * به لها الارزاق حين تفرق
فيث يكون النقص فالرزق واسع * وحيث يكون الفضل فالرزق ضيق
واما لان الفضل محسود وبالاذى مقصود فلا يسلم من ظمن
حاسد وترة معاد وقد قال الصنوبري *
محن الفتى يخبر عن فضل الفتى * كالنار مخبرة بفضل العنبر
وقل ما تكون محنة فاضل الا من جهة ناقص وبلاوى عالم
الا على يد جاهل لا استحكام العداوة بينها بالمباينة
وحدوث الانتقام لاجل التقدم قال الشاعر *
فلا غرو ان يبلى اديب بجاهل * فمن ذنب التين تنكسف الشمس
ومنها ما يستفيد من الحكمة بنوائب عصره فيطلب عدوه
ويستقيم حاله بما جرب من حالتي دهره في الشدة والرخاء
ويتعظ ايضا بما اخبر من امور زمانه فلا يغير برحاء ولا
يطع في استواء ولا يامل ان تبقى الدنيا على حالة فان من عرف
الدنيا وخبر احوالها هان عليه بوشها ونعيمها وانشد بعض الادباء
اني رايت عواقب الدنيا * فتركت ما هوى لما اخشى
فكرت في الدنيا وعالمها * فاذا جميع امورها تفنى

وبلوت أكثر أهلها فاذا * كل امرء في شأنه يسعى
 استنى منازلها وارفعها * في العزاقربها من المهوى
 تقفومساويها محاسنها * لافرق بين النعى والبشرى
 ولقد مررت على القبور فما * ميزت بين العبد والمولى
 اترك تذكركم رايت من * الاحياء ثم رايتهم موتى
 ومنها ان يتفكر في حلاوة عاقبة الصبر وما اعد الله للصابرين
 من الثواب الجزيل وقدروى عن عمر بن عبد العزيز انه قال
 ما انعم الله على عبد نعمة انترعها منه وعوضه الصبر منها
 الا كان ما عوضه منها افضل مما انترع منه وقرأ النمايوفي
 الصابرون اجرهم بغير حساب وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ما من مصيبة وان عظمت الا والصبر
 خير منها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق فادى مناد اين
 اهل الصبر فيقوم ناس قليل فينطلقون سراعا الى الجنة
 فتستقبلهم الملائكة فتقول لهم انا نراكم سراعا الى الجنة
 هل حوسبتم فيقولون ليس علينا حساب لانا اهل الصبر
 او ما سمعتم الله تعالى يقول انما يوفى الصابرون اجرهم بغير
 حساب فتقول لهم الملائكة على م صبرتم فيقولون صبرنا على
 طاعة الله وعن معصية الله فتقول لهم الملائكة ادخلوها سلاما
 عليكم بما صبرتم الآية وقال عليه السلام اول ما يقضى فيه
 يوم القيامة الدماء واول من يعطى للثواب الذين ذهب
 ابصارهم واهل البلاء واما اهل الراية فتعقد لهم الراية فيبدا
 بالذين ذهب ابصارهم ثم يعطى الناس على قدر اسقامهم

فيعطون من الثواب حتى انهم يودون لو قرضوا في الدنيا
بالمقاريض فاذا تذكر المصاب هذا الثواب وظفر باحد هذه
الاسباب التي قدمناها تخففت عنه احزانه وتسهلت عليه
اشجانة فصار وشيك السلوة قليل الجزع حسن العزاء وقد قال
بعض الحكماء من حاذر لم يهلك ومن راقب لم ينجع ومن كان متوقعا
لم يلف متوجعا قال الشاعر *

هون عليك فكل الامر ينقطع * وخل عنك عنان الهم يندفع
فكل هم له من بعده فرج * وكل امر اذا مضى يتسع
ان البلاء وان طال الزمان به * فالموت يقطعه وسوف ينقطع
وقال آخر

ما يكون الامر سهلا كله * انما الدهر سهول وحزون
هون الامر تعش في راحة * قل ما هونت الا سيهون
تطلب الراحة في دار الفنا * ضل من يطلب شيئا لا يكون
وعن وهب بن منبه انه قال ليس بفقير كامل الفقه من لم
يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة وذلك ان البلاء يتبعه الرخاء
والرخاء يتبعه البلاء قال الشاعر *

يقولون اعشى قلت ان وربما * اكون وانى من فتى لبصير
اذا بصرت قلب المروءة والتمنى * فان عماء العين ليس يضير
فان العشى اجر وذخر وعصمة * وانى الى هذا البلاء لفقير
فاذا تصور العاقل الرزايا قبل ان ينزلن به هانت عليه عند نزولها قال الشاعر
تمثل ذو اللب في لبته * مصائبه قبل ان تنزلا
فان نزلت نحوه لم ترعه * لما كان في نفسه مثلا
راى الامر يقضى الى آخر * فصير آخره اولاً

وذو الجمل يا من ايامه * وينسى مصارع من قد خلا
فان دهمته صروف الزمان * ببعض مصائبه او غلا
ولو قدم الحزن في نفسه * لعلمه الصبر عند البلا
وقال آخر

تعرفان الصبر بالحرجل * وليس على ريب الزمان معول
فلو كان يعني ان يرى المرء جازعا * لناثية او كان يعني التذلل
لكان التعزية بكل مصيبة * ونازلة بالحرجل واجر
وكيف وكل ليس يعد وحامه * وما الامر عما قضى الله من رحل
فان تكن الايام فينا تبدلت * بيوم ونفعا والحوادث تفعل
فالينت فينا قناة صليبة * ولاد للتنا للتي ليس تجمل
ولكن اطيناها نفوسا كريمة * تجمل ما لا استطاع فتحمل
ومن لم يشعر نفسه ما ذكرناه من احوال الدنيا وتقضى مسارها
ثم مصير أهلها الى القبور صرعا بين الجنادل والصور قد فارقم
الاحباب حين سكنوا التراب الفقه الحوادث جازعا وتضاعف
عليه من شدة الاسى ما لا يطيق عليه صبرا ولا لهد فعا
فيما يعين على شدة الجزع ويبعث على المصائب اسباب الملع
نذكره المصائب النازلة وتصوره المسار المنقضية حتى لا
يجد مع التذكار سلوة ولا يخلط مع التصور تعزية وقد قال
عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تستغفروا الدموع بالتذكر وينشد
ولا يبعث الاحزان مثل التذكر * ويروي ان الحجاج بن يوسف
لما مات ابنه محمد جزع عليه جزعا شديدا فقال اذا غسلتموه
فارو في ذلك فاعلموه فلما دخل البيت عليه قال متمشلا
الآن لما كنت اجمل من مشي * واقترنا بك عن شباب القارج

وتكاملت فيك المروءة كلها * واعتت ذلك بالفعال الصالح
فقل له اتق الله ايها الامير واسترجع فقال اتالله وانما
اليه راجعون ثم انشأ ابيا تتركها مخافة التطويل وما يبعث
على الجزع ايض شدة الاسف والحسرة فلا يرى للصيبة
عوضا ولا لمفقوده بدلا فيزداد بالاسف ولها وبالחסرة
هلعاً ولذلك قال الله تعالى لكيلا على ما فانكم الآية وقال بعض الشعراء
اذ ابتليت فتق بالله وارض به * ان الذي يكشف البلوى هو الله
الياس يقطع احيانا بصاحبه * لا تأسفن فان الصانع الله
اذ اقضى الله فاستسلم لقدرته * ما امر عجلة فيما قضى الله
وما يبعث على الجزع ايض كثرة الشكوى وبث الجزع وقيل
في قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا انه الصبر الذي لا شكوى
فيه ولا بث وقال عليه السلام ما صبر من بث قال الشاعر
ساكسب صبرا واحتسابا لآتي * اري الصبر سيفا ليس فيه قلول
عدا في ان شكوى الخلق اني * عليل ومن اشكوا اليه عليل
ويمعنى الشكوى الى الله انه * عليم بما القاه قبل اقول
وقال تعالى حكاية عن نبيه يعقوب عليه السلام انما اشكوى
بثي وحرني الى الله وقيل مكتوب في التوراة من اشتكى بمصيبة
نزلت به فانما يشكوره وحكي ان اعرابية دخلت من
البادية فسمعت صواخ في دار فقالت ما هذا فقيل لها
مات لهم ميت فقالت ما اراهم الا من رهم يستغيثون
ومن قضائه يتبرمون وعن ثوابه يرعون وينشد *
لا تكثر الشكوى الى الصديق * وارجع الى الخالق لا المخلوق
لا يخرج الفريق بالفريق * وقيل في منشور الحكم من صاف

قلبه اتسع لسانه وبيعت على الجزع ايضاً الياس من جبر مصيبتة والنظر الى من سلمت نعمته فيجتمع عليه مع حزن المصيبة قنوط الياس وانه افرء بالرزية من بين الناس فلا يتفق معها صبر ولا يتسع لها صدر ولذلك قيل المصيبة بالصبر اعظم المصيبتين وانشد لامرأة من الاعراب
 ايها الانسان صبرا * ان بعد العسر يسرا
 كمرaina اليوم حرا * لم يكن بالامس حرا
 ملك الصبر فاضحى * ما لك اخيرا وشرا
 اشرب الصبر وان * كان من الصبر امرا
 وانشد لبعض اهل الادب

يراع الفتى لا مرتب وصدوره * فياس وفي عقباه ياتي سروره
 لم تر ان الليل لما تكاملت * دجا به بدايه الصباح ونوره
 فلا تصعبن الياس ان كنت عالما * لبيا فان الدهر تنشوا موره
 واعلم انه قد قل من صبر على شدة الا كان انكشافها سريعا وقد
 حكى ان بعض الكتاب يقال له ابو ايوب حبس في السجن
 خمس عشرة سنة حتى ضاقت حيلته وقل صبره فكتب الى
 بعض اخوانه يشكو طول حبسه وقله صبره ورد عليه جزاء فقه فقال
 صبرا يا ايوب صبر مفرج * اذا عجزت عن الخطوب فن لها
 ان الذي عقد الذي انفقدت له * عقد المكاره فيك يملك حلها
 صبرا فان الصبر يعقب راحة * ولعلمها ان تنجلي ولعلمها
 فاجاب به ابو ايوب

صبرتي ووعظتي وانا لها * وستنجلي بان لا اقول لعلمها
 ويحلها من كان صاحب عقدها * كرمابه اذ كان يملك حلها

قال فلم يلبث في السجن ^{بعض} الايام حتى اطلق مكرما والله اعلم
 وهذا الذي ذكرناه من الاشياء المتقدمة هو ذاك الصبر على
 سائر انواع البلايا والله اعلم ^{ذو} الصبر عن شهوة البطن
 والفروج فانه اذا احتاج الانسان الى الصبر عن شهوة الجماع
 اذا غلبت عليه بحيث لا يملك فرجه او يملك فرجه ولا يملك
 عينيه او يملك عينيه ولكن لا يملك قلبه ونفسه اذا تزال
 تحذره بمقتضيات الشهوة وتصرفه عن المواظبة على الذكر
 والفكر والاعمال الصالحات فالسبيل الى تضعيف باعث
 الشهوة ثلاثة امور احدها ان يقطع مادة الشهوة وهي
 الاغذية اللذيذة فلا بد من تغليبها بالصوم الدائم مع الاقتضا
 عند الافطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه
 فيحترز عن اللحم والاطعمة المهيجة للشهوة وهذا ايضا هي
 قطع العلف عن البهيمة للجوح لتضعف فتسقط قوته
 الثاني قطع اسباب الجماع المهيجة له في الحال فانه انما يهيج
 بالنظر الى الصور المشتتهات ولذلك قال عليه السلام للنظر
 سهم مسموم من سهام ابليس لانه يحرك القلب والقلب
 يحرك الشهوة وهذا يحصل بالعزلة وتخميض الاجفان
 والهروب من صوب رمي ابليس فانه انما يرمى هذا السهم
 عن قوس الصور المشتتهات فاذا اعتزلتها لم يصيبك رمي
 ابليس والثالث تسلية النفس بالمباح من الجنس الذي
 تشتهيه وذلك بالنكاح فان كل ما يشتهيه الطبع ففي
 المباحات ما يغني عن المحرمات وهذا هو العلاج الا نفع في
 حق الاكثر فان قطع الغذاء يقطع عن سائر الاعمال ثم

لا يقع الشهوة فمعاشافيا في حق الاكثر ولذا قال عليه
السلام معاشر الشباب من استطاع منكم الباء فليتزوج
ومن لم يستطع فليصم فان الصوم له وجاء فهذه ثلاثة
اسباب فالعلاج الاول قطع الطعام يضاهي قطع علف
البهيمة المجموح لتسقط قوته والثاني يضاهي تغييب اللحم
عن الكلب والشعير عن البهيمة حتى لا تتحرك بواطنه بسبب
المشاهدة لذلك والثالث يضاهي تسليتها بشئ قليل مما
يميل اليه طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تصبر به على
التأديب والله اعلم وكذلك علاج الشهوة من الطعام على
هذا الحال وقد تقدم في باب الزهد والقناعة وشهوة البطن
ما يغني عن ذلك فهذا منهاج العلاج في جميع انواع الصبر
وانما اشدها كف القلب عن حديث النفس وانما يشتد
ذلك عن متفرغ له فان وقع الشهوة الظاهرة وأثر العزلة
وجلس للمراقبة والذكر والفكر فان الوسوس لا تزال تجاذبه
من جانب الى جانب وهذا لا علاج له البتة الا قطع علائق
الدنيا عن القلب ظاهرا وباطنا بالفراق عن الاهل والاولاد
والمال والحجاء والاصدقاء والاعتزال من جبل الى جبل ان
قدر على ذلك مع يسير من القوت والقناعة ثم لا يكفي
كل ذلك مالم تنصر المهرم هيا واحدا والله سبحانه شمس اذا
غلب ذلك على القلب فلا يكفي مالم يكن له مجال في ملكوت
السموات والارض وسائر معرفة الله تعالى وعجايب صنعته
وان لم يكن له مسير بالباطن الى الله تعالى فلا ينجيها الا العباد
المتصلة المربية في كل لحظة من القراءة والذكر والصلاة

مع احضار القلب معها واعلم ان هذا لا يمكن الا لمن رزقه الله
 قوة اليقين ومنحه الصبر ومجاهدة الهوى بالمجد المبين ومع
 ذلك لا يسلم له الا اقل الاوقات اذ لا يخلو عن حوادث تشغله
 عن الفكر والذكر من مرض او خوف او اذى انسان او تعلق قلب
 باسباب المعيشة ولكن بعد قطع العلائق كلها تسلم له
 اكثر الاوقات ان لم تنزل به ملهة واقعة وفي تلك الاوقات
 يصفو القلب ويتيسر الفكر وهذا أقصى ما يقدر عليه الانسان
 بالمجاهدة وقال بعض العلماء المسير من الدنيا الى الآخرة
 سهل على المؤمن وهجر الخلق في جنب الحق شديد والمسير
 بالنفس الى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله اشد
 فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق
 واشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه ولاجها
 الاعتزال واخمال النفس ولا يصلح ذلك الا بالزهد الكامل
 والمجاهدة التامة حتى يملك العبد شهوته وغضبه فينقاد
 للشرع وذلك هو الملك الحقيقي وقد حكى عن بعض الملوك
 قال لبعض الزهاد هل لك من حاجة قال وكيف اطلب منث
 حاجة وملكى اعظم من ملكك قال وكيف قال من انت عبده
 فهو عبدي قال وكيف ذلك قال انت عبد شهوتك وغضبك
 وفرجك وبطنك وقد ملكت هؤلاء كلهم فهم عبيدي
 فاذا هذا هو الملك في الدنيا الذي يسوق صاحبه الى ملك
 الآخرة لا الملك الذي لا يخلو من المنازعات والمكدرات وطول
 الهوم في التدبرات مع انقطاعه بالموت والفناء وبقاء
 تبعته على الانسان في العقبي فما اعظم اغترار الانسان

اذ ظن انه ينال ملك الآخرة بطلبه ملك الدنيا الذي يصير به
 الانسان مملوكا للشهوة وغضبه وبطنه وفرجه ومثل هذا
 لا يكون الا منكوسا في الدنيا منكوسا في الآخرة والله اعلم
 وأما علاج الصبر عن الرياسة والجاه فيحصل بثلاثة أمور
 أحدها بالهرب عن مواضعها حتى لا يشاهد اسبابه فيعسر
 عليه الصبر والثاني ان يكلف نفسه ترك الاعمال التي
 تقتضي التكبر ويستعملها اعمالا تقيد التواضع في جميع
 احواله من ملابس او مطعم او ماكل او مركب حتى يرسخ ذلك
 في نفسه فيكون متواضعا والثالث ان يراعى التدريج بالاشارة
 لقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق
 ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا ارضا قطع
 ولا ظهر ابقي فهذا علاج الرياسة وحب الجاه ويروى
 عن بعض العلماء انه قيل له بماذا يقوى الصابر على صبره قال
 اذا علم ان في صبره رضى مولاه جل جلاله اما سمعت قول
 الحكيم * رضى وقد ارضى اذا كان مسخلى * من الامر ما فيه رضى
 صاحب الامر * فضلك اعلم ان للصبر شروطا لا بد
 من مراعاتها منها ان تعلم كيف تصبر لان الصبر معناه
 حبس النفس عن الجزع ومعنى الجزع اضطراب النفس في الشدة
 والصبر ترك ذلك ومنها ان تعلم لمن تصبر لانه قيل في
 قول الله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا اي اصبروا في الله
 وصابروا بالله ورابطوا مع الله ومنها ان تعلم ما تريد بصبرك
 وقد ذكرنا ثواب الصبر وجملة ذلك ان الصبر النجاة من
 الشدائد والنجاح في الامور والظفر بالاعداء والتقدم على

الناس ونيل الامامة وحسن الثناء والبشارة والصلاة
والرحمة وتحقيق الهدى والثواب الذي لا غاية له ولا نهاية
وذكر الآيات المذكور فيها ما ذكرنا من الكرامات يطول الكتاب
بها ومنها حسن النية واحتساب الاجر على ما صبر عليه
ولمن يصبر له فاذا اتى الانسان بهذه الشروط صار من
الصابرين الذين يوفى لهم الاجر بغير حساب والا فهو مثل
البهيمة نزل بها البلاء فاضطربت لذلك ثم هدى ذلك عنها
فهذه ات وبالله التوفيق وقد روى عن بعض العلماء انه قال
من عزم على قطع طريق الآخرة فليجعل في نفسه اربعة
الوان من الموت الابيض والاحمر والاسود والاخضر فالمرث
الابيض الجوع والاسود ذم الناس والاحمر مخالفة الشيطان
والاخضر الوقائع والشدائد بعضها في اثربعض والله اعلم
وهذا كله لا ينال الا بتوفيق الله تعالى وحسن عونه ولقد
روى ان الله تعالى اوحى الى ايوب عليه السلام يا ايوب
لا تعجب من صبرك فاني قد علمت ما يجتد كل شعرة من لحك
ودمك ولولا اني اعطيت كل شعرة من ذلك صبرا ما صبرت
وبالله التوفيق *

* (الباب الرابع في القضاء والقدر وورود انواعهما) *
قال الله سبحانه انا كل شئ خلقناه بقدر وقال تعالى ان
الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك يعني العلم في كتاب
الآية وفي الحديث اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب
فقال يا رب وما اكتب قال اكتب علمي في خلقي فجرى القلم
بما هو كائن الى يوم القيامة وفي الحديث ان الرسول عليه

السلام قال قال الله تعالى انا الله الذي لا اله الا انا خلقت
 الخير والشر فقدرته على يدي من يكون فطوي لمن خلقت
 للخير وقدرته على يديه وويل لمن خلقت له الشر وقدرته
 على يديه وعنه عليه السلام انه قال لكل امة مجوس ومجوس
 هذه الامة القدرية ويروى انه لما احتضر عبادة بن
 الصامت قال له ابنه عبد الرحمن يا ابت اوصني قال
 اجلسوني فلما اجلس قال يا بني اتق الله ولن تتق الله حتى
 تؤمن بالله ولن تؤمن بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره
 من الله وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم
 يكن ليصيبك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 القدر على هذا فمن مات على غيره دخل النار وعن مالك بن
 دينار قال قرأت في اثنين وسبعين كتابا من كتب الله عز وجل
 ان من اضاف الى نفسه شيئا من الاستطاعة فقد كفر ولعله
 يريد شيئا من القدر وعن محمد بن الحسن قال اختلف رجلان
 في القدر فتراضيا باول رجل يلقيانه فلقيا رجلا فقالا له ما
 تقول فيما اختلفنا فقال اقول ان الذي جعل الشهد في الخلة
 هو الذي جعل السم في الحية وعن ابن قتيبة انه قال بلغني
 ان رجلا من المتكلمين لقي نصرانيا فقال له الا تسلم فقال
 النصراني ان الله لم يرد فقال له المتكلم بل اراد ولكن الشيطان
 لا يدعك قال النصراني اني مع اقواهما وقال الله تعالى الفاعل
 لما يريد جل ربنا وتعالى ان يكون في ملكه ما لا يريد وعن عمر
 ابن عبد العزيز انه قال لو اراد الله ان لا يعصى ما خلق ابليس
 فهو راس الخطيئة وقد بين ذلك في آي من كتابه وقصصها

عقلها من عقلها وجعلها من جعلها فقال ما انتم عليه بفاتنين
 الا من هو صال الجحيم وعن ابن عباس انه قال ما ياتي احد من
 اهل الاهواء فينجا صمى البغض الى من القدرية وذلك انهم
 لا يعلمون قدر عظمة الله تعالى لان الله لا يسئل عما يفعل وهم
 يسئلون اما يقرءون هذه الآية كما بدكم تعودون كفارا
 ومؤمنين ويروى ان بنى اسرائيل اختصموا في القدر خمسة
 سنة ثم انتهوا الى عالم من علماءهم فقالوا صف لنا القدر بكلام
 قليل نفهمه عنك فقال حرمان العاقل وظفر الجاهل ويروى
 ان رجلا سال علي بن ابي طالب عن القدر فقال تسئلني عن
 شئ تملكه مع الله او من دون الله اياك ان تسلكم فاضرب
 عنقك فقال ولم يا امير المؤمنين فقال نعم ان قلت تملكه
 مع الله فقد جعلت نفسك شريكا مع الله وان قلت تملكه
 من دون الله فقد جعلت نفسك معبودا من دون الله فقال
 وما المخرج يا امير المؤمنين قال انت المالك لما ملكك الله
 والقادر على ما عليه قدرك ولا حول لك على معصية الله الا
 بعصمته ولا قوة لك على طاعة الله الا بتوفيقه اما سمعت
 الناس يقولون لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فصل اعلم يا اخي ان الامور مفروغ منها خير وشر
 وشقاوة وسعادة وغنى وفقر وخلق وخلق ورزق واجل
 وغير ذلك فلا يجرى في العالم من حركة وسكون ونفع وضرر
 وطاعة ومعصية وايمان وكفر الا بما جرى به القلم وسبق
 به القضاء والقدر وكذلك لا يطير طائر بجناحيه ولا يدب
 حيوان على بطنه او رجلية ولا تسقط ورقة ولا تقطير

بعوضه الا بقضاء وقدر و ارادة من الله تعالى ومشيشة
 كما لايجري شئ من ذلك الا وقد سبق به علمه قال الله سبحانه
 ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب
 من قبل ان نبرأها يعني من قبل ان نخلقها يعني النفس وقيل
 من قبل ان نخلق المصيبة وقال لنبية عليه السلام قل ان
 يصيبنا الا ما كتب الله لنا وفي الحديث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه قال قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات
 والارض بخمسين الف سنة فالواجب على الانسان امتثال
 ما امر به واجتناب ما نهى عنه ولا يتكلف الخوض في القضاء
 والقدر فان ذلك من مخزون علم الله الذي استأثر به عن الخلق
 ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون وقد روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل افترض عليكم فرائض فلا
 تضيعوها وحد لكم حدودا فلا تتعدوها ونهاكم عن اشياء
 فلا تنتهكوها وسكت عن اشياء من غير نسيان فلا تتكفوها
 رحمة من ربكم فاقبلوها وقال عليه السلام اعملوا فكلكم
 ميسر لما خلق له وقال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في
 الحياة الدنيا الآية * (فصل) * في الجمع بين القضاء
 والقدر وبين الطلب والحذر فان قال قائل كيف العمل فيما
 سبقت به الاقدار وجفت به الاقلام وفرغ من قسمته
 وكيف الحذر مما لا بد من كونه قيل له اعلم ان القدر والطلب
 لا يتنافيان والتوكل والكسب لا يتضادان وذلك ان تعلم ان
 كل ما قضى الله تعالى كائن لا محالة كما ان ما علم الله ان يكون فهو
 كائن لا محالة ومن خالف المسلمين في القضاء والقدر فقد

وافقهم في العلم فرب امر قد رآه وصوله اليك بعد الطلب
 فلا يصل اليك الا بالطلب والطلب ايضا من القدر ولا فرق
 بين الامر المطلوب وبين الطلب في انها مقدوران فمنها هنا
 ثبت انها لا يتنافيان وكذلك التوكل مع الكسب واخذ الحذر
 مع الشروع في العمل لان التوكل والحذر محلهما القلب والكسب
 والعمل محلهما الجوارح قال الله تعالى فاذا عزمت فتوكل على الله
 وقال تعالى خذوا حذرکم فانفروا اثبات الآية وحكي ان رجلا
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم على ناقة فقال يا رسول الله ادعها
 واتوكل فقال عليه السلام اعقلها وتوكل وحكي ان ايليس
 لعنه الله قال لعيسى ابن مريم عليه السلام الست تقول
 انه لن يصيبك الا ما قدر الله عليك قال نعم قال فارم نفسك
 من ذروة الجبل فانه ان يقدر لك السلامة تسلم فقال له
 يا ملعون ان الله يختبر عبادہ وليس للعبد ان يختبر ربه
 فالتوكل والاعتصام بالقدره يستمدان من الامر فالتوكل
 هو الثقة بما ضمنه الله والقطع بكون ما يحكم به فعل العبد
 ان يتحقق ان التقدير من قبل الله تعالى فان تعسر شئ فبتقدير
 وان اتفق شئ فبتيسيره وليعتمد في ذلك على الله سبحانه
 مسبب الاسباب ومسخر الخلق والالباب بشرط ملازمة
 الطاعة والامر لانه لا ينال ما عند الله الا بطاعته وقد قال
 على من ابغى امرًا بمعصية الله كان له ابعد لما رجا واقر بالحي
 ما اتقى ومن ظن ان الطلب والاسباب يناقضان التوكل
 فقعد في بيته متوكلا على ربه كان عن العقل خارجا وفي تيه
 الجهل والجا ويقال له فيجب من هذا اذا جعت وحضر الطعام

ان لا تمديد لك اليه ولا تقح فمك فان قال نعم كان الى العقل
 اخرج منه الى المعرفة والدليل على ان الطلب ما موره امر
 اباحة قوله تعالى فانتشروا في الارض واستغوا من فضل الله
 وقال بعض العلماء في قول الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده
 لبغوا في الارض قال لو رزقهم من غير كسب الا ترى ان الله تعالى
 قال لمريم وهزي اليك بجذع النخلة الآية وانشد في هذا المعنى
 الم تر ان الله قال لمريم * فهزي بجذع النخل يساقط الرطب
 ولوشاء احق الجذع من غير هزة * اليها ولكن كل شئ له سبب
 ويقال في التوراة يا ابن آدم حرك يدك يسبب لك رزقك
 وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله
 حق توكله لرزقتم كما ترزق الطيور تغدو وخاصا وتروح بطانا
 فلم يقل تجل ارزاقها الى اوكارها بل المهم اطلبه بالغدو والروح
 ويحكى ان بعض الملوك يرى من تصديق القدر وتكذيب الطلب
 دون اهل زمانه من الملوك ما يحجزه عن الطلب والتدبير فاحرجه
 اخوته من سلطانه وقهره على مملكته فقال له بعض
 الحكماء ان ترك الطلب يضعف الهمة ويذل النفس وصاحبه
 صائر الى اخلاق ذوات الاجرة من الحيوانات كالضب سائر
 الحشرات تنشأ في اجحرتها وفيها يكون موتها ثم جمعوا بين
 القدر والطلب فقالوا انهما كالعدلين على ظهران جبل في واحد
 منهما ارجح مما جل في الآخر سقط حمله وتعب ظهره وان
 عادل بينهما سلم ظهره ونجح سفره وضربوا في ذلك مثلاً
 عجيباً وقالوا ان اعشى ومقعدا كانا في قرية بفقر وضرو لا قائد
 للاعشى ولا حامل للمقعد فكان في القرية رجل يطعمهما كل يوم

قوتها احتسابا فلم يزل في عافية الى ان هلك الرجل المحتسب
فلبثا بعده اياما فاشتد جوعها وبلغ الضرر منها جمده فاجع
رايها على ان يجمل الاعمى المقعد فيدور ان في القرية يستطعمان
اهلها ففعلا فنجح امرها فلولم يفعلوا لهلكا فكذلك القدر
سببه الطلب والطلب سببه القدر وكل واحد منهما معين
لصاحبه قال فاخذ ذلك الملك في الطلب فظفر باعدائه
ورجع الى ملكه وكان يقول بعد ذلك لا تدعن الطلب انكالا
على القدر ولا تتجهدن نفسك في الطلب معتمدا عليه مستهينا
بالقدر فاذا اجهدت نفسك بالطلب بوجه التدبير مصدقا
بالقدر نلت ما تحاول وان التوت مع ذلك عليك الامور
فذلك من عوق القدر وانك قد اتيت ذنبا وتفقد جوارحك
وتب الى الله من كل ذنب واخرج من كل مظلة فاذا انت فعلت
قابلك الحظ وساعدك القدر ان شاء الله فصل فان قال
قائل هل يزيد الرزق بالطلب او ينقص بترك الطلب ام لا قيل له
عند بعضهم لا لان المكتوب في اللوح المحفوظ مقدر موثق لا يتبدل
بحكم الله ولا تغيير لقسمته وكتابته ويروى عن بعض العلماء من
اصحاب حاتم وشقيق ان الرزق لا يزيد ولا ينقص بفعل العبد ولكن
المال يزيد وينقص وهذا عند اصحاب القول الاول فاسد لان
الدليل في الموضوعين واحد وهو الكتابة والقسمه واليه الاشارة
بقوله تعالى لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ولو كان يزيد
بالطلب وينقص بالترك لكان للاسا والفرح موضع اذ هو قصر
حتى فاته وشهر حتى حصله وقد قال عليه السلام ولو لم
تأته لاتتك فان قال الثواب والعقاب ايض مكتوبان في اللوح

المحفوظ ثم يلزمنا طلبه فيزيد بالطلب وينقص بالترك فاعلم
ان طلب الثواب انما وجب لان الله تعالى امر به امر ارحما واوعد
على تركه ولم يضمن الثواب على غير فعل منا وزيادة الثواب
والعقاب انما هي بفعل العبد والفرق بينهما في نكته وهو ما قال
بعض العلماء ان المكتوب في اللوح المحفوظ قسمان قسم هو مكتوب
مطلقا من غير شرط وتعليق بفعل العبد وهو الارزاق والاجال
الآتري كيف ذكرها الله تعالى مطلقا فقال وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في
كتاب مبين وقال فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا
يستقدمون وقال النبي عليه السلام اربع فرغ منها الخلق
والخلق والرزق والاجل وقسم مكتوب بشرط معلق بمشروط
وهو فعل العبد وذلك هو الثواب والعقاب الاتري كيف
ذكرها الله في كتابه معلقين بفعل العبد فقال تعالى ولو ان اهل
الكتاب امنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات
النعيم وهذا بين فاعلمه فان قال نحن نجد الطالبين يجدون
الارزاق والاموال والتاركين يعدمون ويفتقرون قيل له
كانك مع ذلك لا تجد طالبا محروما فقيرا وفارغا مرزوقا غنيا
بلى ان هذا هو الاكثر ليعلم ان ذلك تقدير العزيز العليم وقد قيل
لبزرجهر تعال نتناظر في القدر قال وما اصنع بالمناظرة بالقدر
رايت ظاهرا فاستدللت به على باطن رايت لحق مرزوقا
وعاقلا محروما فعلمت ان التدبير ليس الى العباد وانشدوا
وكم قوى قوى في قلبه * مذهب الراي عنه الرزق منحرف
وكم ضعيف ضعيف في قلبه * كانه من خليج البحر يغترف

هذا دليل على ان الاله له * في الخلق سر خفي ليس ينكشف
 وفي الخبر ان العقل استاذن على البخت فقال اذهب لاحاجة
 لي بك فقال العقل ولم قال انك تحتاج الي ولا احتاج اليك
 وروى ان حكيمًا قال لابنه يا بني رزقك الله جدا يخذمك
 به ذوو العقول ولا رزقك الله عقلا تخدم به ذوو الجود
 وكان يقال افراط جده العاقل مضرب الجود وروى ان رجلا
 خير في امر فاني ان يختار فقال انا بمجدي اوثق مني بعقلي فافترعوا
 وفي الامثال اسع بمجد لا بكد اسع بمجد اودع جذك لا كدك
 الجدا غني من الجدة ويقال اذا قبل جد امره فالايام تساعده
 والاسواء تباعده واذا ادبر فالايام تغاديه والنحوس تراوجه
 وتغاديه واعلم ان زمام الامور التوفيق ولم ينزل من السماء الى
 الارض اقل من التوفيق وهو مقرون بالاجتهاد قال الله تعالى
 والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية وروى ان رجلا
 قال لعلي بن ابي طالب ارايت ان جنبني الهدى وسلك بي طريق
 الردي احسن لي ام اساء قال علي ان كنت استوجبت عليه شيئا
 فقد اساء والا فهو يفعل ما يشاء وساله رجل عن القدر
 فاعرض عنه فابى الا الجواب فقال علي اخبرني اخلقك الله كيف
 شئت او كيف شاء فامسك الرجل فقال علي للحاضر من
 اترونه يقول كما شاء اذا والله اضرب عنقه فقال الرجل كما
 يشاء قال علي ايحييك كما يشاء او كما تشاء قال كما يشاء قال
 علي اييميتك كيف يشاء او كما تشاء قال كما يشاء قال فيدخلك
 حيث يشاء او حيث تشاء قال حيث يشاء قال فليس لك
 من الامر شيء وينشد لبشار بن برد الا عني

طبعت على مابى غير مخير * هوأى ولو خيرت كنت المهذبا
 اريد فلا اعطى واعطى ولم ارد * وقصر على ان اناال المغيبا
 واصرف عن قصدى وعلى مقصر * وامسى فما عقت الا التعجبا
 واعلم ان الهارب مما هو مقضى عليه كالمتقلب فى يد الطالب
 كما قيل * * *

واذا خشيت من الامور مقدرا * وفرت منه نحوه تتوجه
 وذكر فى كتاب سراج الملوك ان رجلا اخلا من خدمة السلطان
 بمدينة اسكندرية فظفر به عرفاءه فبينما هو يقنطادونه
 اذ مر على بئر فترامى الرجل فيها قال ولهذه المدينة اسرابيسر
 الرجل فيها قائما من اولها الى آخرها فما زال الرجل يمشى تحت
 الارض حتى وجد بئرا صاعدة فتعلق بها فاذا هو فى دار
 السلطان فقيضه وادبه ففر بزعمه من السلطان فمشى
 اليه طائفا ويقال وقع الطاعون بالكوفة فمر ابن ابي ليلي
 على حماره يطلب النجاة فسمع منشد ايقول

لن يسبق الله على حمار * ولا على ذى ميعه طيار
 اويأتى الخائف على مقدار * فيصعب الله امام السار
 فكر راجعا الى الكوفة فقال اذا كان الله امام السارى فلامهز
 من كتاب الباجى ان رجلا اراد التوجه الى ارض بها الطاعون
 فتردد فحدا به غلام اعجمي فقال *

ياها المشعرهما لا تقم * انك ان تكتب لك الحما تحم
 ولو علوت شاهقا من العلم * كيف تواقيك وقد جف القلم
 يروى فى الاسراء يليات ان نبيا مر بفخ منصوب واذا قريب
 منه طائر فقال الطائر يا نبى الله هل رايت اقل عقلا من هذا

نصب هذا الفخ ليصيدني فيه وانا انظر اليه قال فذهب فرجع
واذا بالطائر في الفخ فقال له عجايبك الست القائل انفا
كذا وكذا فقال يا نبي الله اذ لجا لالحين لم يتبق اذن ولا عين
وبالله التوفيق **فصل** في الرقا والتائم والطب والكي
وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرني النبي صلى الله
عليه وسلم ان استرق من العين وعن ام سلمة انه عليه
السلام رأى في بيتها جارية في وجهها سعة فقال استرقوا
لها فان بها النظرة وعنه عليه السلام لو كان شيء يسبق
المقدر لسبقته العين وقال لما ضنت ابني جعفر مالي اراها
صار عين فقالت يا رسول الله تشرع اليهما العين ولا يمنعنا
ان نسترق لهما الا انا لا ندرى ما يوافقك فقال استرقوا لهما
وعن ثابت انه قال اشتكيت فقال انس الارقيك بروقية
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال قل اللهم رب الناس
مذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي الا انت اشف
شفاء لا يفادر سقما وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة ارضنا
ورقية بعضنا تشفى سقمنا باذن ربنا وروى عنه انه
كان اذا أوى الى فراشه نفث في كفه بقل هو الله احد والعود
جميعا ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده قالت
عائشة فلما اشتكى كان يامرني ان نفعل به ذلك وروى عن
ابن عباس ان نفر من اصحاب النبي عليه السلام مروا بماء فيه
لدغ اوسليم فقال رجل من اهل الماء هل فيكم من راق فانطلق
رجل منهم فجعل يقرأ بفاتحة الكتاب ويجمع بزاقه فينقل فيه

فبرء فاتوا بشاة فقالوا لا نأخذها حتى نسئل رسول الله
 فسالوه فضحك وقال وما أدراك أنها رقية أصبتهم فذوها
 واضربوا إلى سهمان أحق ما أخذتم عليه أجر أكتب الله عز
 وجل وروى أن عائشة رضي الله عنها كانت ترى البثرة
 الصغيرة في يدها فتلع عليها بالتعويد فيقال إنها صغيرة
 فتقول إن الله يعظم ما شاء من صغير ويصغر ما شاء من
 عظيم وقال بعض العلماء استعمل زيد بن اسلم على معدن بني
 سليم وكان معدنا لا يزال يصيب الناس من قبل الجحش فشكوا
 ذلك إلى زيد فأمرهم بالاذان وأن يرفعوا أصواتهم به ففعلوا
 فارتفع ذلك عنهم وعن ابن عباس أنه قال مر عيسى عليه
 السلام ببقرة قد اعترض ولدها في بطنها فقالت يا روح الله
 ادع الله أن يخلصني فقال يا خالق النفس من النفس وما مخرج
 النفس من النفس خلصها فالتفت ما في بطنها فاذا عسر على المرأة
 ولدها فليكتب لها هذا عن ابن عباس أنه قال إذا عسر على
 المرأة ولدها فليكتب لها بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله
 الحكيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين
 كانهم يوم يرونهم يلعبوا الأعرسية أو ضحوا كانهم يوم يرون
 ما يوعدون إلى آخر السورة وروى أن جبريل عليه السلام
 رقي النبي عليه السلام فجعل جبريل يقول بسم الله أرقيك
 والله يشفيك من كل داء يؤذيك من حاسد وعين ولهذا
 جواز الاسترقاء بما كان من كلام الله عز وجل وكلام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وأما ما كان بالسريانية والهندية مما
 لا يعرف معناه فإنه لا يحل اعتقاده عند العلماء والله أعلم

وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي ان النبي عليه السلام كان
 يأمر بالكلمات من الفرع شكى اليه خالد بن الوليد انه يفرع
 في منامه فقال اذا اخذت مضجعتك للمنام فقل بسم الله اعوذ
 بكلمات الله التامات من غضبه وعذابه ومن شر عباده ومن
 همزات الشياطين وان يحضرون فكان عبد الله بن عمرو من
 ادرك من ولده علمه اياهن وامره ان يقولهن اذا اراد ان ينام
 ومن لم يدرك كتبها وعلقها عليه والله اعلم واما الطب فروى
 عن النبي عليه السلام انه قال الذي انزل الدواء الذي انزل الداء
 وعنه عليه السلام انه قال الكلمات من المن وماءها شفاء
 للعين وقيل انه يخلط في الادوية وروى انه سئل سهل بن
 سعد باي شئ دوى جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لما كسر على راس رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضة
 وادمى وجهه وكسرت ربا عيته وكان على يختلف بالماء
 في المجين وجاءت فاطمة تغسل عن وجهه الدم فلما رأت
 فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصير فاحرقته
 والصقته على جرح النبي عليه السلام فرق الدم وعن عائشة
 رضی الله عنها انها قالت لما ثقل النبي عليه السلام واشتد
 وجعه استاذن ازواجه ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج بين
 رجلين تخط رجلاه في الارض فقال النبي عليه السلام بعد
 ما دخل بيتها واشتد وجعه اهرقوا على ماء من سبع قرب
 لم تحلل او كيتهن لعل اعهد الى الناس قالت فاجلسناه في مخضب
 لحفصة زوج النبي عليه السلام فطعننا نصب عليه
 تلك القرب حتى جعل يشير اليها ان قد فعلنا فانزلت خرج

الى الناس فضلى بهم ثم خطبهم قال ويحتمل ان يكون النبي
عليه السلام امر ان يصب عليه الماء من القرب التي لم تحلل
او كيتها مع ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه عنه عليه السلام
من تفضيل من لا يكتوى ولا يسترق ليبين جواز ذلك مع
ان تركه افضل وقد روى عن ابن عباس انه قال كويت من
ذات الجنب والنبي عليه السلام حتى وشهدني الشرب
النظر وزيد بن ثابت وكواني ابو طلحة وقد روى ان سعد بن
زبرارة اكتوى في زمان النبي عليه السلام من الذبحة فمات
وان عبد الله بن عمر اكتوى من اللقوة ورقى من العقب
ويحتمل ذلك ان يكون النبي عليه السلام انما فعل ذلك بوحى
او حى اليه انه اذا فعل ذلك سيرا ويهدى الى الناس ويبلغهم
ما امر بتبلغه وسائر الناس انما يقدم على التدوى رجاء ان
يرادون قطع بذلك ولا يقين ولهذا تاثير في الشرع وقد
اباح الله اكل الميتة للمضطر لانه متيقن زوال جوعه بها
ومنعت العلماء شرب الخمر للعطش والتداوى لانه غير
متيقن ببراءة دائه بها والله اعلم وقد روى عن ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الشفاء في ثلاثة لعقة
عسل وشرطة محجم وكية نار وانا انهى امتي عن الكي وفي حديث
آخر ان كان ثشي من ادويتكم او يكون في شئ من ادويتكم خير
ففي شرطة محجم وشربة عسل ولدغة نار توافق الدواء ومسا
احب ان اكتوى قال وشكى الى النبي صلى الله عليه وسلم رجل
فقال اخي يشتكى بطنه قال اسقه عسلا ثم اتاه فقال اسقه عسلا
ثم اتاه الثالثة فقال اسقه عسلا ثم اتاه فقال صدق الله وكذب

بطن اخيك اسقه عسلا فسقاه فبرئ وعنه عليه السلام
 انه قال في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام قال ابن
 شهاب السام الموت والحبة السوداء الشونيز وقد روى
 ان قوما قالوا لا يجوز شرب الدواء الا لمرض قد وقع بالمرضى
 واما شره لدفع اصابه داء فممنوع واجاز ذلك آخرون
 وهو مثل الحمامة لا تفعل غالبا الا لتوقع داء لم يوجد وقد قال
 عليه السلام ان امثلا تدلونيتم به الحمامة والقسط البحري
 وقد يصلح الانسان غرسه بالسقي ويلقى اشجاره وكل ذلك
 لدفع ما يحذر حدوثه من الفساد وعن علي انه قال من ابتدا
 غذاءه بالملح اذهب الله تعالى عنه سبعين نوعا من البلاء
 ومن اكل كل يوم سبع ثمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه
 ومن اكل كل يوم احدى وعشرين زبيبة جراء لم ير في جسده
 شيئا يكرهه واللحم ينبت اللحم والثريد طعام العرب ولحم
 البقرة داء ولبنها شفاء وسمنها دواء والشمم يخرج مثله
 من الداء ولن تستشف النفساء بشئ افضل من الرطب
 والسمك يذيب الجسد وقراءة القرآن والسؤال يذهب البلغم
 ومن اراد البقاء ولا بقاء الا لله فليباكر الغداء وليقبل
 غشيان النساء وليخفف الردى يعنى الدين وروى ان الحجاج
 قال لبعض الاطباء صف لي صفة لا تخطبها ولا اعدوها قال
 لا تنكح من النساء الا فتاة ولا تأكل من اللحم الا فتيا ولا تأكل
 المطبوخ حتى ينعم بنضجه ولا تشرب دواء الا من علة ولا
 تأكل من الفاكهة الا نضيجا ولا تأكل طعاما الا اجدت
 مضغه وكل ما احببت من الطعام ولا تشرب عليه فاذا شربت

فلا تأكل عليه شيئا ولا تحبس الغائط والبول فإذا أكلت
 بالنهار قم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة
 خطوة وتقول العرب في معناه تغد تغد تغد تغش تغش تغش يعني تمدد
 وقال حكيم لسمين أرى عليك قطيفة من نسج اضراسك
 فهاهي قال أكل لباب البر وصغار المعز وادهن بجام بنفسج
 ولبس الكتان قيل لأعرابي ما اسمك قال أكل الحار وشربي
 القار والانتكاء على شملى ويقال أربعة تقوى البدن أكل اللحم
 وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع ولبس الكتان
 وأربعة تهين البدن كثرة الجماع وكثرة المصم وكثرة شرب
 الماء على الريق وكثرة أكل الجوزة ويقال خمس خصا
 تهد العرور بما قتل دخول الحمام على البطنة والمجامعة على
 الامتلاء وأكل القديد الجاف وشرب الماء البارد على الريق
 ومجامعة العجوز وعن قتيبة قال ثلاثة يورثن الهزال شرب
 الماء على الريق والنوم على غير وطاء وكثرة الكلام ورفع الصوت
 وقال يحيى بن خالد شيان يورثان العقل التين اليابس
 إذا أكل ودخان اللبان إذا جربه وسبعة أشياء تفسد
 العقل الأكثار من أكل البصل والباقلاء والجماع والخمر وكثرة
 النظر في المرأة والاستفراغ في الضحك ودوام النظر في البحر
 وفي الحديث ثلاثة أشياء تورث النسيان أكل التفاح وسؤر
 الفار وبذ القملة وفي رواية أخرى والمجامعة على النقرة والبول
 في الماء الراكد وقال ابن قتيبة إذا خرج الطعام قبل ست
 ساعات فهو مكروه وإذا بقي أكثر من أربع وعشرين ساعة
 فهو ضرر والله أعلم وهذا الذي قدمناه من الأدوية مباح

استعمالها وان ترك المداوات انكالا على الله ورضي بقضائه
 فذلك من اعلام مقامات التوكل وقد قيل لابي بكر الصديق
 رضي الله عنه في مرضه الا ندعوك طبيبا قال قد ردعوته
 قيل فما قال لك قال قال لي اني فعال لما اريد وقيل لابي الدرداء
 ما تشتهي قال ذنوبي قيل فما تشتهي قال الجنة قيل الا ندعوك
 لك طبيبا قال هو الذي اضعني وقيل لبعض الاطباء وقد
 نهكته علة الاتعاج قال اذا كان الداء من السماء بطل الدواء
 واذا قدر الرب بطل حذر المربوب ونعم الدواء الامل وبش
 الدواء الاجل وينشد *

ما للطبيب يموت بالداء الذي * قد كان يبرامثله فيما مضى
 هلك للدأوى والدأوى والذي * جلب الدواء وباعه ومن اشترى
 فصلا فيما ورد من النهي عن التصديق بالنجوم والكهانة
 وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح بالحديبية على
 اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على القوم فقال هلك
 تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم بالغيب قال قال اصبح
 من عبادي مؤمن بي وكافر بي فاما من قال مطرنا بفضل الله
 ورحمته فذلك مؤمن به وكافر بالكوكب واما من قال مطرنا
 بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب وذكر اهل العلم
 في معنى هذا الحديث ان من جعل الفعل للكوكب او قضى بنزول
 المطر عن حلول الكوكب في موضع من المواضع فهو كافر بالله
 واما من وصف ذلك بان الله ينزل المطر متى ما شاء ويمسكه
 متى ما شاء ولا فعل فيه ولا تأثير للكوكب ولا لغيره ولكن الله
 اجري العادة بارساله المطر في اوقات ما اراد مسكه في اوقا ما

وان هذا هو الاغلب مما جرى الله العادة به وانه قد تنقض
 هذه العادة لانها ليست بلازمة وانما هي غالب الحال وكذا
 في اوقات الانواء وبين ذلك قوله عليه السلام في حديث
 آخر ان نشأت بحرية ثم شامت فلك عين غديقة فحكم على
 السحاب اذا كان على هذه الصفة بالغدق وكثرة المطر لان هذا
 هو غالب عادة تلك الجهة لا ان تكونها بحرية وتسامها بعد
 ذلك تأثيرا في نزول المطر او كثرة او قلته وعن عبد الله بن
 عمر عن النبي عليه السلام انه قال مفايح الغيث خمس لا يعلمن
 الا الله لا يعلم احد ما يكون في غد ولا يعلم احد ما يكون في
 الارحام ولا يعلم احد ما ذاكسب نفس غذا وما يدر عا نفس
 باي ارض تموت وما يدرى احد متى يحيى المطر ومثل بعض
 العلماء عن الرجل ينظر في النجوم فيقول الشمس تكسف غذا
 والرجل يقدم وما اشبه ذلك فقال اري ان يزرع من هذا فان
 لم يزد جرادب والله اعلم وينشد المنصور *

من كان يحنش زحلا * او كان يكرجوا المشتري
 فانتى منه وان * كان ابي الادنى بكرى
 ولست

وليس للنجم الى * ضر ولا نفع سبيل
 وانما النجم على الاو * قات والسمت دليل
 واما الكهان فقد روى عن عائشة ان ناسا سألوا النبي
 عليه السلام عن الكهان فقال ليسوا بشئ فقالوا يا رسول الله
 انهم يحدوثون احيا نابشئ فيكون فقال تلك الكلمة من الجن
 يخطفها الجن فيقرأها في اذن وليه فيخلطون معها مائة

كذبة وقال عليه السلام من اتى عرفا او كهانا وصدقه فيما
يقول فقد كفر بما انزل على محمد قال الشاعر *

لا يعرف المرء يوما ما يتممه * الا كواذب ما يخبره فقال
والقال والزجر والكهان كلهم * مضللون ودون الغيب اقفال
وقد قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من
ارتضى من رسول الآية وقد قال قل لا يعلم من في السموات
والارض الغيب الا الله وحسب انى رايت عن جابر بن زيد
انه لا يفرق بين الساحر والمجنم في الضلال والله اعلم
فصنعت في القال والطيرة قال الله سبحانه قالوا الطيرنا
بك وبمن معك قال طائركم عند الله وقال وان تصبهم سيئة
يطيروا يموسى ومن معه الآية وروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال لا عدوى ولا طيرة ويعجبني القال الساحل وفي
حديث آخر لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر وخر من
الجذام فراراه من الاسد قال اعرابي يا رسول الله فما بال الابل
تكون في الرمال لكانها الظباء فيخالطها البعير الاجرب فيجرها
فقال عليه السلام فمن اعدى الاول فالعدوى هو ما يظنه
الناس من تعدى العلل والامراض فاخبرانه لا يعدى فقتل
يا رسول الله فانزى النقرة من الجرب في مشفر البعير فيعدى
الى جميعه قال فما اعدى الاول واما الطيرة فان العرب
كانت اذا ارادت سفرا نفرت اول طائر تلقاه فان طار يمينا
سارت وتيمنت وان طار شامة رجعت وتشاطت فنهى
النبي عليه السلام عن ذلك فقال اقروا الطير على وكنائنها
ودوى ان النابغة الديباني تجهز هو وزبان بن يسار القراري

للغزو فسقطت على النابغة جرادة فقال جرادة تجرد وذات
 لونين فتطير وبقي فضي زبان ورجع فقال *
 تخير طيرة فيها زياد * لتخبره وما فيها خبير
 اقام مكان لقمان بن عاد * اشار له بحكمته مشير
 تعلم انه لا طير الا * على متطير وهو الشبور
 بلى شئ يوافق بعض شئ * احايينا وباطله كثير
 ومن يترج به لا يد يوما * يحى به نعي او بشير
 وحكى عكرمة قال كنا جلوسا عند ابن عباس فمر طائر
 يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس لا خير
 ولا شر واعلم انه لا شئ افسد للرأي واضر بالتدبير من
 اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد
 قضاء او يدفع مقدورا فقد جهل حكم الله وساق الى
 نفسه الحرمان واتسم بالادبار بل قضاء الله غالب
 وعلمه نافذ قال الشاعر *

طيرة الناس لا ترد قضاء * فاعذر الدهر لا تسبه بلوم
 اى يوم تخصه بسعود * والمنايا ينزلن في كل يوم
 ليس يوم الا وفيه سعود * ونحوس تجري لقوم وقوم
 وقد كانت الفرس فيما بلغنا اكثر الناس طيرة وعن اب
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ظننتم
 فلا تحققوا واذا حسدتم فلا تبغوا واذا تطيرتم فامضوا
 وعلى الله فتوكلوا فينبغي لمن منى بالطيرة وبلى بها ان يصرف
 عن نفسه وسواس النوكا ودواعي الحمية والحرمان ولا يجعل
 للشيطان ساطانا عليه في نقض عزائمهم ومعارضته خالقه

وليعلم ان قضاء الله نافذ ورزق العبد له طالب وان
الحركة سببه فلا يثنيه عنها ما لا يضر مخلوقا ولا يدفع
مقدورا ولا يهضم في عزائمهم واثقا بالله تعالى ان اعطى وراضى
به ان منع وينشد * * *

وما عاجلات الطير تدني من الفتى * بخاحا ولا عن ريشهن يخيب
ولا خير فيمن لا يوطن نفسه * على ثابثات الدهر حين تنوب
ورب امور لا تضيرك طيرة * وللقب من مخشاهن وجيب
فان قال قائل ان النبي عليه السلام قال لا يردن هاتم على
مصع قيل له يحتمل وجهين أحدهما ان يكون الله تعالى قد
اجرى العادة بمرض الصحيح عند مجاورة المريض بنوع من
الامراض له والثاني يحتمل ان يريد به ما يطرأ نفسه على
نفس المصح من الاشفاق والمخافة فنهى عن ذلك لاجل
الاذى والله اعلم واما الهامة المذكورة في الحديث المتقدم فهو
ما كانت العرب في الجاهلية تعتقده ان القتل اذا طل دمه
ولم يؤخذ بثارته صلت هامة من القبر اسقوني قال

الزبرقان بن برد * * *
يا عمرو والاندع شتى ومنقصتى * اضربك حتى تقول الهامة اسقوني
وفي كتاب المسعودي قال وزعمت طائفة من العرب ان النفس
طائر ينسبط في جسم الانسان فاذا مات لم يزل طائفا به
متصورا في صورة طائر يصرخ على قبره ويسمونه الهامة
ويزعمون انه يكون صغيرا ثم يكبر حتى يصير كالبوم فابطل
النبي عليه السلام ذلك فقال لا هامة ولا صفر وهي كالحية
تكون في الجوف تصيب الماشية والناس وهي عندهم اعدى

من الحرب قال الشاعر *
 لا يثارت لما في القدر يرقبه * ولا يعرض على شرسوفه الصفر *
 وينبغي للإنسان بل يجب عليه أن يتوكل على الله ولا يتطير
 وقد قال عليه السلام كفارة الطيرة التوكل على الله وليقل
 الإنسان إذا عارضه في الطيرة ما يكره ما روى عنه عليه السلام
 أنه قال من تطير فليقل اللهم لا طير الاطيرك ولا ياتي بالخير
 الا انت ولا يدفع السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم وروى أن رجلا جاء الى النبي عليه السلام فقال
 يا رسول الله انا نزلنا دارا فكثرت فيها عدونا وأموالنا ثم
 تحولنا عنها الى اخرى فقلت فيها أموالنا وعدونا فقال
 عليه السلام ذروها ذميمة وليس هذا منه على وجه الطيرة
 ولكن على طريق التبرك بما فارق وترك ما استوحش عنه
 الى ما انس به والله اعلم وأما الغال ففيه تقوية على العزم
 وباعث على الجود ومعوذة على الظفر وقد روى أن النبي عليه
 السلام كان يتقاعل في غزواته وحروبه وروى أنه سمع كلمة
 فاعجبته فقال اخذنا فالك من فيك وروى عنه عليه
 السلام أنه قال من يحلب هذه اللقمة فقال رجل انا فقال
 ما اسمك فقال موت فقال اجلس ثم قال من يحلب هذه
 فقام رجل فقال انا فقال ما اسمك فقال حرب فقال اجلس
 ثم قال عليه السلام من يحلب هذه فقام رجل فقال انا
 فقال ما اسمك فقال يعيش فقال له احلب وروى أن عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه قال لرجل ما اسمك قال جرة
 قال ابن من قال ابن شهاب قال من من قال من الحرقه قال

اين مسكنك قال بحرة النار قال بايها قال بذات لظى قال عمر
 ادرك اهلك فقد احترقوا فكان كما قال عمر رحمه الله قال
 بعض الحكماء فقد فرق الخذاق من اهل النظر بين الطيرة
 والغال فقال الطيرة كانت للعرب ترجع الى ما تمضيها وتجري
 على ما تقتضيها فمن هم بهم فرأى ما يطير منه رجع عنه والغال
 لا يرد المرید عما يريد وما غما يقوى منه ويسر محبته وينبغي
 لمن تقاعد ان يتناول الغال باحسن التناول ولا يجمل له ان يرجع
 الى نفسه سبيلاً وقد قال النبي عليه السلام ان اسلاء وكثر
 بالمنطق وقد حكى ان يوسف عليه السلام شكى الى الله سبحانه
 طول السجن فاوحى الله اليه يا يوسف انت حبست بنفسك
 قلت رب السجن احب الي مما يدعونني اليه نوقلت العا حبيب
 لعوفيت ان حبسك اذ المومل بن اميل الشاعر لما قال *

شف المومل يوم خيرة النظر * ليت المومل لم يخلق له بصر
 عى فاته آت في منامه فقال هذا ما طلبت وحكى ان الوليد
 ابن يزيد بن عبد الملك تقاعد يوماً في المصنف فخرج قوله عز
 وجل واستنخر اوتخابه كل جبار عنيد فمزق المصحف وانداسه
 اتوعدك جبار عنيد * فها انا ذاك جبار عنيد
 اذا ما جئت ربك يوم حشر * فقل يا رب مزقني الوليد
 فلم يلبث اياماً الا وقتل شر قتلة وصلب راسه على قصره
 ثم على سور بلده فتعوز بالله من غضبه واعتمداً على
 الله تعالى وتوكل عليه فانه لا راد لامره ولا معقب لحكمه

وينشد * * *
 قالوا تقيم وقد احسنا * طبعك العدو ولا تقدر

فاجبتهم والشيخ ما * لم ينتفع بالعلم غر
لا نلت خيرا ما بقيت ولا عدان الدهر شر
ان كنت اعلم ان غير الله ينفع او يضر

غيره

ما قدر الله لا بد يدركني * من الذي يدفع المقدور بلحذر
الله اولى بنا منا لانفسنا * ان نحن الا ممالك لمقتدر

غيره

اقام عن المسير وقد انبخت * مطايا وغر حاديها
وقال اخاف عادية الليالي * على نفسي وان القى رداها
مشينا في خطي كتبت علينا * ومن كتبت عليه خطا مشاها
وارزاق لنا قسمت علينا * فمن تآتته منا اتاها
ومن كتبت منيته بأرض * فليس يموت في ارض سواها

غيره

ليس كل الذي يدار من الامور علينا يوافق المقدور
قدر الله ما لنا وعلينا * قبل ان يبرم العدو والامور
فصل في الرضى بقضاء الله والتسليم لامره اعلم
يا اخي ان كفاية ما يجري به المقادير هو الرضى بقضاء الله
فيها والتسليم لامره تعالى وقد روى عن ابن عباس انه
قال اول ما كتب الله في اللوح المحفوظ انا الله لا اله الا انا
محمد رسول الله استسلم لقضاءي وشكر نعمائي وصبر
لبلاءي كتبت صدقا ومن لم يستسلم لقضاءي ولم يصبر
على بلاءي ولم يشكر نعمائي فليتحذر باسواي ويروى ان
عيسى عليه السلام مر برجل اعرج ابرص مقعد مضروب الجنبين

يعالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذي
عفاني مما ابتلي به كثير من خلقه فقال له عيسى عليه
السلام اى شئ من البلاء اراه مصرو فاعنك فقال يا روح
الله انا خير ممن لم يجعل الله في قلبه ما جعل في قلبي من
معرفة فقال له صدقت هات يدك فناولته يده فاذا هو
احسن الناس وجها وفضلهم هيئة قد اذهب الله عنه
ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتعبد به فالواجب
على العبد ان يرضى بقضاء الله عز وجل لامر من احدهما
ليتفرغ للعبادة لانه اذا لم يرض بالقضاء يكون مشغول
القلب به وما ابدى بانه لم كان كذا وكذا ولم لا يكون كذا
وكذا وقد قال بعض العلماء ان حسرة الامور الماضية وتدبير
الآتية قد ذهبت ببركة ساعتك والثاني عن الامرين
خطر ما في السخط من عذاب الله تعالى وقد روى في الخبر ان
نبيا من الانبياء شكى الى الله سبحانه ما ناله من المكروه فاوحى
الله تعالى اليه الى كم تشكونى ولست باهل ذم ولا شكوى
هكذا كان بدء شأنك في علم الغيب فكم تسخط قضاءى
عليك اتريد ان اغير الدنيا لاجلك او ابدل اللوح المحفوظ
بسببك فاقضى ما تريد دون ما اريد فبعضني حلفت
لئن تلجلج هذا في صدرك مرة اخرى لاسلبنك ثوب النبوة
ولا وردك النار ولا ابالي يا اخي انظر الى هذه السياسة
العظيمة والوعده الماثلة مع انبيائه واصفيائه فكيف مع
غيرهم ثم استمع ما يقول لئن تلجلج في صدرك مرة اخرى
هذا في حديث النفس فكيف بمن يصرخ ويستغيث

ويشكرو وينادي بالويل والصراخ من ربه على رؤس الملا
ويتخذ على ذلك أعوانا وأصحابا هذا المن سخطه مرة فكيف
بمن هو في السخط على الله تعالى طول عمره وهذا المن شكى
اليه فكيف بمن شكى الى غيره نعوذ بالله من شرور أنفسنا ونستعين
بفضلك ان تنقضي محيا لطيبة * فاعط الرضى بالذي يرضى به الله
بما اختار ادته فيما كرهت وما * اجبت فالخير فيما الله اولاه
وقال بعض الحكماء العالم بالله تعالى يعمل على يد غيره الا سخطا
والمنع عنده سواء وقال بعضهم من لم يرض بالقضاء فليس بحق
دواء وقال بعض العلماء الرضى عن الله والرحمة للمخلوقين
درجة المسلمين وقال بعضهم *

رضيت بما قسم الله * وفوضت امرى الى الله تعالى
الحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقى
فان قيل ما معنى الرضى بالقضاء وحقيقته وحكمه فاعلم ان
اهل العلم قالوا الرضى ترك السخط والسخط ذكر غير ما قضى
الله بانه اولى به واصح له فيما لا يستيقن بشأه ورسوله
هكذا الشرط فيه فان قيل اليس الشرور والمعاصي بقضاء الله
وقدره فكيف يرضى العبد الشرور ويلزمه ذلك فاعلم ان
الرضى انما يلزم بالقضاء وقضاء الشر ليس بشرفا لما الشر هو
المقضى فلا يكون رضى بالشر حينئذ وقد قالت المشايخ المقضي
ربع نعمة وشدة وخير وشر فالنعمه يجب الرضى فيها بالقضاء
والقضاء والمقضى وعليه الشكر من حيث انه نعمة والشدة
تسمى الرضى فيها بالقضاء والشر والمقضى وعليه المنع من
سبب انه شدة والخير يجب عليه فيه الرضى بالقضاء والقضاء

والمقضى وعليه ذكر الجنة من حيث انه خير مقضى ووفقه
 الله له واما شره فيجب عليه فيه الرضى بالقاضى والقضاء
 والمقضى من حيث انه مقضى لا من حيث انه شر والله اعلم
 وجملة الامر ان افعال الله تعالى على وجهين نعمة ونقمة
 فالواجب على العبد ان يعلم ان كل نعمة منه فضل وكل نقمة
 منه عمد لا ينبغي بذلك ولا يجوز الله تعالى ولا يسخط
 فعله فان فعله هو هالك وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم
 الوكيل *

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما *

(القنطرة الثالثة عشرة قنطرة الخوف والرجاء)
 وكسمى قنطرة البواعث وذلك ان العبد لما قطع قنطرة
 العوارض ورجع الى العبادة فنظر فاذا النفس كسلى فائرة
 لا تنشط للخير ولا تنبث للعبادة كما يجب وينبغي وانما
 ميلها ان ترضى غشاة وراحة ونطالة بل الى شر وفضول
 وبشية فانه اذا فاجح معها هاهنا الى سائق يسوقها
 الى الخير والعبادة فينشغلها الى زاجر يزجرها عن
 الشر والمعصية ويفترها عنه وهما الخوف من عذاب الله
 والرجاء في ثوابه عز وجل مع توابعها من الحذر والاشفاق
 من مكر الله والمحبة والشوق الى لقائه فينبعث من هذه
 القنطرة بابان احدهما باب الخوف والثاني باب الرجاء
 الباب الاول في الخوف اعلم ان منازل العباد عند الله
 على قدر مخافتهم منه واعلمهم به ابعدهم اما من مكره ومخافة

عقابه وقد ذكر الله عز وجل اقواما ووصفهم بالوجل عند
 ذكره والاشفاق من عذابه فقال تعالى انما المؤمنون الذين
 اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الآية اي رقت له مخافة من عذابه
 وقال تعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون وروى
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله عز وجل وعزتي
 وجلالي لا اجمع على عبدى خوفين ولا امنين ان امننى في
 الدنيا اخفته في الآخرة واذا خافنى في الدنيا امنته في الآخرة
 وعنه عليه السلام انه قال ما جاني جبريل قط الا وهو يرتعد
 فرقا من الجبار جل جلاله وعنه عليه السلام انه قال المؤمن
 بين مخافتين بين اجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه
 وبين اجل قد بقى لا يدري ما الله قاض فيه وعن وهب بن
 منبه انه قال لما اخذ الله ابراهيم خليلا كان يسمع خفقات
 قلبه من بعيد وروى ان النبى عليه السلام قرأ يوما ان لدينا
 انكالا وجحيا وطعاما ذا غصة وعذابا اليما فصعق به وقال
 بعض الحكماء ان لله عباد اسكتهم خشية من غير عى بهم
 ولا يكملهم وانهم لهم النبلاء الفصحاء العالمون بالله وآياته ولكنهم
 اذا ذكروا عظيمة الله تعالى عز وجل تقطعت قلوبهم وكلت
 السنتهم وطاشت عقولهم فرقا من الله عز وجل وهيبته له
 واشتد في اصحاب ابى بلال مرداس رحمه الله *
 الا في الله لا في الناس شالت * بدارود واخوته المجذوع
 مضوا قتلا وتمزيقا وصلبا * تتحوم عليهم طير وقوع
 اطار الخوف نومهم فقاموا * واهل الامن في الدنيا هجوع
 اذا ما الليل اظلم كابكده * فيسفر عنهم وهم ركوع

وروى والله اعلم لما ظهر على ابليس لعنه الله ما ظهر طفق
 جبريل وميكائيل يبكيان زما ناطويلا فاوحى الله تعالى
 اليهما ما لكما تبكيان كل هذا البكاء فقالا ياربنا لا نأمن منك
 فقال الله لهما فكذلك كونالا تأمنا مكرى وعن حاتم الاصم
 انه قال لا تغتر بموضع صالح فلا مكان اصنع من الجنة
 فلقى آدم فيها ما لقي فلا تغتر بكثرة العلم فان بلغام كان يحسن
 اسم الله الاعظم فانظر ماذا لقي ولا تغتر برؤية الصالحين
 فلا شخص اكبر من المصطفى عليه السلام فلم ينتفع ببقائه
 اقاد به واعداة وقال معاذ بن جبل رحمه الله ان المؤمن
 لا يطمئن قلبه ولا تسكن روعته حتى يخلف جسر جهنم
 وقال بعض العلماء ليس الخائف الذي يبكي ويعصر عينيه
 ولكن الخائف من ترك ما يخاف ان يعذب عليه وقال الحكيم
 من خاف الله هرب اليه ومن خاف من شيء هرب منه
 ويقال علامة الخوف الحزن الدائم وسئل ذو النون متى
 يتيسر على العبد سبيل الخوف قال اذا انزل نفسه منزلة السقيم
 يحتجى من كل شيء يخاف منه طول السقم وقال بعضهم
 ما فارق الخوف قلبا الا خرب وقال حاتم الاصم لكل شيء
 زينة وزينة العبادة الخوف وقال بعض العلماء صدق
 الخوف هو الورع عن الآثام ظاهر امنها وباطن او عن عايشة
 رضاه عنها انها قالت قلت يا رسول الله الذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم
 وجلة هو الرجل يزني ويسرق ويشرب الخمر قال لا ولكن الرجل يصوم
 ويتصدق ويصلي ويخاف ان لا يقبل منه ذلك وروى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام كان عنده فصار مثل

الفرخ فقال له مالك قال هبط اسرافيل الى الارض ولم يهبط
 قبلها فظننت انه امر بي ثم بكى فقال ابليس عبد الله ثمانين
 الف سنة ثم صار الى ما صار اليه فمازالا يبيكان حتى فاداها
 مناد من السماء قوما فان الله آمنكما ان يبتليكما بمعصية
 فيعذبكما عليها والله اعلم **فصل** اعلم ان استقامة العبادة
 لا تصح لطالبتها الا باستشعار الخوف والرجاء والتزامها اما
 الخوف فيجب التزامه لامرين احدهما الرجوع عن المعصية فان
 هذه النفس الامارة بالسوء ميالة الى ما شرط في الفتنة
 لا تنتهي عن ذلك الا بتخويف عظيم ونهيده بالغ وايسر هي
 في طبعها حرة يهملها الوفاء ويمنعها الحياء عن الجفاء وانما
 هي كما قال القائل *

العبد يقرع بالعصى * والحديد تكبره الامانة
 والتدبير في امرها ان تقرعها بالابدية في الدنيا والآخرة
 ما ذكر عن بعض الصالحين ان نفسه دعت الى معصية فانطلق ونزع
 ثيابه وجعل يتمرغ في الرمضاء ويقول ذوق فان نار جهنم اشد حرا
 من هذه يا جيفة بالليل بطالة بالنهار والثاني لا يطيع
 فتهلك بل يقمعها بالدم والعتب والنقص من الامور والاوزار
 التي فيها ضرب الاخطار وذلك نحو ما ذكره الشيخ عليه
 وسلم انه قال لو اخذني الله انا والخي عيسى بما عملت هاتان الاصبعان
 لعذبنا بعد اب لم يعذب به احدا من الحسن كان يقول ما يؤمن احدا
 ان يكون قد اصاب ذنبا فاطبق باب المغفرة دمه وهو يمل في غير محل
 وعن ابن السكيت فيما عاتب به نفسه تقولين قرأ الزمخشري في قوله
 المنافقين وفي الجنة تطعين هيهات عنها ان الجنة قوما آخرين ولهم اعمال غير

ما تعلمين فبهذه أمثالها ما يلزم العبد تذكيرها للنفس وتكريرها عليها
 لئلا تعجب بطاعة الله أو تقع في معصيته وعن ابن المبارك أنه قال
 الذي يهيج الخوف حتى يسكن في القلب دولم المراقبة في السر والعلانية
 وقد فرض الله على العباد أن يخافوه وقال تعالى وخافون أن كنتم مؤمنين
 وإياي فارهبون وقال ولا تخشوا الناس واخشون في أمثالها ومن
 الآيات التي تهيج الخوف نحو قوله تعالى الخسبتم أنما خلقناكم عبداً وكفوله
 ليس بآمانيتكم ولا آمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به و نحو قوله
 وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وقوله وقدمنا إلى ما عملوا من
 عمل فجعلناه هباء منثوراً في أمثالها فينبغي للإنسان أن يتفكر فيما
 أوردناه من الأخبار والآيات حتى يتمكن الخوف من قلبه ويتفكر أيضاً في
 أفعال الله سبحانه ومعاملاته أصنافاً من خلقه من ذلك ولا إبليس
 اللعين الذي عبد الله سبحانه في كتب أصحاحنا ستة آلاف سنة أو ما شاء
 الله وفي كتاب الغزالي ثمانين ألف سنة فلم يترك الله تعالى فيما قيل
 موضع قدم إلا وسجد لله تعافيه سبعة ثم ترك له أمراً واحداً فطرده عن
 بابه ولعنه إلى يوم الدين وأعد له عذاباً أبدياً لا يدين بشم آدم عليه السلام
 صفيه وبنبيه الذي خلقه بيده وأسجد له ملائكة فاكل أكلة واحدة
 لم يأذن له فيها فتودى أن لا يجاورني من عصائي فأهبط إلى الأرض فلم
 تقبل توبته فيأمرني حتى بكى على ذلك ما ثقي سنة ولحقه من الهوان
 ما لحقه فبقيت ذريته في تبعات ذلك على الأبد ثم أن نوحاً شيخ
 المسلمين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين الذي لحق من أمر الدين ما لحق
 لم يقل الأكلة واحدة على غير وجهها أذنودى فلا تستلني ما ليس لك
 به علم الآية حتى روى أنه لم يرفع رأسه إلى السماء حياء من الله تعالى أربعين
 سنة ثم إبراهيم خليل الرحمن لم تكن منه الأهفوة واحدة ويقال ثلاثهفوات

كلها يماحلها عن الدين وذلك قوله حين كسر الاصنام وعلق
الفاس على الكبير منها فلما قيل له انت فعلت هذا يا لهتنا
يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا وقوله مكرهم اني سقيم
وقوله الجبار في امراته انها الختي فكم خاف وتضرع وقال والذي
اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين حتى روى انه كان يبكي من
شدة الخوف فيرسل الله تعالى اليه الامين جبريل عليه السلام
فيقول يا ابراهيم هل رايت خليلا يعذب خليله بالنار فيقول
يا جبريل اذ ذكرت خطيئتي نسيت خطته ثم موسى عليه السلام
لم تكن منه الا وكرة الكافر بالله قبلي الا انه لم يؤثر بذلك فكم
خاف واستغفر وقال رب اني ظلمت نفسي وفيما اوحى اليه
يا موسى لو ان النفس التي قتلت آمنت في طرفة عين اني خالقها
ورازقها لاذقك بها اليم العذاب ثم في زمانه بلعام بن باعور
ذكر القراني في كتابه انه كان بحيث ينظر برى العرش وزعم انه هو
المراد بقوله واتل عليهم نبا الذي آتيناها آياتنا فاشلخ منها ولم
يقبل آية واحدة ما الى الدنيا واهلها ميلة واحدة وترك لولي من
اولياء الله حرمة واحدة سلبه الله معرفته وتركه بمنزلة الكلب
المطروء ان تحل عليه يلهث او تتركه يلهث حتى روى في كتاب
القراني قال سمعت بعض العلماء يقول انه كان في بدء امره بحيث
يكون في مجلسه اثني عشرة الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه
ثم صار فيما زعم بحيث كان اول من صنف كتابا ان ليس للعالم صانع
نغوذ بالله من سخطه وخذلانه وفطيع عذابه وعقابه الذي لا
طاقة لنا به وذكر في بعض الكتب ان بلعام فضحته انا انه فقت
وبلث يا بلعام تنكحن بالليل وتركبن بالنهار فانظر حب الدنيا

وشومها ماذا يجلب للعلماء فتنبه فان الامر خطير والعمر قصير
 وفي الاعمال تقصير والنقاد بصير فان ختم بالخير اعمالنا واولنا
 عثراتنا فاذلك عليه بعسير ثم انظر الى داود وخليفة الله في
 ارضه اذ نبت ذنبا ولحد افكى عليه حتى قيل ان العشب نبت من
 دموعه وعن بعض العلماء قال ان داود عليه السلام خر ساجدا
 اربعين سنة فرفع راسه وما في جبهته غمزة لحم وعن الاوزاعي
 قال كانت عين داود عليه السلام كالقريتين تنظفان الماء
 ولقد كانت الدموع اخذت في وجهه كجرية الماء في الارض وعن
 مجاهد قال مكث اربعين يوما ساجدا لا يرفع راسه حتى نبت
 المرعى من دموع عينيهِ فنودي يا داود اجأع فتطم ام طمان
 فتسقى ام عارف تكسى فاجيب في غير ما طلب فنبخخة فحرق
 العشب من حرقوفه ثم انزل الله عليه التوبة والمفقرة فقال
 يا رب اجعل خطيئتي في كفي فاكان يبسط كفه لطعام ولا شراب
 ولا لشي سوى ذلك الا رآها فابكته وان كان ليؤتى بالقدح
 ثلثاء ماء فاذا تناول البصر خطيئته فما يضعه على شفثيه حتى يفيض
 من دموعه وزعموا ان توبته لم تقبل الى اربعين يوما وقيل الى اربعين
 سنة والله اعلم ثم انظر الى يونس عليه السلام غضب واحدة في غير
 موضعها فسجنه الجبار في بطن الحوت تحت قعر الجار اربعين يوما
 فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فسمعت
 الملائكة صوته فقالوا له انصت معروف في موضع مجهول فقال تعالى
 ذلك عبد يونس فسفعته فيه الملائكة ثم مع ذلك غير اسمه فنسبه الى
 سجنه فقال وذا النون الآية فقال فالنقة الحوت الآية ثم ذكر نعمة ومنه
 عليه فقال لولا ان تدارك نعمة من ربه الآية فانظر الى هذه السياسة ايها

المسكين وكذا علم جبر الى سيد المرسلين كرم الخلق على الله تعالى بقوله
استقم كما امرت ومن تآمرك ولا تطفؤ الآية سخي كان عليه السلام يقول شيبتي
سورة هود واخواتها قيل يعني هذه الآية واشكالها في القرآن وقال تعالى
واستغفر لذنبك الى ان من الله عليه بالغفران فقال ووضعنا عنك
وزرك الآية وقال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكم بعد ذلك
عليه السلام يصلي الليل حتى تورمت قدماه فيقولون ان فعل هذا يا رسول الله وقد غفر
الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيقول اخلاكون عبد اشكورا وكان يقول
لو اخذني الله فانا لاني عيسى بما فعلت ما انا الا صبعا العذبا بالنار وفي حديث آخر
لعذبا عذابا لم يعذب به احد من العالمين وكان يصلي الليل ويبكي ويقول اعوذ بغيرك
من عقابك وبرصاك من سخطك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما
اشئت على نفسك ثم الصحابة الذين هم خير قرن من هذه الامة كان يبدوا منهم
شي من المراج فزل الم يان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله الاية ثم وضع
في هذه الامة مع كونها امة مخرومة من الحدود والسياسة العظيمة حتى
كان بعض العلماء يقول لا يامن من قطع في خمسة دراهم خير عضو منه ان
يكون عذابه هكذا فعذا استل الله البار الرحيم ان لا يعاملنا الا بحسن كرمه انه
ارحم الراحمين فصل في كتاب المحاسبي قال معنى الخوف هو مطالعة
القلب لسطوات الله تعالى ونقمة فيولد ذلك في القلب فرعا من خوف
الوعيد وعلامته الفرار من موطن العقوبات رجاء السلامة وشدة الحركة
عند ذكر النار واهوال القيامة والفرار من الخلق وشدة البكاء والنفوس من ذكر
المعصية والعاصين وتغير اللون عند الحوادث مثل الريح العاصف والرعد القاصف
والظلمة والزلزلة والخسوف واشباه ذلك وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا سمع الريح تغير وجهه ودخل وخرج وقد روى عن عطاء السلمي انه نظر
الى سحابة تنشأت في السماء فوضع يده على راسه وجعل يبكي ويقول فلما راوه

عازضا مستقبل اوديتهم الى قوله ربح فيها عذاب اليم وقد روى ان رجلا
من خشم قرأ يوم نحش للمتيقن الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم
وردا فاضطرب مسروق وكان من الخائفين فقال اعد على ويحك فاني
اراني من المجرمين ولست من المتقين فاعادها عليه فشهق شهقة لحق
منها الى الآخرة قال ويكون حاله عند سكون هيجان الخوف عنه قاعا مستورا
كانه ينظر شيئا يريد اويراد به كما قال ابن المبارك *

مستوفزين على رجل كائنهم * ركب يريدون ان يعضوا وينتقلوا
قد صبر واليلهم ابلا لخدمته * فلن يحطوا رجال الابل او يصلوا
قال والحركة التي يظن انه ماخوذ بها مثل المدة والوجبة والضجة على غفلة
او كلمة يرجف منها قلبه مثل ما روى عن زرارة بن اوفى انه قرأ في محرابه
فاذا نفق في النافور الالية فشهق شهقة تنقل بها من محرابه ميتا وقد روى عن
بعضهم انه كان يقدح قدره فاصا توجهه شي من سواد القدر فقال له
ابنته يا ابتاه وجهك قد اسود فصاح صيحة فخر فمضيا عليه فلما افاق مسح
وجهه بيده وقال خضبان يكون الله عز وجل سود وجهي في الدنيا قبل
الآخرة الا ترى انه لما صادفت الكلمة ما قام في وجهه من المخاوف فاستقر قلبه
في تعجيل نكال الآخرة قال وتزايد الخائفين في الخوف يكون على قدر لزوم القلب
للاشياء المهمة للخوف كالتى قدمناها فمنهم من يهيج الخوف فيؤلمه ويحمله ويثقله
على قدر ما وافق من رقة القلب وصفاء الذهن ثم ياخذ الخوف فحسائر الجسد على
قدر قوة العلم والسلطنة والمنفعة قال ومثلهم في ذلك كراكب السفينة كلما اشتد
عليهم هيجان الأمواج وتلججت اشتد المخاوف وهكذا اذاها أسباب المعرفة
من القلوب بسطوات الله تعالى ونقائمه وجلاله وعظمته حاج في القلب
خوف تلف النفس حتى يكون كالغريق الذي لا يحسن السباحة فقد اشتد مخاوفه
لخوف قلبه والله اعلم * (الباب الثاني في الرجاء) * قال الله تعالى

ان الذين آمنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة
 الله وقال تعالى لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وقال سبحانه
 قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال تعالى ورحمتي وسعت كل
 شيء فسأكتبها للذين يتقون الآية فحدث عن رحمة الله الواسعة ولا يخرج في
 الحديث المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى مائة رحمة
 واحدة منها قسمها بين الجن والانس واليهائم فيها يتقاطفون وبها يرتاحون
 وادخر منها تسعا وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة وفي خبر
 آخر انه تعالى قابض تلك الرحمة الواحدة فتم بها مائة رحمة يرحم بها عباده يوم
 القيامة وفي خبر آخر ان الله تعالى يقول للمؤمنين يوم القيامة اماما بيني وبينكم
 قد وهبته لكم فتواهبوا فيما بينكم فامضوا الجنة برحمتي وقسموها باعمالكم
 وقد روي عن النبي عليه السلام دخل من بابي شعبة فرأى قوما يصيحون فقال لهم
 لم تصيحون لا اراكم حتى اذا كان عند الجرح الهم القهقري فقال جان بن جبريل
 فقال يا محمد ان الله تعالى يقول لا تقنطوا عبادي من رحمتي نبي عبادي اني انا
 الغفور الرحيم الآية وقال عليه السلام الله ارحم لعبدي المؤمنين من الوالدة
 الشفيقة لولدها في امثالها كثير فمن ذا الذي يعرف غاية رحمة الله ويحسن
 وصفها اذ يغفر لعبده كفر مائة سنة او مائة سنة او ما شاء الله بايمان ساعة واحدة كما قال
 تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وقال قولوا لحطة يغفر
 لكم خطاياكم قيل معناه احطط عنا خطايانا وقيل قولوا لا اله الا الله وقال
 عليه السلام الاسلام جيب لما قبله فسور الله تعالى للمشرك اذا اسلم جميع
 ما في يده من الاموال والانكحة وان اكتسبها حراما ولم يطالب به بشئ من
 مظالم العباد من الدماء وغيرها وهذا من سعة رحمة الله انظر الى سعة فرعون
 جاء والكربة وحطوا بفرعون فلما امنوا بصدق من قلوبهم قبلهم الله وغفر
 لهم وافرج عليهم الصبر وجعلهم رؤوس الشهداء في الجنة ابد الابدين هذا

لمن عرفه ساعة بعد الكفر والضلال فكيف بمن اتقى عمره في معرفته وطاعته
 وانظر الى اصحاب الكفر وما كانوا عليه من الكفر طول اعمارهم حتى المم فقالوا
 ربنا رب السموات والارض الالهة كيف قبلهم ثم اعزهم وكرمهم فقال ونقلبهم
 ذات اليمين وذات الشمال ثم الرزهم الحشمة والمهابة حتى قال لاكرم الخلق عليه
 لو طلعت عليهم لوليت منهم فرار ابل كيف اكرم كلبا تبهم حتى ذكره في كتابه
 العزيز مرات ثم جعله معهم في الدنيا محبوا ويذله الجنة معهم مكرما فيما
 بلغنا فهذا فضله مع كلب خطا خطوات مع قوم عرفوه ووجدوه اياما
 معدودة فكيف فضله مع عبده المؤمن الذي وحده وعبده سبعين سنة
 او ما شاء الله ونبيته ان لو عاش سبعين الف سنة لما جدده ولا كفر به ثم
 انظر كيف عاتب يونس بن متى عليه السلام في شأن قومه حين انتبه من
 النوم وقد تيبست الشجرة التي اظلمت فقال فيما بلغنا تحزن على شجرة من
 يقطين انتبتها في ساعة وايبستها في ساعة ولا تحزن على مائة الف ابريزيدون
 وفي الخبر ان الله تعالى لما رفع ابراهيم الى الملكوت رأى رجلا على فاحشة فدعى
 الله تعالى عليه فاهلكه ثم رأى آخر فاراد ان يدعوه عليه فادعى الله اليه
 يا ابراهيم دع عنك عبادي فان عبدي لا يخلون نكلا اما ان يتوب فانوب
 عليه واما ان لا يخرج من صلبه ذرية فقد سني ولما ان يستكمل اجله فيكون
 خشية في جهنم او كلام هذا معناه وفي الخبر ايضا ان الله تعالى عاتب موسى
 عليه السلام في امر قارون فقال استغاث بك قارون فلم تقم فخرج في
 وجلاى لو استغاثني لا غشته في مثل هذا من الاخبار والاحاديث التي تدل
 على سعة رحمة الله وفضله فاذا كان الله عز وجل قد اعطى عبده المؤمن
 من معرفته وافاض عليه من نعمه الفريضة ومنته الكثيرة ما يستغرق الوصف
 من النعم الظاهرة والباطنة فموجب من فضله العظيم ان يتم ذلك له في الآخرة
 فان من بدأ بالاحسان والنعم قبل الاستحقاق فله الاتمام بان يجعل له من

التسع والتسعين رحمة الخط الاوفر فنسئل الله تعالى ان لا ينجيب آمالنا
 في فضله العظيم وان يحقق رجاءنا من احسانه العظيم انه جواد كريم مناجيم
فصل واعلم ان الامر كله يرجع الى اصل واحد وهو خاتمة العمل لان ملاك
 الاعمال خاتمتها فهدى التي تقسم الظهور وتذيب الاجساد وتدعى عيون العباد
 وقد قال بعض العلماء الغيوم ثلاثة غم الطاعة ان لا تقبل وغم المعاصي ان لا
 تغفر وغم المعرفة ان تسلب وقال اهل التحقيق بل الغم كله غم القبول لان من
 قبل الله منه حسنة واحدة فقد فاز جملة واحدة لانه اذا وقع القبول
 زالت المؤاخذة وقد روى عن معاذ رحمه الله او غيره قال لو قبل الله مني
 حسنة واحدة لا ابالي او كلام هذا معناه وقال اخرون الغم كله في خوف
 نزع المعرفة عند الموت وهذا اقرب من الاول لان الله تعالى يقول يثبت الله
 الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين
فصل فعلى العبد ان يكون رغباً رهاباً لانه اذا غلب عليه رهبة العقاب خيف
 عليه ان يكون من الاتيسين من رحمة الله وقد قال تعالى ولا ياتش من روح
 الله الا القوم الكافرون وان غلب عليه الرغبة والرجاء لثواب الله خيف عليه ان
 يكون من الامنين من مكر الله وقد قال تعالى ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون
 وقد روى عن لقمان الحكيم قال لابنه يا بني خف الله خوفاً لا تاتش فيه من رحمة
 وارجه رجاء لا تامن فيه من عقابه فقال يا ابتاه فكيف تاتى قلب واحد
 فقال يا بني ان المؤمن لو شق قلبه وجد فيه نور رجاء ونور خوف ولو وزنا
 لم يمل احدهما بصاً وهذا كما ورد في الحديث لو وزن خوف المؤمن ورجاهه بميزان
 تريض ما زاد احدهما على الآخر ومعنى تريض قيل محكم وقد اتى الله تعالى المؤمنين
 فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطعناً وقال تعالى
 ويدعوننا رغبا ورهبا الآية وينشد لابي تمام الطاءى
 اخاف الهى ثم ارجو توأله * ولكن خوفي غالب للرجاء يا

ولولا رجاءى وانكالى على الذى * تقدرى بالصنع كهلا وناشيا
 لما ساعى عذب من الماء باردا * ولا لذى نوم ولا زلت باكيا
 على سوء ما قد كان منى جهالة * ليا لى فيها كنت لله عاصيا
 وهذا كما قال بعض العلماء الخوف ما كان الانسان صحيحا افضل فاذا نزل به الموت
 فالرجاء افضل وقد روى عن حذيفة بن اليمان رجه الله انما الحضر قال
 مرجبا بارجاء على فاقة لا فرج من ندم اللهم انك امرت ان تغدول بين الخوف
 والرجاء فالآن الرجاء فيك مثل وقد روى عن ابي سليمان الدراى انه قال ينبغي ان
 يكون الخوف اغلب من الرجاء لانه اذا غلب الرجاء ففسد القلب وروى عن يحيى بن
 معاذ انه قال رجاء المؤمن اكثر من خوفه والا كان طقا وذلك ان الخوف من الغضب
 والرجاء طمع في الجنة وقد سبق من قضائه ان رجته سبقت غضبه وعن وهب
 ابن منبه قال بلغ ابن عباس ان مجلسا كان في المسجد الحرام يجلس فيه ناس من قرين
 فيختصمون فترفع اصواتهم فقال ابن عباس انطلق بنا اليهم فانطلقنا حتى
 وقفنا عليهم فقال لي ابن عباس اخبرهم بالكلام الذي كلم به الفتى ايوب عليه
 السلام في بلائه قال قلت قال الفتى لما كان من عظمة الله وذكر الموت ما يكل
 لسانك ويقطع قلبك ويكسر حجتك يا ايوب اما علمت ان الله عباد السكتهم خشية
 الله تعالى من غير نيك وانهم لهم النبلاء الفصحى الانبياء العالمون بالله واياته
 ولكنهم اذا ذكروا عظمة الله تقطعت قلوبهم وكلت السننهم وطاشت عقولهم
 واحلامهم فقام لله وهيبه لمع فاذ استفاقوا من ذلك استبقوا الى الله بالاعمال
 الرامية لا يستكثرون له الكثير ولا يرضون له القليل يودون انفسهم مع الظالمين
 الخاطئين وانهم ليراهم ابرار ومع المضيعين المفرطين وانهم لا كياسا قويا ناطلون
 ذائبون فصل واعلم ان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف الحقيقي كما ان الخوف الحقيقي
 لا ينفك عن الرجاء الحقيقي ولذلك قيل للرجاء كله اهل الخو الا الامن والخوف كله
 لاهل الرجاء الا الاياس وينشد *

وذى حرق اخفى مضيق كتابه * فتم عليه دمه بانسكا به
 بكت عينه لما بكت عين قلبه * ولولا بكاء العين لم يدربا به
 اذاب بخوف الله صحة جسمه * وابلى ببقواه رداء شبابه
 تراه من الخوف المبرج والاسا * كميت دعاه ربه لحسابه
 تفرد بالمولى فقرب دينه * الى جبل ياوى لبعض شعابه
 اذا انصرف المحبوب من عند ربه * تبادرت الاملاك اخذ ركابه
 الى الجنة فيها التحرير لبا سهم * ودر و مرجان سروج دوابه
 وجور كما مثال اليدور نواعم * يلا عينه في الخلد خلف قبابه
 بنفسى ولى لاله مشهد * اذار قد النوام قام بربابه
 يهيم فما يدري من الخوف والرجا * يابى يديه اخذه لكتاب
 واعلم ان العبد اذا كان صحيحا فالحرف اولى به فاذا ضعف ومرض واشرف على
 الآخرة فالرجاء به امثل كما تقدم عن حذيفة رحمه الله وذلك لما روى ان
 امة تقايقولنا عند المنكسرة قلوبهم من مخافتى فيصير رجاءه اولى فذلك
 الوقت لا تكسار قلبه وخوفه المتقدم في زمان صحته ولذلك يقال لهم لا تنافوا
 ولا تحزنوا فصل فان قيل اليس قد جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن
 بالله تعالى كقوله انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء في امثالها قيل له
 ان من حسن الظن بالله تعالى الخبز من معصيته والخوف من عقابه والاجتهاد
 في طاعته وذلك ثمة التصديق بوعده الله تعالى ووعيده وذلك ان الرجاء
 لا يكون الا على اصل ثابت صحيح اذا اجتهد العبد في طاعة الله تعالى ونهت عن
 معصيته فخرج حينئذ ان يقبل الله منه ويتم له تقصيره ويعظم له الثواب
 ويعفو عن الزلل فان احسن الظن بمى هذا فهو الرجاء قال الله تعالى الذين امنوا
 والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولوالدنا الذين امنوا
 فاننا اناء المليل سايند امة ان الله ان رير رجوعت ربه الآية فمثاله

كمن زرع واجتهد وجمع بذرا ويقول ارجوان يحصل لي منه مائة قفيز فذلك
 منه رجا، واما ان طمع ورجا بغير عمل فذلك منه امنية لا اصل لها ولا طائل
 كمن لا يزرع ولا يعمل فيقول ارجوان يحصل لي مائة قفيز فيقال له من اين
 لك هذا الرجا، وانما ذلك امنية لا اصل لها فذلك اذا غفل عن الطاعة وارتكب
 المعاصي ولم يبالي بسخط الله ورضاه ووعده ووعيده ثم يقول ارجوان الله
 الجنة والنجاه من النار فذلك منه امنية لا حاصل لها ساء ما رجا، وحسن
 ظن بل ذلك خطأ وضلال وقد قال الله تعالى عجب عن المنافقين وعز ربكم
 الاماني وقال ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءا يجزيه
 وقال جابر بن زيد رحمه الله اياكم والاماني فوالله ما نال بها عبد خيرا قط فيما
 مضى ولا يناله فيما بقى وقال ان المؤمن احسن الظن فاحسن العمل ثم قرأ اني
 ظننت اني ملاق حسبي والمنافق اساء الظن فاساء العمل ثم قرأ وذكم ظنكم
 الذي ظننتم بربكم ارداكم الاية وما يبين هذا الاصل قول النبي صلى الله عليه وسلم
 الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها ويعتنى
 على الله الاماني وفي ذلك يقول الحسن البصري ان اقولما اللهم ملني المغفرة حق
 خرجوا من الدنيا وليست لهم حسنة يقول اني احسن الظن بربي وكرت ان لو احسن
 الظن بربي لاحسن العمل ثم تلا قوله تعالى وذكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ارداكم الاية
 وعن جعفر الضبي قال رايت ابا ميسرة العابد وقد بدت اضلعه من الاجتهاد
 قلت يرحمك الله ان رحمة الله واسعة فغضب فقال هل رايت ما يدل على القنوط
 ان رحمة الله قريب من المحسنين قال فابكاني قوله فاذا كمل الرسل والابدان والاولياء
 مع كل هذا الاجتهاد في الطاعة والحذر من المعصية اتقول ما كان لهم حسن الظن بالله
 بلي فانهم كانوا اعلم بسعة رحمة الله ولحسن ظنا بجلوه منك ولكن علموا ان ذلك
 دون الاجتهاد في الطاعة امنية وغرور وليس لها حاصل ولا طائل الا انها تروح
 على القلب ويغيب بها الهمم كما قال القائل * حرك مناله اذا اضمتمت ظفرك من ارج

اذ اتمنيت بآل الليل مغتبطا * وقال اخبرني اسرار اموال المغال ليس
 فاعتبر بهذه النكته من اجتهاد اهل الصفوة المجتهدين في الخدمة وتنبه من
 رقدتك والله تعالى ولى التوفيق فصل ومن تمكن الخوف يكون الحزن والاشفاق
 من الذنوب ولذلك قيل عن الحسن ان النبي عليه السلام قال الدنيا سجن المؤمن وخنة
 الكافر قال الحسن فولد ما اصبح فيها مؤمن الا حزننا قال وكيف لا يحزن المؤمن
 وقد حدث عن الله تعالى انه واردهم ولم ياترانه صادر عنها والله ليلقن امرضا
 ومصائب وامورا تغيظه وليظلمن فما ينصرف ينقضي بذلك الثواب من الله عز وجل
 فما يزال حزننا في حق يفارقها فاذا فارقها افضى الى الراحة والكرامة وقال لعبد
 الله تعالى بمثل طول الحزن وقال مالك بن دينار ان القلب اذا لم يكن في حزن خرب
 كما ان البيت اذا لم يسكن خرب ويروى عن حبيب بن ثابت انه قال ان طبعي يعقوب
 عليه السلام قد وقع على عينيه فقتل له ما بلغ بك هذا قال طول الزمان وكثرة
 الاخرين فاوحى الله اليه يا يعقوب تشكوف فقال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفر
 لي وقال الحسن وذكر هذه الآية وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
 قال المؤمنون قوم ذلل ذلك والله الاسماع والجوارح حتى يحسبهم الجاهل مرضى
 والله ما بالقوم من مرض وانهم لا صحاء ولكنهم دخلوا من الخوف ما لم يدخل
 غيرهم ومنعهم من الدنيا علمهم بالآخرة وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن
 والله ما احزنهم حزن الناس ولا تعاضلهم في انفسهم ما طلبوا به الله ابكاهم
 الخوف من النار وانهم لم يتغزوا الله تقطعت نفسه على الدنيا حشرات
 ومن لم ير الله عليه نعمة الا في مطعم او مشرب فقد قل علمه وحضر عذابه
 قال وسمع سفيان الثوري يقول واحزنناه فقيل له قل واقلة حزنناه وينشد
 احزن على انك لا تحزن * ولا تشي ان كنت لا تحسن
 اضعف عن الشر كما تدعى * ضعفا عن الخير وقد يمكن
 وقال الحسن اذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن في علمه ما يكفرها سلط عليه

القوم فتكون كفارة لذنوبه وعن ابن مسعود قال ان المؤمن ليرى ذنوبه كأنه
قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه وان الفاجر يرى ان ذنوبه كذباب مر على
أنفه فقال به هكذا ومده فوق أنفه وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت
من سره ان يسبق الذائب المجتهد فليكيف نفسه عن الذنوب فانكم لن تلقوا الله
بشيء خير لكم من قلة الذنوب ويقال لا تنظر الى صغر الذنب ولكن انظر الى
من عصيت وعن عمرو بن عامر قال ان العبد ليتعرض عليه ذنوبه ويقول
لذنبي منها قد كنت مشفقاً منك فيغفر له وعن الحسن ان الرجل ليمتدح الذنب
فلا يزال به كتيها حتى يدخل الجنة وقيل لبعض العرب كيف أصبحت عوداً ركوباً
موقراً لها وذنوباً ويرى ان كعب الاخبار قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا عمر
المؤمنين انت ميت في ثلاث طبع ذلك في بعض الكتب قال تجد اسمي وشبي
قال لا ولكن وجدت صفتك وسيرتك فقال عمر *

اي وعدني كعب ثلاثاً اعدتها * ولا شك ان القول ما قاله كعب
وما بي حذار الموت اني لميت * ولكن خوف الذنب يتبعه الذنب
ويقال ان للذنوب ضعفاً في القوة وظلمة في القلب وان الحسن اقوة في القلب
ونور في القلب وكان الاوزاعي اذا رأى رجلاً من الجنه قال استغفر الله من
ذنوب سلط بها هؤلاء علينا وعن الحسن قال ان الرجل ليمتدح الذنب فيحرم
به قيام الليل وقيل اسفيا الثوري لودعوت الله لنا قال ترك الذنوب هو ادعاء
ولبعض بني عامر *

الميان لي يا قلب ان اترك الصبا * وان ازجر القلب للخروج عن الهوى
وما عذر من يعصى وقد شأ برأسه * وابصر ابواب الضلالة والمهدى
وان جن ليل كان بالليل نائماً * واصبح بطل العشية والضحي
ولو قسم الذنب الذي قد اصبته * على الناس خاف للناس كلهم الردى
وعن الحسن قال انما المؤمن من جمع لحسانا وشغفة وتلى هذه الآية والذين

هم من عذاب ربهم مشفقون وإن المنافق من جمع اساءة وامنا
 وتلى قال إنما اوتيته على علم عندي وينشد *
 خلقت من التراب فصرت شيئا * وعلمت الفصيح من الخطاب
 فعدت إلى التراب فظلت فيه * كاني ما برحت من التراب
 قال ولحق حكيم حكما فقال له اني لاحبك في الله فقال لو علمت متى ما علم
 من نفسي لا بغضتني في الله فقال له الاول لو اعلم من نفسي ما تعلم انت
 من نفسك لكان لي فيما اعلمه من نفسي شغل عن بغضك وقيل آخر شعر
 يارب قد اسرفت نفسي وقد علمت * علما يقينا لقد احصيت آثارى
 يا مخرج النفس من جسم اذ الحشر * وفارج الكرب زخر حتى عن النار
 وروى عن عيسى عليه السلام انه قال اذا علمت المحسنة فاله عنها فانها عند من
 لا يضيعها واذا علمت سيئة فاجعلها نضب عينك وانشدوا
 يا خارب القلب عامر الاكل * عشت وغرتك صحة البدن
 لا انت قصرت في القبيح ولا * محوت بعض القبيح بالحسن
 فصل واعلم ان الحزن اذا كثر في القلب واشتد لا بد ان يثمر البكاء من خشية
 الله واقرب ما يكون العبد من عفو الله ورحمته اذا كان باكيا من خشية
 وقد نعت الله تعالى اقواما وقال ويخرون للاذقان فيكون الآية وقال
 خرو اسجدوا بيكيا وكان عليه السلام يبكي ويامر بالبكاء والتباكى وقال
 ايها الناس ابكوا فان لم تبكوا فبأبكاؤكم فان لهل النار يكون حتى تسيل دموعهم
 على وجوههم كأنها جداول ثم تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتقرح العيون
 فلو ان السفن لجريت فيها الجريت وكان عليه السلام يصلى ويسمع الجوفة ازين
 كازير الرجل وروى انه قال لابن مسعود اقرأ على قال فقلت اقرأ عليك وعليك
 انزل قال فاني احب ان اسمعه من غيري قال فقرأت سورة النساء حتى اذا بلغت
 وجنابك على هؤلاء شهيد ارايت عينيه تذرفان فقال لي حسبك وعن

عقبة بن عامر الجهني قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال ليس بك بيتك وابك على
خطيئتك وامسك عليك لسانك وعن داود عليه السلام انه قال الهى اجزاء من
بكى من خشيتك حتى تسيل دموعه على وجهه قال تعالى جزاؤه ان الحرم وجهه على
لغح النار وان اومنه يوم النفر الاكبر وعن معاذ بن جبل رحمه الله انه قال من بكى من
خشية الله غفر الله له ذنوبه فان لم يبك فبناكى اعطاه الله اجر الحزين المصاب
الصلاة والرحمة والمهدي وعن كعب الاخبار انه قال والذي نفسى بيده لان ابكى
من خشية الله حتى تسيل دموعه على وجهه احب الى من ان تصدق بجميل من
ذهب وقال وهب فقد ذكر يا ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا بورد ثلث
على قبر وهو يبكى فقال يا ابنى فقال الخبر تى ان جبريل اخبرك ان بين الجنة
والنار مغارة لا يطفى حرها الا الدموع قال ابك يا بنى وعا بعض الحكماء فقال
الهى ارنى عينين هطاليتين يبكيان من خشيتك قبل ان تكون الدموع دما والاضرا
جر او قال عبد الله بن عمر لان ادمع دموعه من خشية الله احب الى من ان تصدق
بالف دينار وقيل لبعضهم ان كثرة البكاء تذهب البصرة قال له ذلك شهادة فبكى
حتى عمى وقيل لبعضهم لم تبكى هذا البكاء الطويل فبكى ثم قال
بكيت على الذنوب لعظم جرمى * وحتى لكل من يعصى البكاء
فلو كان البكاء يرد عى * لا سعدت الدموع معاد ماء
ثم بكى حتى غشى عليه فذام الرجل عنه وتركه قال وكان الضحاك يبكى كل
عشية ويقول لا ادري ما سعدت اليوم من عى بن روى عن عبد الرحمن بن عوف
رحمه الله انه اتي بطعام وكان سائما فقال قل جزه وهو خير منى ولم يجد
ما تكفنه به وقتل مصعب بن عمير وهو خير منى تكفن في بردة ان عطاء اسد بد
رجلاه وان غطيت برجزه بالارد ثم لبس النائم الدنيا ما بسط اعتد خفت
ان اكون قد حطمت في سنانى الدنيا ثم بكى حتى صبح فنتجده وحتى برد الطعام ونشده
الى الزهد في الدنيا جنا الخلد يشه عسا من خطاياهم الى الرحمن ابا ق

حدثهم نحوه الرضا ت والرهبا فاستاقوا وراق لهم الدنيا وعاقبتهم فانفلقوا
 عليهم حين تلقاهم سكينات وأطراق بقاياهم من الخدما ت أشباح وأرقام
 توهمهم وقد ماتت بسكر النوم أعناق وقد طاموهم يجمع من ذاق الذي ذاقوا
 يضجون إلى الله ودمع العين مهران ملك الملك خططنا إذا ما كشفت ساق
 ملك الملك اعتقنا فاعتاقك اعتاق ملك الملك هل ما تطوقناه اطلاق
 ففي اعتاقنا طرا من الأتام اطواق وفيما روي أن قوما وقفوا بما يد وهو
 يبكي فقالوا لما الذي يبكيك يرجك الله قال روعة عجزها الخائفون في قلوبهم
 قالوا وما هذه الروعة قال روعة النداء بالعرض على الله تعالى وبعضهم
 يكثر بالبكاء اظنك ممن * صيرته الذنوب مثلي ظليلا
 اخوتي كيف لا يطول بكاءي * وبجملتي عصيت ربا جليلا
 قم فناد اذ الخلائق ناموا * يا مقيل العثرات كن لي مقيلا

والآخر

لله ساهر ليله ما يرجع * وكل القواد من الذنوب مصدع
 يبكي بدمع ساكب هفواته * والليل في جليابه متبرقع
 ندما على ما كان من عصيانه * ملكا تذلل له الملوك وتخضع
 يارب ما للذنوب غيرك غافر * واليك منك يا الهى المفرع
 يارب عبدك ضارع فاغفر له * ما لم يزل يدعوك فيه ويضرع
 وقال عيسى ابن مريم عليها السلام طوبى لمن خزن لسانه
 ووسع بهيته وبكى على خطيئته وقال بعضهم كنا نجلس إلى
 بعض العباد فيبكي ويبكىنا ويقول *
 كل ذى غيبة سيرجع يوما * غير غياب زائرات القبور
 وسئل بعض من بكى عند حضرة الموت فقال *
 تذكرت ساعات أضعت مرورها * من العمر الماضى فاني لى الذكرى

فلم يحصل لي الآن غير دميعة * تسيل وما تجدي وقد حقت العسر
فصل وجملة الامر انك اذا ذكرت سعة رحمة الله التي سبقت
غضبه ووسعت كل شيء ثم كنت من هذه الامة المحرومة
الكريمة على الله تعالى ثم غاية فضله العظيم عليك وعلى غيرك
ثم كثرة اياديه اليك ونعمه الظاهرة والباطنة لديك من غير
احسان سبق منك وتذكرت من جانب آخر كمال عظمتك وجلاله
وهيبته وعظيم سلطانه ثم شدة غضبه الذي لا يقوم له السماوات
والارض ثم غاية غفلتك وكثرة ذنوبك وجفوتك مع رقة امره
وخطر معاملته وفي احاطة علمه وبصره بالغيوب ثم حسن
وعده وثوابه الذي لا تبلغ كنهه الاوهام وشدة وعيده واليم
عقابه التي لا تحتمل ذكره القلوب تارة تنظر الى فضله وتارة تنظر
الى عذابه وتارة تنظر الى رحمته وتارة تنظر الى نفسك وجفوتها
وخياناتها تادى بك جميع ذلك الى الخوف والرجاء وكنت قد سلكت
السبيل الاقصى والمنهاج الارشد وعدلت عن الجانبين ثم لم يكن
الامن والاياس فلم تغترب برودة الرجاء حتى تهلك مع الامنين
ولا بجمرة الخوف حتى تهلك مع الایسين بل شربت من النهرين
واستقيت من العينين فوجدت النفس قد جدت في الطاعة رليجة
ثوابها واجتنبت المعاصي راهبة عقابها كما قال بعض الماضين
انه اذا ذكرت الجنة طال شوقه واذا ذكرت النار طار نومه فصرت
حينئذ من الاصفياء العابدين الذين وصفهم الله تعالى في
قوله انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا
وكانوا لنا خاشعين والحمد لله رب العالمين فاذا جاوزت قنطرة
الخوف والرجاء فاشرع في العبادة بنفس شديدة غير كسلى

دقة

ولا عاجزة وبالله التوفيق وصلى الله وسلم على سيدنا محمد خاتم
 النبيين وامام المرسلين والحمد لله رب العالمين
 بسم الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 القنطرة الرابعة عشر قنطرة العبادة
 الحمد لله الذي شرف اوليائه بخدمته وعبادته وكرمهم بالتزام
 وظائف طاعته والصلاة والسلام على اكرم بريته محمد بن عبد الله
 خاتم النبيين صلى الله عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين اما بعد
 فان الله سبحانه خلق الدنيا مزرعة للعباد وجعل لهم الارض
 ذلولا سلسلة القياد لا ليستقروا في مناكبها بل ليتزودوا
 منها خير الزاد لينجوا بذلك من سطوته يوم المعاد ويتحققوا
 الاعمار تسير بهم سير السفن بين الامواج الملتطمة واهلها دود
 على عودان سقطوا غرقوا وان تمسكوا فارقوا فلا راحة ولا قرار
 حتى يقطعوا الهوال تلك البحار وتخط السفينة باولئك السفار
 فالناس في هذه الدنيا اضيا في مرتحلون وكركب يسار بهم وهم
 نائمون فاول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن الجنة والنار وهم
 باعمالهم تجار وبيها التنعم في دار القرار والحلول في دار البوار جعلنا
 الله من الفائزين برحمته الناجين من سطوته قال الله تعالى وما
 خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال تعالى اعبدوا الله ولا شركا
 به شيئا العبادة هي القيام والخشوع والركوع والسجود والصيام
 والخشوع والحج والجهاد والتسبيح والتكبير والتحميد والتجويد
 والسكينة والذلة والاقار لله بالملكاة والدعاء والشكر والمواساة
 وذكر المنية والرضى عن الله تعالى والتسليم لامره والصبر على بلائه

والانابة اليه والاخبارات اليه تعالى والتضرع وغير ذلك
 من معاني العبادة ووظائف العبودية وقد ذكرنا في السفر
 الاول والثاني اكثر من هذه المعاني ولنشرع الآن في
 هذا السفر في شرح ادب تلاوة القرآن والذكر والدعاء والتضرع
 للرحمن وترتيب ذلك على اوقات الليل والنهار من الزمان
 فتشتمل حينئذ هذه القطرة على اربعة ابواب الاول في
 ادب تلاوة القرآن الثاني في الذكر والاستغفار الثالث في
 الدعاء والتفكير في المخلوقات الرابع في ترتيب هذه العبادات
 على الاوقات والله اعلم وبالله التوفيق *

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 الباب الاول في فضل القرآن وادب تلاوته الظاهرة والباطنة
 الحمد لله الذي امتن على عباده برسوله الامين وبكتابيه
 المستبين ووضح فيه دينه القويم وصراطه المستقيم بما فضل
 فيه من الاحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور
 والنجاة من المهلكة والغرور من آمن به فقد وفق ومن قال به
 فقد صدق ومن حكم به فقد عدل ومن عمل به فقد فاز وفضل
 ومن تمسك به فقد هدى الى صراط مستقيم وقال تعالى انا نحن
 نزلنا الذكر وانا له لحافظون ومن اسباب حفظه ان جعله في
 القلوب محفوظا وفي المصاحف مكتوبا وباللسن مقرأ وبالاذن
 مسموعا ومن التغيير والتبديل مصونا مضبوطا فمن واظب
 على دراسته وتلاوه حق تلاوته مع القيام بأدب الظاهرة والباطنة
 كان كمن ادرجت النبوة بين كفيه الا انه لا يوحى اليه فلا يد

من بيان فضله وتفصيل آدابه ويخسر ذلك في أربعة فصول
 الأول في فضل القرآن واهله والثاني في آداب تلاوته في الظاهر
 الثالث في الأعمال الباطنة الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالراي
 وغيره الفصل الأول في فضل القرآن واهله وذم المقصرين
 في تلاوته وهذا الفصل ينقسم قسمين الأول في فضل القرآن
 واهله والثاني في ذم المقصرين في تلاوته القسم الأول في فضل
 القرآن واهله قال الله تعالى وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الضل
 الله عليه وسلم انه قال من قرأ القرآن ثم ظن ان احدا اوتي افضل مما
 اوتي فقد استصغرا عظم الله عز وجل وعنه عليه السلام
 قال ما من شفيع اعظم منزلة عند الله عز وجل يوم القيامة من
 القرآن لاني ولا ملك وقال افضل عبادة امتي قراءة القرآن
 وقال ان الله تعالى قرأ سورة طه قبل ان يخلق الخلق بالالف عام
 فلما سمعت الملائكة بالقراءة قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا
 وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لاسنة تنطق بهذا في قال
 عليه السلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال عليه السلام
 يقول الله عز وجل من شغلته قراءة القرآن عن دعاءي ومسئلتى
 اعطيته افضل ثواب الشاكرين وقال عليه السلام اهل
 القرآن اهل الله وخاصته وقال عليه السلام ثلاث يوم للقيامه
 على كتيب من مسك اسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب
 حتى يفرغ ما بين الناس وذكر فيهم رجلا قرأ القرآن وام به قوما
 وهم به راضون وقال عليه السلام ان القلوب تصدى كما
 يتصدى الحديد قيل فما جلاءها قال تلاوة القرآن وذكر الموت
 وعن ابي امامة الباهلي قال اقرءوا القرآن ولا تغربكم هذه

المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا هو وعاء القرآن وعن
 ابن مسعود قال اذا اردتم العلم فاثروا القرآن فان فيه علم
 الاولين والآخرين فاقروا القرآن فانكم تؤجرون بكل حرف منه
 عشر حسنات اما اني لا اقول الهم حرف ولكن الالف حرف واللام
 حرف والميم حرف وقال لا يسئل احدكم عن نفسه الا القرآن
 فان كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله
 وان كان يبغضه فهو يبغضها وعن عمرو بن العاصي قال كل
 آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم ومن قرأ القرآن
 فكأنما ادرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى اليه وعن
 ابي هريرة قال ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع باهله
 وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين
 والبيت الذي لا يقرأ فيه يضيق باهله ويقل خيره وتخرج
 منه الملائكة ويحضره الشياطين وقال بعض السلف ينبغي
 لحامل القرآن ان لا يكون له الى احد حاجة ولا الى الخلفاء ومن
 دونهم وينبغي ان تكون حوائج المخلوق اليه وقال حامل القرآن
 حامل راية الاسلام لا ينبغي ان يلهم مع من يلهم ولا يسهم مع من
 يسهم ولا يلغم مع من يلغم تعظيما للقرآن ويقال اذا قرأ الرجل
 القرآن قبل الملك بين عينيه وعن عمرو بن ميمون قال من قرأ
 في المصطف حين يصبح مائة آية رفع الله له مثل اعمال اهل الدنيا
 في يومه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على خالد بن عتبة ان الله
 يامر بالعدل والاحسان الآية قال اعدا فاعاد فقال والله ان له
 الخلاوة وان عليه لطلاوة وان اسفله لمغدق وان اعلاه لمثمر
 وما يقول هذا البشر وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى

ولا بعده من فاقة وقال بعض السلف من قرأ خاتمة الحشر
 حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء وقال
 على ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البليغ السواك والصيام
 وقراءة القرآن وقيل لبعض النساء هل ما هنا حديثستانس
 به فوضع المصحف في حجره فقال هذا والله اعلم * (القسم الثاني) *
 في ذم تلاوة الغافلين عن انس بن مالك قال رتب تأل
 للقرآن والقرآن يلعبه وقال بعضهم الغريب هو القرآن
 في جوف الفاجر والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في
 بيت لا يقرأ فيه وقال ابو سليمان الدراني الزبانية اسرع
 الى حيلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم الى عبدة
 الاوثان حين عصوا الله بعد القرآن وقال عليه السلام اكثر
 منافق هذه الامة قراءها وقال مثل المؤمن الذي يقرأ
 القرآن كالا ترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن
 الذي لا يقرأ القرآن كالثمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل
 الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها
 خبيث ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كالحنظلة طعمها مر
 ولا ريح لها وقال بعض السلف ندمت على استظهار القرآن
 لانه بلغني ان اصحاب القرآن يسألون عما تسئل عنه الانبياء
 يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن ان يعرف
 بليله اذ الناس ينامون وينهاره اذ الناس يفطرون وبجرت
 اذ الناس يفرحون ويبكوا اذ الناس يضحكون وبصمته اذ
 الناس يخوضون وبخشوعه اذ الناس يجتالون وقال عليه
 السلام اقرأ القرآن ما نهاك واذا لم ينهك فليست تقراه وقال

بعض السلف ان العبد ليفتح السورة فتصلي عليه حتى
 يفرغ منها وان العبد ليفتح السورة فتلعنه حتى يفرغ
 منها قيل فكيف ذلك قال اذا حل حلالها وحرر حرامها
 صلت عليه والا لعنته وقال بعضهم ان العبد ليتلو القرآن
 فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول الا لعنة الله على الظالمين
 وهو ظالم لنفسه ويقول الا لعنة الله على الكاذبين وهو
 منهم وعن الحسن قال قراء القرآن ثلاثة قوم قرؤوه فاتخذوه
 بضاعة ونقلوه من مصر الى مصر لينا الوايه ما في ايدي
 الناس وقوم قرؤوه فتقفوه تثقيب الفتى القدح والقوا
 حدوده في زواياه واستطالوا به على اهل بلادهم فهم
 فيه اشد تيبها من الامراء اذا طلعوا على اعيادهم يلقي
 الرجل اخاه فيقول والله ما اسقط من القرآن شيئا والله
 ما الحن في القرآن حرفا فهم الذين افسدوا الارض فقد
 كثرت هذه الطبقة من جملة القرآن فلا اكثرهم الله
 وقوم قرؤوه فاسهر نومهم واسال دموعهم على حدودهم
 وكدوا في محاريبهم فيهم ينزل الله الغيث فيهم ينفي العدو
 فهذه الطبقة من جملة القرآن اقل من الكبريت الاحمر
 وعنه ايضا انه قال انكم اتخذتم القرآن مراحل وجعلتم
 الليل جملا فانتم تركبونه فتقطعون به مراحله وان
 من كان قبلكم راوه رسا ئل من ربهم فكانوا يتدبرونها
 بالليل ويتفقدها بالنهار وقال ابن مسعود انزل
 القرآن ليعملوا به فاتخذوا راسته عملا ان لحظهم ليقرا
 القرآن من فاتحته الى خاتمته فلا يسقط منه حرفا

وقد اسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب
لقد عشنا دهرًا واحدًا يؤتي الايمان قبل القرآن فتزل
السورة على محمد عليه السلام فيتعلم حلالها وحرامها
وامرها وزاجرها وما ينبغي ان يقف عنده منها ثم لقد
رايت رجالًا يؤتي احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين
فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا
ما ينبغي ان يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد روى
في التوراة يا عبدى اما تستحي منى يا تيك كتاب من بعض
اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقعده
لاجله فتقرأه وتدبره حرفًا حتى لا يفوتك منه شيء
وهذا كتابي انزلته اليك انظر كم وصلت لك فيه من القول
وكم كررت عليك لتأمل طوله وعرضه ثم انت معرض عنه
افكنت عليك لهون من بعض اخوانك يا عبدى يقعد
اليك بعض اخوانك فتقبل اليه بكل وجهك وتصغى
الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغلك شاغل
عن حديثه او مات اليه ان كف وها انا مقبل عليك
ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني افعولتى اهون
عليك من بعض اخوانك والله نسئله العصمة والتوفيق
* (الفصل الثاني) * في ظاهر آداب التلاوة وهي
عشرة الاول في حال القارى وهو ان يكون على
الوضوء واقفا على هيئة الادب اما قائما او جالسا
مستقبل القبلة مطرقا راسه غير مترجع ولا متكئ
ولا متكبر ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي

استأذنه وأفضل أحواله أن يقرأ في الصلاة في المسجد
 قائماً وإن كان غير متوض أو في الفراش مضطجعا فله أيضاً
 فضل ولكنه دون ذلك قال تعالى الذين يذكرون
 الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فاشئ على الكل ولكن
 قدم القيام على سائر الأحوال وعن علي قال من قرأ القرآن
 في الصلاة قائماً فله بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه
 جالساً في الصلاة فله بكل حرف خمسون ومن قرأه
 في غير صلاة وهو متوض فله خمس وعشرون وغير
 متوض فعشر حسنات وفي الليل أفضل لفراغ
 القلب قال أبو ذر ركة السجود بالنهار وطول القيام
 بالليل الأدب الثاني مقدار القراءة والقراءة عادات
 مختلفة منهم من له ختمة في اليوم واللييلة وبعضهم
 مرتين وبعضهم ثلاثاً وبعضهم في الشهر مرة وأولى
 التقديرات قول النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال من
 قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفهمه وقد قالت عائشة
 رضي الله عنها وقد سمعت رجلاً يهد القرآن هذا ما قرأ
 هذا ولا سكت وأمر عليه السلام ابن عمر أن يختمه في
 سبع وكذا كان عثمان وأبي بن كعب وابن مسعود وزيد
 يختمونه في كل جمعة وقد كره جماعة الختم في اليوم
 واللييلة لأنه غاية الإقتصار كما أنها في الشهر غاية
 الاستكثار والأحسن ختمة في سبع أو ختمتان بالليل
 ختمة وبالنهار ختمة وينبغي أن تكون في أول نهار
 الاثنين وأول ليلة الجمعة فإن الملائكة تصلي عليه

ان كان نهرا حتى يمسي وان كان ليلا فحتى يصبح والتفصيل
 في مقدار القراءة ان كان من العابدين السالكين طريق
 العمل فحتمان في سبع وان كان سالكا طريق الفكر
 او مشغولا بنشر العلم فختمه وان كان نافدا للفكر في القرآن
 فمرة في الشهر لحاجته الى كثرة التامل الثالث في وجه
 القسمة اما من ختم مرة في الاسبوع فانه يقسم القرآن
 على سبعة وروى ان عثمان كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة
 الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد
 بيوسف الى مريم وليلة الاثنين بطله الى طه موسى
 وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى صاد وليلة الاربعاء
 بتزويل الى الرحمن وتختتم ليلة الخميس وابن مسعود يقسمه
 ايضا سبعة ولكن على غير هذا الترتيب وقيل احزاب القرآن
 سبعة فالاول ثلاث سور والثاني خمس والثالث سبع
 والرابع تسع والخامس احدى عشرة والسادس ثلاث
 عشرة والسابع المفصل قال فهكذا احزبه الصحابة
 ويقرؤنه كذلك وفيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا قبل ان تعمل الاخماس والاعشار والاحزاب
 وما سوى هذا فهو محدث الرابع في الكتابة ولا بأس
 بالنقط والعلامات بالحجزة وغيرها فانها تزيين وتبين
 وضبط عن الحسن وروى ان الحسن وابن سيرين ينكران
 الاخماس والاعشار والشعبي وابراهيم يكرهان النقطة
 بالحجزة والظن بهم انهم كرهوا ذلك خوفا من ان تنجس
 الزيادة وحرصا على حراسة القرآن فاذا لم يؤد ذلك الى محذور

فلا بأس وقد استقر امر الأمة على ذلك وقيل إن الحجاج هو
 الذي أحدث ذلك واحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن
 وحروفه وسووا احزابه الخامس هو الترتيل وهو المستحب
 قال الله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقد نعتت ام سلمة زوج
 النبي عليه السلام قراءته فاذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا
 حرفا وقال ابن عباس لان اقر البقرة وآل عمران اتدبرهما
 احب الي من ان اقر القرآن كله مذرمة وقال ايضا لان اقر
 اذا زلزلت والقارة اتدبرهما احب الي من ان اقر البقرة
 وآل عمران تهديرا واعلم ان الترتيل مستحب للمجد والتدبر
 بل اقرب الى التوفيق والاحترام واشد تاثيرا في القلب من
 الاستعمال السادس البكاء قال عليه السلام استلوا
 القرآن وابكوا وان لم تبكوا فبتاكو اي عني فليستكفوا البكاء
 وعن ابن عباس قال اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا
 بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه
 وانما طريق تكلف البكاء ان يحضر قلبه الحزن فمنه ينشأ
 البكاء قال عليه السلام ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه
 فتحازنوا ووجه احضار الحزن ان يتأمل ما فيه من التهديد
 والوعيد والوثائق والعهود ثم يتأمل نقصيره في الاوامر
 وارتكاب الزواجر فيحزن لا محالة ويبكي فان لم يحضر البكاء
 كما يحضر ارباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن
 فذلك اعظم المصائب السابع ان يراعى حق الآيات فاذا
 مر بآية سجدة سجد وكذا اذا سمعها من غيره وسجد التالي
 فليسجد وهذا اذا كان على طهارة ثم يدعو في سجوده بما

يليق بالآية التي قراها مثل قوله خروا سجدوا وسجدوا بحمد
 ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلنا من الساجدين
 لوجهك المسبحين بحمدك واعوذ بك من ان أكون من المستكبرين
 عن امرك وعلى أوليائك وإذا قرأ ويخرون للآذان فيكون الآية
 فليقل اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذا
 سائرهما ويشترط فيها شروط الصلاة من ستر العورة
 والطهارة واستقبال القبلة وان لم يكن على طهارة فاذنطهر
 سجد ورخص آخرون ان يسجد ولو على غير طهارة من الثوب
 والبدن والثامن ان يقول عند ابتداء القراءة اعوذ بالله
 الممنيع العليم من الشيطان الرجيم اعوذ بك من همزات الشياطين
 واعوذ بك رب ان يحضرون وليقرأ سورة الحمد لله وقل اعوذ
 برب الناس وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله تعالى
 وبلغ رسوله عليه السلام اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد
 لله رب العالمين استغفر الله الحى القيوم وفي أثناء قراءته اذا
 مر بآية تسبيح سبع وكبر وبآية دعاء واستغفار دعاء واستغفر
 وان مر بجوسال ويخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه
 وبقلبه فيقول سبحان الله نفوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم
 ارحمنا وعن حذيفة قال صليت خلف النبي صلى الله عليه
 وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب الا استعاذ
 ولا بآية رحمة الا سال ولا بآية تنزيه الا سبح ثم اذا فرغ
 قال ما كان يقول عليه السلام عند ختم القرآن وهو اللهم
 ارحمني بالقرآن العظيم واجعله لي اماما ونورا وهدى
 ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت

وارزقني تلاوته آناه الليل والنهار واجعله لي حجة يارب
العالمين التاسع في الجهر بالقراءة يجهر به الى حد يسمع
نفسه فان لم يفعل لم تصح صلاته اذ القراءة عبارة عن
تقطع الصوت بالحروف ولا بد من صوت واقله ما يسمع
نفسه واما الجهر بان يسمع غيره فمحبوب من وجه
ومكروه من وجه فالوجه المحبوب قوله عليه السلام
اذا قام احدكم من الليل فليجهر بقراءته فان الملائكة
وعمار الدار يستمعون الى قراءته ويصلون بصلاته وقد
سمع جماعة يجهرون بالليل فصوب ذلك ومر عليه السلام
بثلاث من اصحابه مختلفي الاحوال مر على ابي بكر وهو
يخاف القراءة فساله عن ذلك فقال ان الذي انا جيه
هو يسمعي فر على عمر وهو يجهر فساله فقال اوقف
الوسنان وازجر الشيطان و مر على بلال رحمه الله وهو
يقر آية من هذه السورة وآية من هذه فساله فقال
اخطط الطيب بالطيب فقال كلكم قد احسن واصاب
وفي بعض كتب اصحابنا انه امر ابا بكر ان يجهر قليلا
وامر عمر ان يخفض قليلا وامر بلالا اذا دخل السورة
يتبها واما الوجه المكروه فقوله عليه السلام
فضل قراءة السر على العلانية كفضل صدقة السر
على العلانية وقوله خير الرزق ما يكفي وخير الذكر
الخفي وفي الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية
يسبعين ضعفا وفي الخبر لا يجهر بعضكم على بعض
بين المغرب والعشاء ووجه الجمع بين هذه الاحاديث

ان الاسرار ابعدها من الرياء والتصنع فهو افضل في حق من يخاف
 ذلك والا فان لم يشوش بالجهل على غيره فالجهل افضل لان
 العمل فيه اكثر وفائدة تتعدى الى غيره ولانه يوقظ قلب
 القارى ويجمع همه الى الفكر ويطرده النوم برفع الصوت ويزيد
 في نشاطه ويقلل من كسله ويوقظ نائما للصلاة ويكون
 ذلك بسببه ويشوق الى الخدمة بطلا لا غافلا فمباحضه شئ
 من هذه النيات تضاعف اجره وبكثرة النيات تركوا اعمال
 الابرار وان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر اجور
 ولهذا كان قراءة المصحف افضل اذ يزيد عمل البصر وتامل
 المصحف وحمله وقد قيل الختمة من المصحف بسبع لان
 النظر في المصحف عبادة العاشر تحسين القراءة من غير
 تمديد مفرط يغير النظم وروى ان النبي عليه السلام كان ينتظر
 عائشة فابطات فقال ما حبسك فقالت كنت استمع قراءة
 رجل ما سمعت احسن منه صوتا فقام حتى استمع اليه طويلا
 ثم رجع فقال ذلك سالم مولى خديجة رضى الله عنه الحمد لله
 جعل في امتي مثله واستمع ايضا ذات ليلة الى ابن مسعود
 ومعه ابوبكر وعمر رضى الله عنهم فقال من اراد ان يقرأ القرآن
 كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد واستمع ايضا الى قراءة
 ابي موسى الاشعري وقال لقد اوتى هذا من مزمار آل داود
 وفي الخبر ان عمر رضى الله عنه قال لابي موسى الاشعري ذكرنا ربنا
 فقرأ عليه حتى كاد وقت الصلاة يتوسط فقبل يا امير المؤمنين
 الصلاة الصلاة فقال اولسنا في الصلاة اشارة الى قوله ولذا كن
 الله اكبر وقال عليه السلام من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل

كانت له نورايوم القيامة وفي خبر كتب له عشر حسنا ومها عظم
 اجر الاستماع وكان التالي هو السبب كان شريكا في الاجر الا ان
 قصده الرياء والتصنع والله اعلم * (الفصل الثالث) * في اعمال
 الباطن في التلاوة وهي عشرة فهم اصل الكلام ثم التعظيم ثم
 حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم
 التخصص ثم التأثر ثم الترقى ثم التدبر الاول فهم عظمة الكلام
 وعلوه ولطف الله سبحانه في ايصاله الى افهام خلقه مع عظمتها
 وعلو درجته قال الغزالي وقد عبر بعض العارفين عنه وزعم
 ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح اعظم من جبل قاف
 وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد ان يقلوه لما اطاقوا
 حتى ياتي اسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيقله باذن
 الله ورحمته لا بقوة ولكن الله قواه عليه قال الغزالي ولولا
 تشييت الله عز وجل موسى عليه السلام لما اطاق سماع كلامه
 كما لم يطق الجبل مبادى تجليه حيث صار دكا قال ولا يمكن
 ان يفهم عظمة الكلام الا بامثلة قال ولقد اتانا بعض الحكماء
 في التعبير على وجه اللطف في ايصال معاني الكلام مع علو درجته
 الى فهم الانسان مع قصور رتبة وضرب له مثلا قال وذلك
 انه دعى بعض الملوك الى شريعة الانبياء فقال كيف يطيق
 الناس حمل كلام الله قال الحكماء ان الناس لما ارادوا ان
 يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها
 واقبالها وادبارها وراوها يقتصر تمثيلها عما عن فهم كلامهم
 على انوار قلوبهم مع حسنه ونظفه وصنعوا لها اصواتا لا يسمعونها
 بها من المنقر والتصفير والاصوات القريبة من اصواتها

لكي يطيقوا حملها فكذلك الناس لما عجزوا عن فهم كنه كلام الله تعالى
 فصاروا بالاصوات المرتجعة بينهم يسمعون الحكمة المخبرة في
 كلامه تعالى فكان الصوت الحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت
 نفسا وروحا والله اعلم الثاني التعظيم للمتكلم وذلك اذا خطر
 بباله العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من المخلوقات
 وعلم انه الخالق لجميعها والقادر عليها وانهم مترددون بين رحمته
 وسطوته وانه الذي يقول هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وهؤلاء الى
 النار ولا ابالي وهذه غاية العظمة والتفكر في مثل هذا يحقق
 تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام الثالث حضور القلب وترك
 حديث النفس قيل في التفسير لا يجيئ هذا الكتاب بقوة اى
 بجد وجهاد فالجد ان يكون متجردا له منصرفا لهم اليه وقيل
 لبعضهم تحدث نفسك بشئ اذا قرأت القرآن قال او شئ احب الي
 من القرآن احدث به نفسك ويقال ان في القرآن ميادين وبساتين
 ومقاصير وعراش وديابج ورياض وخانات فالميادين ميادين
 القرآن والراءات بساتينه والحامدات مقاصيره والمسبحات
 عراشه والحاميات ديابجه والمفصل رياضته والحامدات مساوي
 ذلك فاذا دخل القارى في الميادين وقطف من البساتين
 ودخل المقاصير وشهد العراش ولبس الديابج وتنزه في الرياض
 وسكن خزانة خزانة تفرقة ذلك وشهد له ما سواه ففى
 القرآن ما يبين ان الله تعالى له ذلك اهله فكيف يطلب
 الا ان يتفكر في هذه الخزانة وما فيها من النعمان وما لا يعلم
 الربيع الا بغيره وما لا يدرك الا بغيره وما لا يحيط به الا بغيره
 بل يقتصر على ما سمع من الملائكة لا يدرك الا بغيره وما لا يحيط به الا بغيره

في أمثالها وقال على لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر
 فيها وإنما سن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن والله
 أعلم وإذا لم يتمكن من التدبر لا يتريد فليردد إلا أن يكون خلف
 إمام وقد روى أن النبي عليه السلام قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 فرددها عشرين مرة وإنما رددوها ليتدبر في معانيها وعن أبي ذر قال
 قام بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بهذه الآية يرددوها أن
 تعذبهم فانهم عباد لها الآية وقام تميم الداري بهذه الآية أم حسب
 الذين اجترحوا السيئات إلى آخر الآية وقام سعيد بن جبير يردد هذه
 الآية ولما تازوا اليوم أيها المجرمون وقال بعضهم إن لا فقه في السورة
 فيوافقني بعض ما أشهد فيها من الفراغ منها حتى يطلع الصبح
 وقال بعضهم كل آية لا انفصام لها ولا يكون قلبها إلا لله أو ثوابا
 وعن أبي سليمان الدرداء قال إن في سورة يه ما قيم فيها أربع ليال
 أو خمساً ولو لا أن أقطع الفكر فيها ما جاورته إلى غداً هذا الخامس
 التفهم وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها أن لا يشتمل
 على ذكر صفات الله عز وجل وذكر ما سواه من تدبيره في الآيات
 المكذبة لهم وإنما كيف لا ذكر ما ذكره الله من تدبيره في الآيات
 والنار أما صفاته تعالى فكم قوله أيس كمثل شيء وقوله السلام
 المؤمن المهين الآية فيتامل معاني هذه الأسماء أينك تشفع له
 أسرارها ولهذا أشار على بقوله ما شاء الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيئاً كتمه على الناس إلا أن يزل الله عن رجل من عباده أفرافاً في
 كتابه قال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليقرأ
 القرآن وأبعد تقصيره في شرحها من غير فهم لا يمجد الله على كونه
 الجرم من الكائنات في نفسه فيعجز الدين عن ذكر مريم عن علي قال

لو شئت اوقرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب والغرض
 ما ذكرناه التنبيه على طريق التفرغ لينفتح بابه واما الاستقصاء فلا
 مطمع فيه ومن لم يكن له فهم لما في القرآن ولو في ادنى الدرجات دخل
 في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك
 الى قوله اولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطوايع الموانع
 التي سنذكرها فيما بعد ان شاء الله وقيل لا يكون المريد
 مرئياً حتى يجرد في القرآن ان كل ما يريد ويتعرف فيه النقصا
 من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد السادس التخلي عن موانع
 الفهم وان اكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن باسباب
 وجب لسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب اسرار
 القرآن ولذلك قال النبي عليه السلام لولا ان الشياطين يحرمون على
 قلوب بني آدم لنظروا الى الملكوت ومعاني القرآن من جملة الملكوت
 لان كل ما غاب عن الحواس ولم يدرك الا بنور البصيرة فهو من
 الملكوت وحجب الفهم اربعة اولها ان يكون القلب منصرفاً
 الى تحقيق الحروف بالخارجها من مخارجها وعذا يتولى حفظه
 شيطان وكل بالقرآن ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل
 فيكون تأمله مقصوراً على مخارج الحروف والثاني علم مذهب سمعه
 تقليداً او مثل هذا قالت المتصوفة ان العلم حجاب وارادوا به العقائد
 التي استمر عليها اكثر الناس بجمود التقليد واما العلم الحقيقي الذي
 هو الكشف بنور البصيرة فلا يكون حجاباً لانه منتهى الطلب
 وهذا التقليد قد يكون ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن}
 الاستواء على العرش ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن}
 اعتقاده في الله تعالى وقد يكون ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن} ^{الذي يكون ما نحا كن}

الفهم والكشف لان الحق له مراتب ظاهرا وباطنا فجود الطبع
 على العلم الظاهر يمنعه الوصول الى العلم الباطن والله اعلم الثالث
 ان يكون مصرا على ذنب او متصفا بكبر او بهوى مطاع فيكون
 ذلك ظلمه على القلب كالخشب على المرات وبه حجب الاكثرون
 فالقلب مثل المرات والشهوات مثل الصدا ومعاني القرآن مثل
 الصور التي تترأى في المرات والرياضة للقلب بازالة الشهوات
 مثل تصفيل المرات ولذلك قال عليه السلام اذا عظمت امتي
 الدينار والدرهم نزعتم منها هيبته الاسلام وقد شرط
 الله تعالى في الفهم الانابة والتبصرة والتذكر فقال تبصرة
 وذكرى لكل عبد منيب وقال وما يتذكر الا من ينيب وقال
 وما يذكر الا اولوا الالباب والذي اثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة
 ظلم من ذوى الالباب والرابع ان يكون قرا تفسيره ظاهر واعتقد
 انه لا معنى لكلمات القرآن الا ما تناوله النقل عن مجاهد وابن عباس
 وان ما سوى ذلك تفسير بالرأى وان من فسر القرآن برأيه فقد
 تبوأ مقعده من النار فهذا ايضا من الحجب العظيمة وسياتي بيان
 التفسير بالرأى في الفصل الرابع ان شاء الله السابع التخصيص
 وهو ان يقدر انه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع امر او
 نهيا قدر انه المنهى والمأمور وان سمع وعدا او وعيدا فكمثل
 ذلك وان سمع قصص الاولين علم ان ذلك ليعتبر به فاما من
 قصة في القرآن الامفيدة في حق النبي عليه السلام وامتته ولذلك
 قال الله تعالى لنثبت به فؤادك فليقدر العبد ان الله سبحانه
 يثبت به فؤاده بما يقص عليه من احوال الانبياء وصبرهم
 على الاذى وغير ذلك وكيف لا يقدر هذا القرآن ما نزل النبي

خاصة بل هو شفاء وهدي ورحمة للمؤمنين ولذلك امر الله تعالى
 كافة الناس بذكر نعمة الكتاب فقال اذكروا نعمة الله عليكم وما
 انزل عليكم من الكتاب والحكمة الآية وقال كذلك يضرب الله للناس
 امثالهم هذا بصائر للناس في امثالها قال تعالى واولحى الى هذه القران
 لا نذكركم به ومن بلغ وقال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكأنما
 كلمه الله فليقدر القاري انه المقصود بجميع ما في القرآن ولذلك قال
 بعض العلماء هذا القرآن رسائل اتينا من قبل ربنا بعهدوه نتدبرها في
 الصلوات ونقف عليها في الخلوات ونستفدها في الطاعات بالسنة
 المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يا اهل
 القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كما ان الغيث ربيع الارض قال قتادة لبيك الحمد
 هذا القرآن الاقام بزيادة او نقصان قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء
 ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا الثامن التاثر وهو ان
 يتاثر قلبه باثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فتكون له بكل فهم حالة
 يتصف بها قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره فهما تمت معرفته
 كانت الخشية اغلب الاحوال على قلبه فيتاثر العبد بالتلاوة ان يصير بصفته
 الآية المتلاوة فعند الوعيد وتقييده المغفرة بالشرط كقوله تعالى واني
 اغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى فيقتضاه من خيفته
 كان فرياد يموت وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه
 يطير من الفرح وعند ذكر اسماء الله تعالى يتطاطا خضوعا
 لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل عليه من الصالحة
 والولد يتكسر باطنه حياء من قبح مقالهم وعند ذكر الجنة
 ينبعث شوقا اليها وعند وصف النار ترعد فرائضه خوفا
 منها ولهذا قال عليه السلام لابن مسعود لما قرأ عليه فبكى

حسبك لان تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان من
 الخائفين من نعيم فشيأ عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات من
 سماع الآية فبمثل هذه الاحوال يخرج عن ان يكون حاكيا في كلامه
 واذا قال اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم فاذا لم يكن
 خائفا كان حاكيا واذا قال ربنا عليك توكلنا وابليك انبنا واليك
 المصير ولم يكن حاله التوكل والا نابة كان حاكيا واذا قال ولنصبر
 على ما آذيتمونا فليكن حاله الصبر والعزيمة عليه حتى يجد
 حلاوة التلاوة والا كان حظه حركة اللسان مع صريح اللعن
 على نفسه في قوله تعالى الالعة الله على الظالمين في قوله
 كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون وقوله وهم
 في غفلة معرضون ومن لم يبت فاولئك هم الظالمون
 في امثالها وان كان داخل في قوله تعالى ومنهم امويون
 لا يعلمون الكتاب الا امانى يعنى التلاوة المجردة وفي
 قوله وانعرض عن تولى عن ذكرنا الآية وفي قوله وكاين من
 آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون
 لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض ومما
 تجاوزها ولم يتاثر فيها ما كان معرضا عنها ويقال ان من لم يكن
 متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك وكلامى
 وانت معرض عنى دع عنك كلامى ان لم تنب الى ومثال العاصي
 اذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد
 كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتجريبها ومقتصر على دراسة
 كتابه فلمعله لو ترك الدراسة عند الخالفة كان ابعد من الاستهزاء
 واستحقاق المقت ولذا قال بعض السلف اني لاهم بقراءة القرآن

فاذا تذكرت ما فيه خشيت الموت فاعدل الى التسبيح والاستغفار
 فالمعرض عن العمل به داخل في قوله فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به
 ثمنا قليلا الآية ولذلك قال عليه السلام اقرأ القرآن ما اختلفت عليه
 قلوبكم ولا نيت له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرؤنه وفي بعضها فاذا
 اختلفتم فقوموا عنه قال تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله
 ايماننا وقال عليه السلام ان احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته
 يقرأ علمت انه يحشى الله عز وجل فالقرآن يرا دلا مستجاب هذه الاحوال
 الى القلب والعمل به والا فالموثة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة وقال
 القرني ولقد مات عليه السلام عن عشرين الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن
 منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين وكان اكثرهم يحفظ السورة والاسورة
 وكان الذي يحفظ البقرة وال عمران من علمائهم ولما جاء واحد ليطلع القرآن
 فانهى الى قوله فمن يدل مثقال ذرة خيرا يره ومن يدل مثقال ذرة شرا يره
 فقال يكفني هذا فانصرف وقال عليه السلام انصرف الرجل وهو فقيه
 وانما الغريزان يمن الله عز وجل عليه بتلك الحالة على قلب عقيب فصر
 الآية فاما مجرد حركة اللسان فتعلم الجدوى فالتالي باللسان المعرض عن العمل
 جدير ان يكون هو المراد بقوله ومن اعرض عن ذكرى فان له مبيشة ضنكا
 الآية الى قوله فنسيها اي تركها ولم تنظر اليها وكذلك اليوم تنسى فالمقصود
 في الامر فاسرله وتلاوة القرآن يشترك فيها اللسان والعقل والقلب
 فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيب وحفظ العقل تفسير المعاني
 وحفظ القلب الاتعاظ والتأثر بالا نزجار والايثار فاللسان
 مترجم والعقل موقظ والقلب متعظ التاسع الترقى اعني ان
 يترقى العبد حتى كأنه يسمع الكلام من الله تعالى لا من
 نفسه فدرجات القراءة ثلاثة ادناها ان يعبد العبد كأنه يقدره

على الله تعالى واقفا بين يديه وهو ناظر اليه ومستمع منه فيكون
حاله عند هذا التقدير السؤال والتملق والتضرع والابتهال الثانية
ان يشهد بقلبه كان الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطافه ويناجيه
بانعامه فمقامه الحياء والتعظيم والاصفاء والفهم الثالثة ان يرى
في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر الى نفسه ولا الى قراءته
ولا الى تعلق الانعام به من حيث انه منعم عليه بل يكون مقصور
الفهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كاستغراق بمشاهدة المتكلم عن غيره
وهذه درجة المقربين وما قبلها درجة اصحاب اليمين وما خرج من
هذا فهو درجة العاقلين وقال عثمان وحذيفة لو طهرت القلوب
لم تشبع من قراءة القرآن قالوا ذلك لانها بالطهارة تترقى الى مشاهدة
المتكلم في الكلام قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين وثمناعت
بهم عشرين وبمشاهدة المتكلم دونها سواء يكون العبد ممثلا
لقوله تعالى ففر الى الله اني لكم منه نذير مبين ولا تنجحوا مع الله
الها آخر فمن لم يره في كل شيء فقد رآى غيره وذلك الشريك الخفى
بل التوجه الى الصانع لا يرى في كل شيء الا الله تعالى العاشر التبري
واعنى ان يتبرأ من حوله وقوته والالتفات الى نفسه بعين الرضى
والتركية فاذا تلا آية الوعد والمدح للمصالحين فلا يشهد لنفسه
عند ذلك بل يشهد للوقفيين والصدقين ويتشوق ان يلحقوا
بهم واذا تلا آية العقاب وذم العصاة والمقصرون شهد
على نفسه هناك وقد رآه اليه باطوب خروا واسجدوا ولا يؤذوا
كان ابن عمر يقول اللهم اني ادمت فمصرية متخلى وادعوت
قيل هذا الظلم فبال الكفر فلا قوله تعالى ان الاصله ذمت
لظلم كفار وقيل لبعضهم اذا نزل القرآن بما اذنبوا دعوا

بما اذا ادعوا استغفر الله عز وجل من تقصيري سبعين مرة فاذا رآى
 نفسه بصورة التقصير في قرآته كانت رؤيته سبب قربه فمن
 اشهد البعد في القرب لطف له في الخوف حتى يسوقه الى درجة
 اخرى في القرب وراه ومن اشهد القرب في البعد مكر به بالامن
 الذي يفرضه الى درجة اخرى في البعد اسفل ما هو فيه ومما
 كان مشاهد النفس بعين الرضى صار مجبوا بنفسه فاذا جاوز
 حد الالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله تعالى في قرآته انكشف
 له الملكوت ولذلك قال بعضهم لما صليت العتمة والوتر وكنت
 في الدعاء منه رفعت لى روضة خضراء فيها انواع الزهر من الجنة
 فلما زلت انظر اليها حتى اصبحت وهذه غاية المكاشفات لا تكون
 الا بعد التبرى من النفس وعدم الالتفات الى هواها ثم تنقص
 هذه المكاشفات بحسب احوال المكاشف فحبب الله اليه
 الرجاء يغلب على طامه الاستبشار فتكشف له صورة الجنة
 فكانه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشف بصورة النار
 كانه يرى انواع عذابها وذلك ان المسموع مختلف اذ فيه كلام
 راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منقم وكلام يازمكبر
 لا يبالى وكلام رحيم حنان متطفا لا يهمل **(الفصل الرابع)** *
 في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل فان قيل لقد عظمت الامر
 فيما سبق في فهم اسرار القرآن وما ينكشف لارباب الباطن من الآيات من
 عدايبها فكيف يجوز ذلك وقد قال عليه السلام من زنا به القرآن
 براه فليتبعه عقابه من النار وعن هذا شنعاء من اهل العلم
 المتقدمين في العلم المتصوف في تداول كلمات الشرائع على ما نقل
 عن ابن عربي عن ابن العربي عن ابن العربي عن ابن العربي عن ابن العربي

اهل التفسير فاما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وان لم يصح
 فاما معنى قول النبي عليه السلام من فسر القرآن براهه فليتبوا مقعده
 من النار فاعلم ان من زعم ان لا معنى للقرآن الا ما ترجمه ظاهر
 التفسير فهو مصيب في الاخبار عن حد نفسه ولكنه مخطئ في
 رد كافة الخلق الى درجة بل الاخبار والآثار يدل على ان معاني القرآن
 متسعة لا ريب الفهم قال على الا ان يؤتى الله عز وجل عبدا فهمها
 في القرآن وقال عليه السلام ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا
 وقال ابو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وفي الخبر
 ان يتفقه احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وترديد
 النبي عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون الا
 لتدبره باطن معانيه والا فترجمة تفسيره ظاهرة وقال ابن مسعود
 من اراد علم الاولين والآخرين فليؤثر القرآن وقال بعض العلماء لكل آية
 ستون الف فهم وقال آخرون القرآن يحوى على سبعة وسبعين الف
 علم وما يتي علم اذ لكل كلمة علم ثم تتضاعف كذلك اربعا لكل واحد
 ظاهر وباطن وحد ومطلع وقول على لوشئت او قرت سبعين بغير
 من تفسير فاتحة الكتاب وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار
 وبالمجمل فالعلوم كلها داخلة في افعال الله تعالى وصفاته
 وفي القرآن اشارة الى مجامعها وقد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اقرءوا القرآن والتسموا غرائبه فكل ما اختلف فيه
 الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن رموز اليه ودلالات
 يختص اهل الفهم بدركه وقال ابن عباس في قوله ومن يؤت
 الحكمة قال يعنى الفهم في القرآن فكل هذا يدل على ان
 في فهم القرآن مجالا متسعا وان المنقول من ظاهر التفسير

ليس منتهى الادراك وأما نهيه عليه السلام عن تفسير القرآن
بالرأى وقول ابى بكر رحمه الله اى ارض تقلنى واى سماء تظلىنى ان انا
فسرت القرآن براى الى غير ذلك مما ورد فى الآثار والاخبار فى النهى
عن تفسير القرآن بالرأى فانه لا يخلو ان يكون المراد به الاقتصار
على النقل المسموع دون الاستنباط والتفهم والمراد به امر
آخر فحال قطعاً ان يراى به ان لا يتكلم احد فى القرآن الا بما سمع
لوجه احدها يشترط ان يكون مسموعاً من النبى مسند اليه
وذلك لا يوجد الا فى بعض القرآن وأما تفسير ابن عباس وابن
مسعود من قبل انفسهم فينبغى ان لا يقبل منهم ويقال هو تفسير
بالرأى لانهم لم يسمعه من النبى عليه السلام وكذلك غيرهم من
الصحابه والمفسرين الثانى ان الفقهاء من الصحابة وغيرهم من
المفسرين قد قالوا فى تفسير الآيات باقاول مختلفة لا يمكن الجمع
بينها فحال ان تكون كلها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو صح
فى واحد لبطل الباقى فضع ان كل مفسر قال بما ظهر له الثالث انه
عليه السلام دعى لابن عباس فقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه
التاويل فلو كان تفسيره مسموعاً كالنزيل فلما معنى تخصيصه
بذلك الرابع انه تعالى قال لعلمه الذين يستنبطونه منهم
فانبت الاستنباط للعلماء وهو وراء السماع فثبت بما ذكرنا
تناقض هذه الشبهة التى اورد وبطل اشتراط السماع فى
التفسير وجاز لكل عالم ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه
وعقله وأما النهى فانه يدل على احد وجهين احدهما ان
يكون له فى الشئ رأى وميل من هواه فيتاوى القرآن
على وفق مراده لتصح له بدعة وهذا تارة يكون مع

العلم انه ليس المراد بالآية ذلك الراى ولكن يلبس على
 خصمه وتارة يكون مع الجهل اذا كانت الآية محتملة
 فيميل فهمه الى هواه ورايه وتارة يكون له غرض صحيح
 فيطلب له دليلا من القرآن كالذى يدعو الى مجاهدة القلب
 القاسى فيقول قال الله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى ويشير
 الى قلبه وانه المراد بفرعون وهذا يستعمله بعض الوعاظ
 في المقاصد الصحيحة ترغيبا للمستمع وتستعمله الباطنية يتاولو
 القرآن على وفق مرادهم وهم يعلمون قطعا انه غير مراد به فهذا
 التفسير ممنوع وهو احد وجهى المنع من التفسير بالراى
 الوجه الثانى ان يتسارع الى التفسير بظاهر العربية من غير
 سماع ولا نقل فيما يتعلق بغريب القرآن وما فيه من الالفاظ
 المبهمة والمبدلة والاختصار والحذف والاضمار والتقديم
 والتأخير فمن لم يحكم هذه المعانى وبادر الى استنباط ذلك
 بظاهر العربية كثر غلطه ودخل في جملة من يفسر القرآن بالراى
 ولا بد من سماع التفسير او لا ليتقى به مواضع الغلط ثم بعد ذلك
 يتسمع الفهم والغرائب التى لا تفهم الا بالسماع فنون كثيرة قال
 الفرز الى ونحن نرزم الى جملة منها ليستدل بها على امثالها ولا مطمع
 في ذلك الا باحكام ظاهر التفسير او لا وهذا كمن يدعى فهم مقاصد
 الاتراك من كلامهم وهو لا يحسن لغة الترك فلا مطمع الى الباطن
 الا بفهم الظاهر او لا فان ظاهر التفسير مجرى مجرى تعلم اللغة
 التى لا بد منها للفهم ولا بد فيها من استماع فنون كثيرة منها
 اليجاز بالحذف والاضمار كقوله واتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا
 بها معناه آية مبصرة فظلموا انفسهم بقتلها وقوله واشربوا

في قلوبهم العجل معناه حبا العجل فحذف وقوله اذا لاذقنا لك
 ضعف الحياة وضعف الممات اى ضعف عذاب الاحياء
 وضعف عذاب الموتى وقوله واسئل القرية التي كنا فيها
 والعير اى اهل القرية واهل العير وقوله ثقلت في السموات
 والارض اى خفى عليها على اهل السموات والارض والشئ اذا
 خفى ثقل وقوله وتجعلون رزقكم انكم تكذبون اى تجعلون
 شكر رزقكم التكذيب وقوله واتنا ما وعدتنا على رسلك
 اى على السنة رسلك وقوله انا انزلناه يعنى القرآن وقوله
 حتى توارت بالحجاب يعنى الشمس ولم يسبق لها ذكر
 وقوله والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم اى
 يقولون ما نعبدهم وقوله فاما هؤلاء القوم لا يكادون
 يفقهون حديثا ما اصابك من حسنة الآية معناه لا يفقهون
 يقولون ما اصابك الآية ولولا هذا لكان منافضا لقوله قل
 كل من عند الله وافهم منه مذهب القدرية ومنها المنقول المنقلب
 كقوله تعالى وطور سينين اى سيناء وقوله سلام على آل ياسين
 اى على الياس وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على
 ادراسين ومنها المكرر تقاطع لوصل الكلام كقوله وما يتبع
 الذين الى قوله ان يتبعون الا الظن معناه وما يتبع الذين
 يدعون من دون الله الا الظن وقوله وقال الملا الذين استكبروا
 من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم معناه لمن آمن من
 الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر كقوله ولولا كلمة
 سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى معناه ولولا كلمة
 واجل مسمى لكان لزاما وقوله يستلونك كانك حفى

عنها معناه يسئلونك عنها كأنك حفي وقوله لهم درجات
 عند ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق
 فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله قل لا أنفال لله
 والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فصارت الأنفال
 لك إذ أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام
 الأمر بالتقوى وغيره ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين
 معاني من كلمة أو حرف أما الكلمة فالشيء والقرين والامة والروح
 ونظائرهما قال تعالى عبد الملوكة لا يقدر على شيء يعني نفقة مما
 رزق وقوله أحدهما أبكم لا يقدر على شيء أي الأمر بالعدل وقوله
 فلا تسئلني عن شيء يعني من صفات الربوبية وهي العلوم التي
 لا يحل السؤال عنها حتى يبتدى بها العارف وقوله أم خلقوا من
 غير شيء أي من غير خالق فر بما يتوهم به أنه يدل على أن لا يخلق
 شيئا إلا من شيء وأما القرين فكقوله تعالى قال قرينه هذا ما
 لدى عتيد أراد به الملك الموكل به وقوله قال قرينه ربنا ما طفت
 أراد به الشيطان وأما الامة فتطلق على ثمانية أوجه منها
 الجماعة امة من الناس يسقون ومنها اتباع الأنبياء نحن امة
 محمد ومنها رجل جامع للخير يقتدى به أن إبراهيم كان امة
 ومنها الدين أنا وجدنا آباءنا على امة ومنها الحين إلى امة
 معدودة وأذكر بعد امة والامة القائمة ايضاً والامة الائمة والامة
 رجل منفرد بالدين ومنه يبعث زيد بن عمرو امة وحده والروح
 ايضاً ورد في القرآن على وجوه يطول ذكرها وقد يقع الإبهام في الحرف
 فآثرنا به نقفاً فوسطن به جمعاً فالباء الأولى كناية عن خواص الخيل
 الموريات والثانية كناية عن الاغارة وهي من المغيرات صبحاً

فوسطن به جمعا جمع المشركين فاغار واجمعهم وقوله وانزلنا به
يعني بالسحاب فانبتنا به يعني بالماء من كل الثمرات وامثال هذا
في القرآن لا يختصر والقرآن كله غير خال من هذا الجنس لانه نزل
بلغة العرب فكان مشتملا على كلامهم من ايجاز وتطول واضمحار
وحذف وابدال وتقديم وتأخير ليكون معجما لهم ومعجرا في حقهم فكل
من اكتفى بفهم ظاهر العربية فبادر الى التفسير من غير نقل ولا احكام
لهذه المعاني فهو داخل في ذممة من فسر القرآن برايه مثل ان يفهم من
تفسير الامة معنى واحدا مشهورا فاذا سمع لفظها في موضع آخر
مال رايه الى الذي سمع اولاً من مشهور معناها فاذا حصل له السماع
وعلم هذه الامور فانه يفهم ظاهر التفسير دون فهم حقائق المعاني
ومثال ذلك قال الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه غامض فانه اثبات للمرمى
ونفي له وهما متضادان في الظاهر سال يفهم انه رمى من وجه ولم
يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رمى الله تعالى وكذلك قوله
قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فاذا كاثروهم القائلون كيف يكون
سبحانه هو المعذب واذا كان الله تعالى هو المعذب بتحريك ايدىهم
فما معنى امرهم بالقتال فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم
المكاشفات لا يغني عنه ظاهر التفسير وهو ان يعلم وجه ارتباط
الافعال بالقدرة الحادثة ويفهم وجه ارتباطها بقدرة الله
تعالى حتى ينكشف بعد ايضاح علوم كثيرة غامضة صدق قوله
تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فمن هذه الوجه يتفاوت
الخلق في الفهم بعد الاشتراك في ظاهر التفسير وظاهر
التفسير لا يغني عنه والله اعلم واحكم وبه العون والتوفيق

الباب الثاني في اصناف الادعية والادكار والاستغفار
الحمد لله الذي وسعت رحمته وشملت رافته فدا الى
طاعته الداني والقاصي وعم احسانه المطيع والعاصي
فرغهم في الدعاء والسؤال وافاض عليهم انواع النعم والموال
فقال ادعوني استجب لكم وقال اذكروني اذكركم والصلاة على
محمد سيد انبيائه وعلى آله واصحابه وخيرة اصفيائه وسلم
كثيرا * (اما بعد) * فليس بعد تلاوة القرآن عبادة
تؤدي باللسان افضل من ذكر الله بقلب سنيب اليه وخالص
الادعية باحضار قلب متضرع اليه والاستغفار من كل سوء سلف
منه لاديه ونحو نشرح ذلك في ثلاثة فصول الاول في الدعاء والثاني
في الذكر والثالث في الاستغفار والصلاة على النبي عليه السلام *
الفصل الاول في الدعاء وانواعه وآدابه وهذا الفصل يتوزع منه
خمس اقسام الاول في فضيلة الدعاء قال الله تعالى واذا سالك
عبادي عني الآية وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية الآية وقال
تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن الآية قال ربكم ادعوني
استجب لكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدعاء من الدعاء مخ
العبادة وقال الدعاء هو العبادة ثم شرع دعوات استجب لكم
وقال ليس شيء اكرم على الله من الدعاء ثم قال ان الله عز وجل لا يخطيه
من الدعاء احدى ثلاث لها ذنب يفضله ربه احد - يجعل له واما
خير يدخله وعن يوزن قارب يكتفى من الدعاء بمثل ذلك ما يكفي
الطعام من الملح وقال بحية السلام استؤذنه من قضاة رافضك
العبادة انتظار الفرج وينتهد *
وافي ادعوا لله والامر ضيق * على قفايفك ان يتضرجا

ورب فتى سدت عليه وجهه * اصألتها في دعوة الله مخرجا
 * (القسم الثاني) * في ادعية منتخبة من القرآن قال الله
 تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ربنا
 واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك
 وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم
 ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
 عذاب النار ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا او اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته
 على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به
 واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا
 على القوم الكافرين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ
 هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب
 ربنا آتنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار رب
 هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء ربنا
 آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين ربنا ما خلقت هذا
 باطلا سبحانه انك فتننا عذاب النار ربنا اننا سمعنا
 مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر
 لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار
 ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة
 انك لا تخلف الميعاد ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم

اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا
 ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
 الخاسرين ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا
 برحمتك من القوم الكافرين ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق
 وانت خير الفاتحين انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت
 خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة
 انا هدانا اليك فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا
 والآخرة توفني مسلما والحقني بالصلحين رب اجعلني
 مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي ربنا اغفر لي
 ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب رب ادخلني
 مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من
 لدنك سلطنا نصيرا ربنا اتنا من لدنك رحمة وهيئ
 لنا من امرنا رشدا ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان
 عذابها كان غراما ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا
 قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما رب لا تذرن في فردا وانت
 خير الوارثين رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري رب
 انزلي منزلا مباركا وانت خير المنزلين رب اعوذ بك
 من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون
 رب هب لي حكما والحقني بالصلحين واجعل لي لسانا
 صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم رب
 اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي
 وان اعمل صالحا ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك
 الصالحين واصلي في ذرية داود

المسلمين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا
 تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ربنا
 عليك توكلنا وابليك اتينا واليك المصير ربنا اتم لنا نورنا
 واغفر لنا انك على كل شئ قدير رب اغفر لي والوالدي وللمن
 دخل بيتي مؤمنا والمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين الا
 تبارا صبجان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
 المرسلين والحمد لله رب العالمين * (القسم الثالث) *
 في ادعية مستحسنة اللهم صل على محمد وعلى من صلح من آل
 محمد وبارك على محمد وعلى من صلح من آل محمد كما صليت وباركت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد اللهم
 اجعلنا ممن صدقه بتوفيقك واتبعه بارشادك وتسديده
 وامتنا على ملته بنعمتك واحشرنا في زمرة برحمتك اللهم
 بنورك اهتدينا وبفضلك استغنينا وفي كفك اصبحنا
 وامسينا انت الاول فلا شئ قبلك وانت الآخر فلا شئ بعدك
 نعوذ بالله من الفشل والكسل ومن عذاب القبر ومن فتنة الغنا
 والفقر اللهم نهنا الذكر في اوقات الغفلة واستعملنا بطاعتك
 في ايام المهلة وارج لنا الى محبتك طريقا سهلا اللهم
 اجعلنا ممن آمن بك فهديتهم وتوكل عليك فكفيتهم
 وسألك فاعطيتهم وتضرع اليك فرحمته اللهم انا نسئلك
 موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنية من كل
 بر والسلامة من كل اثم والفوز بالجنة والنجاة من
 النار اللهم انا نسئلك ان تزقنا علما نافعا ورزقا واسعا
 وقلبا خاشعا ولسانا صادقا وعلازا كيا وایمانا

خالصا وان تهب لي انا به المخلصين وخشوع المحبتين
 واعمال الصالحين وبيقين الصديقين وسعادة المتقين ودرجة
 الفائزين يا افضل من قصد واكرم من سئل واحلم من
 عصى نسئلك ان تهب لي جزيل عطائك والسعادة ببقائك
 والفوز بمجوارك والمزيد من آلائك وان تجعل لنا نورا في حياتنا
 ونورا في مماتنا ونورا في قبورنا ونورا في محشرنا ونورا تتوسل
 به اليك ونورا نفوز به لديك فانا بيا بك سائلون ولنوالك
 متعرضون ولا فضالك راجون اللهم اهدنا الى الحق واجعلنا
 من اهله اللهم اجعل شغل قلوبنا بذكر عظمتك وافرح ابداننا
 في شكر نعمتك وانطق السنتنا بوصف منتك وقنا نواب
 الزمان وصولة السلطان ووساوس الشيطان واكفنا
 مونة الاكتساب وارزقنا بغير حساب اللهم اختم بالخير
 آجالنا وحقق بالرجاء اعمالنا وسهل في بلوغ رضاك سبلنا
 وحسن في جميع الاحوال اعمالنا اللهم انا نفوذ بك من جهد
 البلاء ودرك الشقاء وشامة الاعداء اللهم اقسم لنا من
 الدنيا ما نعصمنا به من فتنها وما تغنينا به عن اهلها واجعل
 في قلوبنا من السلوة عنها والمقت لها والزهد فيها والبصر
 بعيوبها مثل ما جعلت في قلوب من فارقه زهدا فيها من
 اولياك المخلصين واصفيائك المعصومين اللهم اليك
 نشكو قساوة قلوبنا وجود اعيننا وطول اماننا واقترب
 آجالنا وكثرة ذنوبنا فنعم المشكوا اليه انت فارحم ضعفنا
 وارحم تضرعنا واعطنا لمسكنتنا واغفر لنا ما قدمنا واخرنا
 واسررنا واعلنا وما انت اعلم به منا ولا تخبرنا لقله شكرنا

اللهم لا بد لنا من لقائك فاجعل عند ذلك عذرا مقبولا
 وخطانا محبولا وذنبنا مغفورا وحظنا موفورا وسعينا
 مشكورا اللهم ان لنا اليك حاجة وبنا اليك فاقة فحما
 كان منا من تقصير فاجبره بسعة عفوك وتجاوزه عنه
 بفضل رحمتك واقبل منا ما كان صالحا واصلح منا ما كان
 فاسدا اللهم اصبر ذلنا مستجيرا بقوتك وخوفنا مستجيرا
 بامتك وظلمنا مستجيرا بعفوك وجهلنا مستجيرا بحلمك
 اللهم اجعل خوفنا كله منك ورجاءنا كله فيك اللهم انا
 نسئلك النصر والعصمة والرحمة والنعمة ونعوذ بك من
 المحنة والفتنة اللهم اعذنا من وجوب سخطك وحلول
 نعمتك وزوال نعمتك اللهم لا تدع لنا في مقامنا هذا ذنبا
 الا غفرته ولا غما الا فرجته ولا كربا الا كشفته ولا دينا الا
 قضيته ولا عدوا الا كفنيته ولا عيبا الا اصلحته ولا مريضا الا
 اشفيته ولا غائبا الا ادنيته ولا خلة الا سددها ولا حاجة
 من خواجج الدنيا والاخرة لك فيها رضى ولنا فيها منفعة الا
 قضيتها في سر منك وعافية اللهم اجعل الموت خيرا غائبا
 ننتظره والقبر خيرا بيت نعمره واجعل ما بعده خيرا لينا
 منه اللهم تورق قلوبنا واغفر ذنوبنا وانفس وحشتنا وامن
 روعتنا وابعثنا آمنين من عقابك موقنين بثوابك مع الذين
 انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 اللهم اهدنا فيمن هديت وعافنا فيمن عافيت وتولنا فيمن
 توليت ووسع لنا فيما رزقت وبارك لنا فيما اعطيت
 وحجب الينا طاعتك وارزقنا العون على عبادتك والحفظ

بكفايتك والغرة بولايتك وأغفر لنا ولمن صلح من آباؤنا
 وأزواجنا وذرياتنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان
 وأمن علينا وعليهم بالهداية والفران والرضى والرضوان
 اللهم اجعلنا هداة مهتدين واجعلنا أهل بيت صالحين
 وأئمة للمتقين وأغفر لنا ولعامة المسلمين والمسلمات
 الأحياء منهم والأموات والصلاة والتسليم على محمد
 خاتم النبيين وعلى جميع الأنبياء والمرسلين والحمد لله
 رب العالمين ولمحمد بن حازم الباهلي *

أيامن لا يخيب عليه راج * ولم ير مه المحاح المناج
 ويأثقتي على سرفي وظلمي * وإيثار التماذي في اللجاج

آخر
 اقلني عثرتي وتلاف امري * وهب لي منك عفوا وقض حاجي
 فإلى غير اقرارى وعلى * بعد لك حجة يوم احتجاجي

آخر
 يا رب انى راغب ادعوا وارجو نفلك * انت حفي لمن تحب دعوق راج املك
 فاعطني من سعتك يا من تعالى جلك * سبحانك اللهم ما اجل عندى مثلك
 * (القسم الرابع) * فى ادعية منسوبة الى الانبياء والصالحين
 ما يستحب ان يدعو بها الانسان صباحا ومساء وبعبق
 كل صلاة فمنها دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي
 الفجر قال ابن عباس بعثني العباس الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فانتيه وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي في الليل
 فلما صلى الركعتين قبل صلاة الفجر قال اللهم انى استثلك
 رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجعب بها شملي وتسلم بها

شعثي وترد بها العين عني وتحفظ بها غائبتي وترفع بها
 شاهدي وترزق بها عملي وتبيض بها وجهي وتبلغني بها
 رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم اعطني ايماننا
 صادقا ويقيننا ليس بعده كفر ورحمة انال بها شرف كرامتك
 في الدنيا والآخرة اللهم اني اسئلك الفوز عند القضاء ومناز
 الشهداء وعيش السعداء والنصرة على الاعداء ومرافقة
 الانبياء اللهم اني انزل بك حاجتي وان ضعف رأيي
 وقصر عملي وافقرت الى رحمتك فاسئلك يا قاضي الامور
 ويا شافي الصدور كما تجير بين البحور ان تجيرني من عذاب
 المسغير ومن دعوة الشبور ومن فتنة القبور اللهم ما
 قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وامتنق
 من خير وعدته احدا من عبادك او خير انت معطيه
 احدا من خلقك فاني ارغب اليك فيه واسئلكه يارب
 العالمين اللهم اجعلنا هاديين مهتدين غير ضالين
 ولا مضلين حريالا عدائك سلما لا وليا لك تخيب بك
 الناس ونعادي بعدا وتك من خالفك من خلقك اللهم
 هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان
 فانا لله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم ذي الجلال الشديد والامر الرشيد اسئلك الامن
 يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود
 الركع السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانت
 تفعل ما تريد سبحان الذي تعطف بالعز وقال به
 سبحان الذي ليس المجد وتكرم به سبحان الذي

لا ينبغي التسبيح الا له سبحان ذي الفضل والنعيم سبحان
 ذي الغزة والكرم سبحان الذي احصى كل شيء بعلمه اللهم
 اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا
 في بصري ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظمي ونورا
 في مخي ونورا في عصبى ونورا يسعي بين يدي ونورا من امامي
 ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من
 فوقى ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي
 نورا وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الكسل والهمل والمفرم والمائم
 اللهم اني اعوذ بك من النار ومن فتنة النار وفتنة القبر وفتنة
 القبر وشرقة الغنا وشرقة الفقر ومن شرقة المسيح
 الدجال اللهم اغسل خطاياي بماء الثلج والبرد ونق قلبي من
 الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين
 خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب وعن انس انه
 عليه السلام كان يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن
 والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال
 وعنه عليه السلام قال لعائشة عليك بالجماع الكوامل
 قولي اللهم اني اسئلك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت
 منه وما لم اعلم واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما
 علمت منه وما لم اعلم واسئلك الجنة وما يقرب اليها من قول
 وعمل واعوذ بك من النار وما يقرب اليها من قول وعمل واسئلك
 من الخير ما سالك به عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم
 واستعيز لك مما استعاذك به عبدك ورسولك محمد صلى

الله عليه وسلم واسئلك ما قضيت لي من امر ان تجعل
 عاقبة رشد ابرجتك يا ارحم الراحمين وعن عيسى
 عليه السلام كان يعلم اصحابه يقول لو كان علي احدكم جبل
 ذهب ديناً ثم دعي بذلك قضاء الله عنه اللهم فارج اللهم
 كاشف الغم مجيب دعوة المضطرين رحمان الدنيا والآخرة
 ورحيمهما انت فارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك
 وروى ان آدم عليه السلام لما اهبط الى الارض طاف
 بالبيت سبعة واصلى حذاء الملتزم ركعتين ثم قال اللهم
 انك تعلم سري وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي
 فاعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي واسئلك
 ايما نايبا شر قلبي ويقينا صاذا حتى اعلم انه لن يصيبني
 الا ما كتبت لي وارضى بقضائك وفي رواية بما قسمت لي
 فاوحى الله اليه اني قد غفرت لك ولم يات احد من ذريتك
 ويدعوني بمثل الذي دعوتني به الا غفرت له وكشفت غمومه
 وهومومه ونزعت الفقر من بين عينيه واتجرت له من وراء كل
 تاجر وجاءته الدنيا وهي راغة وان كان لا يريد لها رجاء
 الخليل عليه السلام كان يقول اذا اصبح اللهم ان هذا خلق
 جديد فاقتحه على بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك
 وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضاعفها لي وما
 عملت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم
 قال فمن دعي بهذا الدعاء فقد ادى شكر يومه رجاء عيسى
 عليه السلام كان يقول اللهم اني اصبحت لا استطيع دفع مكاي
 اكره ولا املك نفع ما ارجو واصبح الامر بيد غيري واصبحت

مطلب

مطلب

مطلب

مرتبنا بعلى فلا فقير افقر منى اللهم لا تشمت بى عدوى ولا
 تشوب بى صديقى ولا تجعل مصيبتى فى دينى ولا تجعل الدنيا
 اكبر همى ولا تسلط على من لا يرجمنى فى حياء الخضر عليه
السلام يقال ان الخضر والياس عليها السلام اذا التقيا
 فى كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات ما شاء الله
 لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء الله
 الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله فمن
 قالها ثلاث مرات اذا اصبح امن من الحرق والفرق والسرقة
 وروى عن ابن عمر انه دعا فقال اللهم اقسم لنا من خشيتك
 ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبليقنا
 به رحمتك ومن اليقين ما تهون علينا به مصائب الدنيا
 ومتعنا باسماعنا وابصارنا وقوتنا ما احييتنا واجعلنا
 الوارث منا واجعل ثارنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا
 ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا منتهى علمنا ولا تسلط علينا
 من لا يرجمنا وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول
 اللهم اعنا على الدنيا بالقناعة وعلى الدين بالطاعة
 وكان عمر بن عبد العزيز يقول اللهم اغننا بالافتقار اليك
 ولا تفقرنا بالاستغناء عنك وعن عمار انه دعا فقال
 اللهم بعلمك الغيب وبقدرتك على الخلق احينى ما كانت
 الحياة خيرا لى وتوفنى اذا علمت الوفاة خيرا لى اللهم انى
 اسئلك كلمة الاخلاص فى الغضب والرضا والقصد فى الفقر
 والغنا وخشيتك فى الغيب والشهادة واسئلك ارضا بالقدر
 واسئلك نعيما لا ينفد وقرة عين لا تنقطع ولذة العيش

بعد الموت وشوقا الى لقائك واعوذ بك من ضراء مضرة ومن
فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان والبسنا لباس التقوى
واجعلنا هداة مهتدين ولا تجعلنا ضالين ولا مضلين وعن امر
معبد انهادت فقالت اللهم طهر لساني من الكذب وقلبي من
النفاق وعلمي من الرياء وبصري من الخيانة فانك تعلم خائنة
الاعين وما تخفى الصدور ولبعض الشعراء ويقال انها لابن
الخطيب وقد استعطف فلما طال به السجن يبس فقال
يا من يرى ما في الضمير فيسمع * ويرى فلا يخفى عليه موضع
لا تسلمني حيث اسلمني الوري * فاليك بالشكوى يفر الموضع
يا رب اك قلت ادعوني اجب * فاجب فاني راغب متضرع
يا رب قد جهد البلاء وشقني * وتضايقت حالي وانت المفرج
يا رب كيف تضيق عني رحمة * هي من ذنوب الخلق طراوس

ولبعضهم

يا من يرى مد البعوض جناحا * في ظلم الليل البهيم الاليل
ويرى منابت شعرها في غرها * والخ في تلك العظام النخل
ويرى دبيب النمل في دق الصفا * كل بتقدير العزيز الا فضل
فامن على بتوبة تحو بها * ما كان مني في الزمان الاول

آخر

ادعوك ربي لامر انت تعلمه * كفى بعمك فيما فيه ابتهل
فارحم انا به عبد ليس مفزع * الا اليك اذا ضاقت به الحيل
واصرف هوأي عن الدنيا اولذتها * فاني طال ما قد غرني الامل
وعن ابى الدرداء انه قال من قال كل يوم سبع مرات فان تولوا فقل
حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

كفاه الله ما بهم من امر آخرته وعن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من قال هذه الكلمات ليلا ونهارا لم يضره شيء اللهم انت
 ربي لا اله الا انت عليك توكلت وانت رب العرش العظيم لا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن اعلم ان الله
 على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما اللهم اني اعوذ بك
 من شر نفسي ومن شر كل امة انت اخذنا صيتها ان ربي على صراط مستقيم
 * (القسم الخامس) * في اذعية مستحسنة عند اوقات مخصوصة
 واطفال مخصوصة محذوفة الاسانيد منها عند اسباغ الوضوء يقول
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين يقال من قالها فمحت
 له ابواب الجنة يدخل من ايها شاء ومنها اذا خرج الى المسجد فليقل
 اللهم اجعل لي في قلبي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في سمعي
 نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلفي نورا واما مي نورا وعن يميني
 نورا وعن شمالي نورا واجعل فوق نورا وتحتي نورا واعطني نور اللهم
 اني اسئلك بحق السائلين وبحق ممشاي هذا اليك فاني لم اخرج
 اشرا ولا بطرا ولا لارياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء سخطك
 وابتغاء مرضاتك فاسئلك ان تنقذني من النار وان تغفر لي ذنوبي
 انه لا يغفر الذنوب الا انت ومنها عند الاذان قال عليه السلام
 قولوا قالوا فماذا نقول قال قولوا اللهم نسئلك العفو والعافية في
 الدنيا والآخرة وقال لام سلمة قولي عند اذان المغرب اللهم هذا
 اقبال ليلاك وادبار نهارك واصوات دعائك وحضور صلواتك
 اغفر لي وكان صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان قال اللهم رب
 هذه الدعوة المستجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة

الاخلاص احبني عليها وتوفني عليها واجعلني من صالح اهلها
 علام قال صلى الله عليه وسلم من قال حين سمع النداء اللهم
 رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة
 والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي
 يوم القيامة وقيل من قال اذا سمع المؤذن اشهد ان لا اله الا
 الله رضيت بالله رباً وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً ورسولاً
 غفر له ذنبه ومنها اذا خرجت من المنزل فقل بسم الله رب
 اعوذ بك ان اظلم او اظلم او اجهل او مجهل على وعن انس
 ابن مالك قال اذا خرج الرجل من منزله فقال بسم الله توكلت
 على الله ولا حول ولا قوة الا بالله قيل له حسبك هديت
 ووقيت وكفيت ومنها اذا اراد دخول المسجد فليقل اللهم
 صل على محمد وسلم واغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك
 ويقدم رجله اليمنى فاذا فرغ من الصلاة فليقل اللهم
 انت السلام ومنك السلام واليك يرجع السلام فحينئذ
 يا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام تباركت وتعاليت يا ذا
 الجلال والاكرام ويدعو بما شاء الله ومنها اذا قام من المجلس
 فليقل سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك
 واتوب اليك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي فانه
 لا يغفر الذنوب الا انت يقال هذا الدعاء كفارة للغفلة
 ومنها اذا دخل السوق فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده
 الخير وهو على كل شيء قدير بسم الله اللهم اني اسئلك خير هذا
 السوق واعوذ بك من الكفر والفسوق اللهم اني اعوذ بك

من شرها ومن شر ما فيها اللهم اني اعوذ بك ان اصيب
 فيها يمينا فاجرة او صفقة خاسرة فان كان عليه دين
 فليقل اللهم اغنى بجلالك عن حرامك وبفضلك عن سؤالك
 ومنها اذ البس ثوبا جديدا فليقل اللهم كسو تني هذا الثوب
 فلك الحمد اسئلك من خيره وخير ما صنع له واعوذ بك
 من شره وشر ما صنع له ومنها اذ ارأى شيئا من طيرة يكرهه
 فليقل اللهم لا ياتي بالحسنات الا انت ولا يذهب السيئات الا
 انت ولا حول ولا قوة الا بالله ومنها اذ ارأى الهلال فليقل بعد
 التكبير ثلاثا اللهم اهلك اهلنا بالامن والايمان والسلا والاسلام
 ربنا وربك الله جعلك الله هلال رشدا وخيرا تمت بخالقك
 اللهم اجعله هلالا مباركا اللهم اني اسئلك خيرا هذا الشهر
 وخير القدر واعوذ بك من شري يوم الحشر ومنها اذ ارأى
 الريح هاجت من ليل او نهار يقول اللهم اني اسئلك خيرا هذه
 الريح وخير ما فيها وخير ما ارسلت اليه واعوذ بك من شرها
 وشر ما فيها وشر ما ارسلت اليه ومنها اذ مات ميت فليقل
 ان الله وانا اليه راجعون وانا الى ربنا المنقلبون اللهم اكتبني في المحسنين
 واجعل كتابي في عليين واخلف على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا
 اجره ولا تقتلنا بعده ومنها اذ انصدق فليقل ربنا تقبل منا انك
 انت السميع العليم ومنها اذ اخسر فليقل عسى ربنا ان يبدلنا خيرا
 منها انا الى ربنا راغبون ومنها اذ اراد امر فليقل ربنا آتانا من لدنك
 رحمة وهيئ لنا من امرنا رشدا رب اشرح لي صدري ويسر لي امرى
 ومنها اذ انظر الى السماء فليقل ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك
 فقنا عذاب النار تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها

سراجا وقراميرا ومنها اذا سمع الرعد فليقل سبحان من يسبح
 الرعد بحمده والملائكة من خيفته ومنها اذا راي صاعقة فليقل
 اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك ومنها اذا مطر
 السماء فليقل اللهم سيبا هنيئا وصيبا نافعا اللهم اجعله سيب
 رحمتك ولا تجعله سيب عذابك ومنها اذا غضب فليقل اللهم
 اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واجرنى من الشيطان الرجيم
 ومنها اذا خاف قوما فليقل اللهم اردد كيدهم في نحورهم
 ونعوذ بك من شرورهم ومنها اذا غزى فليقل اللهم انت
 عضدي ونصري وبك اقاتل ومنها اذا طنت اذنه فليقل
 اللهم صل على محمد ذكره من ذكرني ومنها اذا راي اجابة
 الدعاء فليقل الحمد لله الذي بعثه وجلاله تتم الصالحات
 واذا بطات فليقل الحمد لله على كل حال ومنها اذا اصابه
 هم فليقل اللهم اني عبدك وابن عبدك ناصيتي بيدك ماض
 في حكمك نافذ في قضاءك استملك بكل اسم سميت به
 نفسك او انزلته في كتابك او اعطيته احدا من خلقك او
 استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي
 ونور بصري وجلا عماي وذهاب حزني وهى قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ما اصاب احدا حزن فقال ذلك الا اذهب
 الله همه وابدل الله مكانه فرجا ومنها اذا وجد وجعا في
 جسده او جسد غيره فليرقه بريقة النبي صلى الله عليه وسلم
 كان اذا اشتكى الانسان قرحا او جرحا وضع سبابة على الارض
 ثم رفعها وقال بسم الله تربة ارضا بريقة بعضنا تشفى به
 سقيمنا باذن الله ومنها اذا وجد وجعا في جسده فليضع يده

على موضع الوجع وليقل بسم الله ثلاثا وليقل سبع مرات اعوذ
 بالله وقدرته من شر ما اجد واحاذر ومنها اذا اصابه كرب
 فليقل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم
 لا اله الا الله رب السموات والارض رب العرش الكريم ومنها
 اذا اراد النوم فليتوضا ولا ثم يتوسد يمينه مستقبلا للقبلة
 ثم يكبر اربعا وثلاثين ويسبح ثلاثا وثلاثين ويحمده ثلاثا
 وثلاثين ثم يقول اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من
 عقوبتك واعوذ بك منك اللهم لا استطيع ثناء عليك
 ولو حرصت انت كما اثبتت على نفسك اللهم باسمك احيي
 واموت اللهم رب السموات ورب الارض ورب كل شئ فالق
 الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان اعوذ بك
 من شر كل شئ ومن شر كل دابة انت آخذ بناصيتها انت
 الاول فليس قبلك شئ وانت الاخر فليس بعدك شئ وانت
 الظاهر فليس فوقك شئ وانت الباطن فليس دونك شئ اقض
 عني الدين واغنني من الفقر اللهم انت خلقت نفسي وانت
 تتوفاها لك محياها ومماتها اللهم ان امتهافا غفر لها
 وان احييتها فاحفظها اللهم اني استثلك العافية باسمك
 ربي وضعت جنبي وبك ارفعه فاغفر لي ذنبي اللهم قني
 عذابك يوم تبعث عبادك اللهم اني اسلمت نفسي اليك
 وفوضت امري اليك والجات ظهري اليك رغبة ورهبة
 منك ولا ملجأ ولا ملجأ منك الا اليك امنت بكتابك
 الذي انزلت وبنبيك الذي ارسلت ويكون هذا آخر دعائه
 وان كان يغفر من نومه فليقل ما قال صلى الله عليه وسلم لخالد

ابن الوليد حين شكى اليه انه يفرع في نومه فقال له اذا
اخذت مضجعتك فقل بسم الله اعوذ بكلمات الله التامات من
غضبه وعذابه ومن شر عباده ومن هزات الشياطين وان
يحضرون وكان ابن عمر يامر من ادرك من اولاده ان يقولها
وان لم يدرك كتبها وعلقها عليه ومنها اذا قام للتمجد في الليل
فليقل اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ولك الحمد
انت قيوم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات
والارض ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاءك
حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت
وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وفيك خاصمت
واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت
وما اعلنت انت الهى لا اله الا انت ومنها اذا استيقظ عند
الصباح فليقل الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه البعث
والنشور اصبحنا واصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله
والعزة لله والقدرة لله اصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة
الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة ابيينا
ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين اللهم انى اسئلك ان تبعثنا
في هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك ان نجتري فيه سوء او نجر
الى مسلم فانك قلت وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما
جرتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى اجل مسى الآية اللهم
فالق الاصبح اسئلك خير هذا اليوم وخير ما فيه بسم الله
ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة فمن الله ما شاء
الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله رزيت

يا الله ربنا وبالا سلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ربنا
 عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير واذا امسى قال امسينا
 باهه الى آخر الدعاء فيقول اعوذ بكلمات الله التامات العظام واسماؤه
 من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة ربي
 آخذ بناصيتها الآية ومنها اذا ضل شئ فليقل اللهم رب
 الضلالة وهادي الضلالة تهدي من الضلالة اردد علي ضالتي
 بعذر تك وسلطانك فانها بيدك ومن عطائك وفضلتك ومنها
 اذا اشترى خادما او دابة فليأخذ بناصيتها وليقل اللهم اني
 اسئلك خيره وخير ما جبل عليه واعوذ بك من شره وشر ما
 جبل عليه ومنها اذا هنأ بالنكاح مسلما فليقل ياربك الله فيك
 وبارك عليك وجمع بينكما بخير ومنها اذا قضيت الدين فقل
 للمقضى له ياربك الله لك في اهلك ومالك ومنها اذا رأى مبتلا
 فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاه به وفضلني عليه وعلى
 كثير من خلقه تفضيلا ومنها اذا مرض فليقل اللهم اني
 اسئلك تعجيل عافيتك وصبرا على بلائك وخروجا من
 الدنيا الى رحمتك ومنها اذا فرغ من الاكل فليقل الحمد لله
 الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا واطعمنا وسقانا
 وكل بلاء حسن ابلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافى ولا
 مستغنى عنه الحمد لله الذي اطعمنا من الطعام وسقانا
 من الشراب وكسانا من العراء وهداانا من الضلالة وبصرنا
 من العمى وفضلنا على كثير من خلقه تفضيلا ومنها اذا
 خاف من سلطان ودخل عليه فليقل اللهم احرسني بعينك
 التي لا تنام واكفني بكنفك الذي لا يرام ولا اهلك وانت

رجاءى فكم من نعمة انعمت بها على قل عندى شكرها فلم
 تحرمنى وكم بلية ابتليتنى بها قل عندى صبرى فلم تخذلنى
 اللهم انى اعوذ بك من شره واجعل كيدى فى خره وقال ابن
 مسعود اذا خفت ظلم سلطان فقل اللهم رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم كن لى جارا من فلان واشياعه واتباعه من
 الجن والانس ان يفرط على احدهم او يطفئ عز جارك وجل ثناؤك
 ولا اله غيرك وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خاف قوما
 قال اللهم انا نجعلك فى خورهم ونعوذ بك من شرورهم والاذية
 فى هذه الاحوال كثيرة وفيما ذكرنا كفاية وبالله التوفيق
 * (القسم السادس فى آداب الدعاء) * وهى بالجملة عشرة
 الاول ان يترصد له اوقانا معلومة شريفة كيوم عرفة من السنة
 ورمضان من الشهور وليلة الجمعة من الاسبوع ووقت
 السحر من الليل وعند نزول المطر وحضرة الاذان وحضرة
 الصبح فى سبيل الله فان هذا كله قد وردت فيه آثار تركتها
 مخافة الاكثار الثانى ان يغتنم الدعاء عند الاحوال الشريفة
 مثل خلف الصلاة وبين الاذان والاقامة وفى السجود
 وعند افطار الصائم ونزول الغيث وغير ذلك كما تقدم تركت
 الآثار فى ذلك مخافة التقويل وقيل مثل ذلك عند حضور الطعام
 لاشتغال القلوب وقيل ايضا عند حضور العرس والله اعلم
 الثالث ان يدعو مستقبل القبلة رافعا يديه بحيث يرى
 بياض ابطيه ، ذلك مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال سليمان عليه السلام ان ربكم يستحي من عبده
 اذا رفع يديه ان يردهما صفرا وقال ابو الدرداء ارفعوا

هذه الايدي قبل ان تغل بالاغلال ثم ينبغي ان يسمع بها وجهه
عند آخر الدعاء روى ذلك عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ابن عباس كان اذا دعا عليه السلام ضم كفيه وجعل
بطونهما ملائلي وجهه ولا يرفع بصره الى السماء قال عليه
السلام لينتهين اقوام عن رفع ابصارهم الى السماء عند الدعاء
اول تخطفن ابصارهم الرابع خفض الصوت بين الخافتة والجهر
وعن ابي موسى قال قد منا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما
دنونا من المدينة رفع الناس اصواتهم بالتكبير فقال ايها الناس
انكم لا تدعون اصم ولا غائبا وان الذي تدعون بينكم وبين
اعناق رقابكم قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية ووصف
ذكر يا فقال اذ نادى ربه نداء خفيا الخا مس ان لا يتكلف السج
في الدعاء فان حال الداعي ينبغي ان يكون حال تضرع والتكلف
لا يناسبه قال عليه السلام سيكون قوم يعتدون في الدعاء
والطهور وقيل في قوله تعالى انه لا يحب المعتدين قيل معناه
التكلف للاسجاع وقال عليه السلام اياكم والسج في
الدعاء بحسب احدكم ان يقول اللهم اني اسئلك الجنة وما
يقرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وما يقرب اليها
من قول وعمل والاولى ان لا يتجاوز الدعوات الماثورة المتقدمة
وقال بعض السلف ادع الله بلسان الذلة والافتقار لا بلسان
الفصاحة والانطلاق السادس التضرع والخشوع مع احضار
القلب قال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال ويدعوننا رغبا
ورهبيا وقال عليه السلام اذا احب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع
تضرعه وفي الحديث ان الله تعالى اوحى الى بعض الانبياء هب لي

من عينك الدموع ومن نفسك الخشوع ومن قلبك الخشوع
 ثم ادعني فاني قريب مجيب وفي الخبر اوحى الله الى بعضهم
 ادعني وفراديك ترتعد ولا بد من احضار القلب وفي الحديث
 ان الله لا يستجيب من قلب ساه ولا لاه وينبغي ان يجزم
 بالدعاء ويؤمن بالاجابة وفي الحديث لا يقل احدكم اللهم اغفر
 لي ان شئت ليغفر على المسئلة فان الله لا مكره له فاذا دعا
 احدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه شيء وليعلم في الدعاء
 ويكره ثلاثا ولا ينبغي ان يستبطن الاجابة لقوله عليه السلام
 يستجاب لاحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت
 فاستل الله كثيرا فانك تدعو كريما وقال بعضهم اني دعوت الله
 منذ عشرين سنة حاجة فما اجابني وانا ارجو الاجابة قيل وما
 هي قال ان يوفقني لترك ما لا يعنيني وقال صلى الله عليه وسلم
 اذا سال احدكم ربه مسئلة فتعرف فيه الاجابة فليقل الحمد
 لله الذي بنعمته تتم الصالحات واذا ابطأ عنه شيء من ذلك
 فليقل الحمد لله على كل حال وقيل قول الله تعالى مخبرا عن موسى
 وهارون قال قد اجيب دعوتكما قيل دعا موسى فامن هارون
 فوعدت بعد اربعين سنة من يوم الدعاء وقيل ان نوحا عليه
 السلام دعا على قومه فوعدت بعد مائة سنة قال تعالى يستجيبونك
 بالعذاب ولولا اجل مسمى لجهنم العذاب وانشدوا *
 اتهمزأ بالدعاء وتزدرية * وما يدريك ما صنع الدعاء
 سهام الليل قاتلة ولكن * الى امد وللآمد انقضاء
 وينبغي له ان يستفتح الدعاء بذكر الله والصلاة على رسوله
 والتوبة من ذنوبه ولا يبدأ بالسؤال ويقال انه عليه السلام

يُستفتح الدعاء ويقول سبحان ربي الاعلى الوهاب وقال اذا
سألتهم الله حاجة فابذوا بالصلاة على فان الله اكرم من ان
يسأل حاجتين فيقضى احدهما ويرد الاخرى وليخلص الدعاء
لله تعالى فان الله تعالى لا يقبل من مسمع السابغ التوبة
ورد المظالم والاقبال على الله تعالى بقلب متضرع وهو السبب
القريب في الحاجة وعن كعب قال خرج موسى بن عمران يستسقي
بالناس ثلاثا فلم يسقوا فاوحى الله اليه ان فيكم غاما فلا
استجيب لك ولا من معك قال يارب ومن هو حتى نخرجه قال
يا موسى انهاكم عن النعمة واكون غاما فقال موسى لبني اسرائيل
توبوا الى الله باجمعكم من النعمة فتابوا فسقوا وعن سفيان
قال بلغني ان بني اسرائيل فطروا سبع سنين حتى اكلوا الميتة
والاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال ويتضرعون فاوحى
الله الى انبيائهم لو مشيتم الى باقداكم حتى تخفي ركبكم وتبلغ
ايديكم عنان السماء وتكل السننكم بالدعاء فاني لا احب لكم
داعيا ولا ارحم لكم باكيا حتى تردوا المظالم الى اهلها ففعلوا
فمطروا وقال مالك بن دينار فط بنو اسرائيل فخرجوا مرارا
فاوحى الله الى نبيهم ان اخبرهم انكم تخرجون الى بابد ان خمسة
وترفعون الى اكفا قد سفكتم بها الدماء وملاثتم بطونكم من
الحرام الان قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني الا بعدا
ويروى ان سليمان عليه السلام خرج يستسقي فمر بمنلة
ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها الى السماء وهي تقول اللهم انا
خلق من خلقك ولا غنا بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب
غيرنا فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم

وقيل لما لك بن دينار ادع لنا ربك فقال انتم تستبطلون المطر
 وانا استبطل الحجر وروى ان عيسى عليه السلام خرج
 بالناس يستسقى فلما استسقى قال لهم من اصاب ذنبا فليرجع
 فرجعوا الارجلا واحدا فقال له عيسى اما لك من ذنب فقال
 والله ما اعلم من شئ غير اني ذات يوم اصلى فمرت امرأة فنظرت
 اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت اصبعي في عيني فانتزعتهما
 فاتبعت المرأة بها قال له عيسى ادع فدعا فجللت السماء سما با
 ثم صب فسقوا وقال يحيى الغساني اصاب الناس قط على عهد
 داود عليه السلام فاختروا ثلاثة من علماءهم فخرجوا
 يستسقون بهم فقال احدهم اللهم انك انزلت في توراةك ان
 نغفر عن ظلمنا اننا ظلمنا انفسنا فاعف عنا وقال الثاني انك
 انزلت في توراةك ان نعتق ارقاءنا فانا ارقاءك فاعتقنا وقال
 الثالث اللهم انك انزلت في توراةك ان لانزد المساكين اذا وقفوا
 بابوابنا اللهم اننا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا
 وروى ان عمر استسقى بالعباس فلما فرغ عمر رحمه الله
 من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من السماء
 الا بذنوب ولم يكشف الا بتوبة وقد توجه بي القوم
 لما كان من نبيك عليه السلام فهذه ايدينا اليك بالذنوب
 ونواصينا بالتوبة فانت الراعي فلا تهمل الضالة ولا تدع
 الكسير بذار مضیعة فقد ضرع الصغير ورق الكبير
 وارتفعت الشكوى وانت تقلم السر واخفى اللهم فاغثهم
 بغيا ثم قبل ان يقنطوا فيه لکوا فانه لا يبئس من روح الله
 الا القوم الكافرون قال فما انتم كلامه حتى ارحمت السماء

كالجبال وفي ذلك يقول حسان بن ثابت *
 سال الخليفة اذ تتابع جديده * فسقى الغمام بغرة العباس
 عم النبي وصنو والده الذي * ورث النبي بذاك دون الناس
 احي المليك به البلاد فاصبحت * مخضرة الاجناب بعد الياس
 وعن الشعبي قال خرج عمر يستسقى فلم يزد على الاستسقاء
 فقالوا يا امير المؤمنين ما رايناك استسقت فقال
 سالت الله بمجاديح السماء التي يستنزل بها المطر ثم قال
 استغفروا ربكم اية كان غفارا الآية وان استغفروا ربكم
 ثم توبوا اليه الثامن ان يكون مطعم الداعي ومشربه
 حلالا فان ذلك عليه المدار وهو شرط في اجابة الدعاء
 قال سعد يارسول الله ادع الله ان يجعلني مجاب الدعاء قال
 اذا اردت ذلك فطيب طعمتك ويقال الرحمة مخرونة
 في محازن الله تعالى ومفاتيحها الدعاء واسنان المفتاح
 لقمة الحلال ويقال ان اهل آخر الزمان يعيشون
 بالحرام المجهول فلا يقبل دعاءهم ولكن لا يؤخذون
 به وقيل لا يقبل به دعاء الدنيا خاصة دون الآخرة
 التاسع ان ياتى بالداعي باوامر الله وينتهي عن
 مناهيه فان المتقي كريم على الله والعاصي والفاجر
 ممقوت عند الله قال الله تعالى وما دعاء الكافرين الا
 في ضلال الا ان يكون الداعي مظلوما فان دعاه
 مقبول على من ظلمه وفي الحديث اتقوا دعوة المظلوم
 فانها ترتفع فوق السحاب يقول الله وعزتي
 لا نصرنك ولو بعد حين ولاكن لا ينبغي للعاصي

ان يترك الدعاء لما يعلم من نفسه ولكن يتوب ثم يدعو
 وقال سفيان لا يمنع احدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه
 فان الله تعالى قد اجاب شر الخلق ابليس قال انظر في الى
 يوم يبعثون ولا ينبغي ان يسئل الدعاء من غيره ويتأدى
 على الاصرار قال رجل لعدي بن قيس ادع الله لي قال
 يا ابن اخي سالت من قد عجز عن نفسه ولكن اطع الله
 يغفر لك دون دعاءي العاشر ان لا يتجاوز الحد في الدعاء
 فان ذلك يقع موقع التحكم على الله تعالى وذلك ان يقول اللهم
 احيني ولا تمتني واحي من مات من اهل قبل يوم القيامة
 واجعل درجتي مثل درجة الانبياء عليهم السلام وهب لي ملكا
 مثل ملك سليمان عليه السلام وكذلك لا يدعو دعاء يوقع
 موقع السخط على الله تعالى مثل ان يقول اللهم اهلكني وافقرني
 وما اشبه ذلك الا ان يقيد ذلك فيقول امتني ان كان الموت
 خيرا لي وافقرني ان كان الفقر خيرا لي والله اعلم فان قيل ما
 فائدة الدعاء والقضاء لامر له قيل له ان القضاء رد البلاء
 بالدعاء فان الدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة
 كما ان الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات
 من الارض فكما ان الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك
 البلاء والدعاء يتعالجان وليس من شروط الاعتراف بقضاء
 الله ان لا تحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم مع انه
 قال قل لن يصيبنا الا ما كت الله لنا وقد روى ان ابليس للعين
 قال لعيسى عليه السلام يا روح الله الست تزعم انه لن يصيبك
 الا ما قدر الله لك قال بلى قال فارم نفسك اذا من ذروة الجبل فان

قد رلك السلامة فتسلم قال يا عدو الله ان الله يختبر عبده وليس
 للعبدان يختبر به ثم في الدعاء ايض من الفائدة انه ذكر الله
 ويستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادة وقد
 قال عليه السلام الدعاء مخ العبادة والغالب على الخلق ان لا
 تنصرف قلوبهم الى الله الا عند نزول حاجة بهم او حلول قارعة
 والانسان اذا مسه الشرف وذود دعاء عريض فالحاجة تخرج الى
 الدعاء والدعاء يرد القلب الى الله تعالى بالتضرع والاستكانة
 ولذلك صار البلاء موكل بالانبياء والاولياء لانه يرد القلب
 بالتضرع واما الغنى فسبب البطر والطغيان في غالب الاحوال
 قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وبالله التوفيق
 * (الفصل الثاني) * في فضيلة الذكر ويتفرع منه اربعة
 اقسام الاول في فضيلته على الجملة ويدل على ذلك قوله
 تعالى اذكروني اذكركم وعن ثابت البناني قال اني اعلم
 متى يذكرني ربي ففرعوا منه فقالوا متى تعلم ذلك قال اذا ذكرته
 ذكرني وقال اذكروا الله ذكر اكثرا وقال الذين يذكرون الله قياما
 وقعودا قال ابن عباس بالليل والنهار في البر والبحر والحضر
 والسفر والغنى والفقر والصحة والمرض والسرو والعلائية
 وقال واذكر ربك في نفسك الآية وقال في ذم المناقضين ولا
 يذكرون الله الا قليلا وقال ولذكر الله اكبر قال ابن عباس
 له وجهان أحدهما ذكر الله لكم اعظم من ذكركم اياه
 والاخر ان ذكر الله اعظم من كل عبادة سواه في سائر الآيات
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذكر الله في الغافلين
 كالشجرة الخضراء في وسط المشيم وذاكر الله في الغافلين كالغافل

بين الفارين وقال يقول الله تعالى انا مع عبدي ما ذكرني
 وتحركت شفتاه بي وقال ايضا ما عمل ابن آدم من عمل ابغى له
 من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد الا ان تضرب
 بسيفك حتى ينقطع قالها ثلاثا وقال صلى الله عليه وسلم من
 احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى وسئل عن
 افضل الاعمال قال ان تموت ولسانك رطب بذكر الله تصبح
 وتسمى وليس عليك خطيئة وقال عليه السلام لذكر الله
 بالغدو والعشي اعظم من حطم السيوف في سبيل الله ومن
 اعطاك المال سحبا وقال يقول الله تعالى اذا ذكرني عبدي في
 نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء
 خير من ملاء واذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا واذا
 تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا واذا مشى الى هروك الى
 يعني بالهرولة سرعة الاجابة وقال سبعة يظلم الله في
 ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ومن جملتهم رجل ذكر
 الله خاليا ففاضت عيناه بالدموع من خشية الله تعالى
 وعن ابن الدرداء عنه عليه السلام قال الا انبئكم بخير
 اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفعها في درجاتكم
 وخير لكم من اعطاء الذهب والفضة وخير لكم من ان
 تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم
 قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل وقال عليه
 السلام يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى
 اعطيته افضل ما اعطى السائلين وقال بعض
 السلف بلغنا ان الله عز وجل قال يا ابن آدم اذكرني

بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أفك ما بينهما
 وقال بعض العلماء ان الله تعالى يقول ايما عبدا اطلعت على
 قلبه فرايت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته
 وكنت جليسه ومحادثه وانيسه وقال الحسن الذكر
 ذكر ان ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله تعالى ما
 احسنه واعظم وافضل من ذلك ذكر الله عز وجل عند ما
 حرم الله وپروى ان كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا اذا ذكر
 الله عز وجل وعن ابي موسى عنه صلى الله عليه وسلم قال
 مثل الذى يذكر الله والذى لا يذكر الله مثل الحى والميت وعن
 ابي هريرة عنه عليه السلام قال ان الله ملائكة يطوفون
 بالطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا لوجدوا قوما يذكرون الله
 تنادوا هلموا الى حاجتكم قال فيحفونهم باحضرتهم الى سماء الدنيا
 فيسئلهم ربهم وهو اعلم بهم ما يقول عبادى قالوا يسبحونك
 ويكبرونك ويمجدونك ويمجدونك فيقول ما يسئلوننى قالوا
 يسئلونك الجنة قال يقول وهل راوها قال يقولون لا والله يارب
 ما راوها قال فيقول وكيف هم لو انهم راوها قال يقولون لو انهم
 راوها كانوا اشد عليها حرصا وطلبيا واعظم فيها رغبة قال
 وكذلك النار على هذا الحال قال فيقول اشهدكم انى غفرت
 لهم فيقول ملك فيهم فلان ليس منهم وانما جاء لحاجة قال
 هم قوم لا يشقى جليسهم القسم الثانى في فضيلة مجلس
 الذكر قال صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكرون
 الله عز وجل الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم
 الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده وقال

ايضاً ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك
 الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفوراً لكم
 وبدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال ما تعدون مقعداً لهم
 يذكر الله فيه ولم يصلوا على فيه الا كان عليهم حسرة
 يوم القيامة وعن داود عليه السلام قال الهى اذا رايتنى
 اجاوز مجلس الذاكرين الى مجلس الغافلين فاكسر رجلى ودنهم
 فانها نعمة تقع بها على وقال النبي صلى الله عليه وسلم المجلس
 الصالح يكفر عن المؤمن الف الف مجلس من مجالس السوء وعن
 ابى هريرة ان اهل السماء ليترءون بيوت اهل الارض التي
 يذكر فيها اسم الله تعالى كما تترأى النجوم ويقال اذا اجتمع
 قوم يذكر الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول
 الشيطان للدنيا الاترين ما يصنعون فتقول دعمهم فاذا
 افترقوا اخذت باعنائهم وعن ابى هريرة انه دخل
 السوق فقال اراكم ها هنا وميراث محمد صلى الله عليه وسلم
 تقسم في المسجد فذهب ناس الى المسجد فقالوا ما راينا ميراثاً
 تقسم قال ما ذرايتم قالوا قوماً يذكر الله ويعززون القرآن
 قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم *

(القسم الثالث) * في فضيلة التهليل قال صلى الله
 عليه وسلم افضل ما قلته انا والنبيون من قبلى لا اله
 الا الله وحده لا شريك له وقال من قال لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ
 قدير في كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب
 وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة

وكانت له حرز من الشيطان يومه حتى يمسي ولم يأت
 احداً بافضل مما جاء به الا احد عمل اكثر من ذلك
 وعن ابن مسعود انه قال ان الله عز وجل قسم بينكم اخلاقكم
 كما قسم بينكم ارزاقكم ان الله يعطي المال من يحب ومن
 لا يحب ولا يعطي الايمان الا لمن يحب ومن ينحل بالمال
 ان ينفقه وهاب العدو ان يجاهده فليكثر من قول لا اله
 الا الله وسبحان الله والحمد لله والله اكبر وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اكثروا من قول لا اله الا الله قبل
 ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وكلمة الاخلاص
 وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق
 وهي العروة الوثقى وقال لابي هريرة ان كل حسنة تعمل
 توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لو
 وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع
 والارضون السبع ومن فيهن كان لا اله الا الله انجح من ذلك
 وعن عمر رضي الله عنه انه قال من قال في سوق من الاسواق
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
 ويميت وهو على كل شئ قدير كتبت له الف الف حسنة
 ومحيت عنه الف الف سيئة وبني له بيت في الجنة
 ويري ان العبد اذا قال لا اله الا الله اتت الى صحيفته فلا
 تمر على خطيئة الا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس الى
 جنبها * (القسم الرابع في التسليم) * عن ابي هريرة عنه عليه
 السلام قال من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة في كل يوم
 حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وقال صلى الله عليه

يعني بالمعنى
ساعة

وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان جبيتان الى
الرحمن سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده قال بعضهم سمعته
عليه السلام يقول اذا قام من الليل سبحان الله رب العالمين
المهوى من الليل ثم يقول سبحان الله وبحمده المهوى وعن ابن
عباس انه عليه السلام مر بجويرة بنت الحارث وهي
في مصلاها تسبح وتذكر الله ثم مر بها بعد ما ارتفع
النهار فقال لو تكلمت باربعة كلمات اعدت من ثلاث مرات هي
افضل مما قلت سبحان الله عد دخلقه سبحان الله زنة
عرشه سبحان الله رضى نفسه سبحان الله مدد كلماته
والحمد لله كذلك وعن سعيد بن المسيب قال الباقي الصالح
انها قول العبد الله اكر وسبحان الله والله الحمد ولا حول
ولا قوة الا بالله والحائتم بن حازم سبحان من ستر القبيح ولم
يزل براعبده * لا تعجب من احق * قال الفنى من غير كده
ولما قل لا يستتب * فكلهم يسعى بحمده * واصرمة بن انش
سبحان الله شرق كل صباح * طلعت شمسه وكل هلال
عالم السر والبيان لدينا * ليس ما قال ربنا بضلال
آخر

سبحان من لا يخيب من قصده * من قصد الله صادقا واجده
قد شمل الخلق فضل نعمته * كل الى فضله يمد يده
ولزيد بن عمرا ولورقة بن نوفل *

سبحان ذي الجلال سبحاننا يوم له * رب البرية فرد واحد صمد
سبحانه ثم سبحاننا يعود له * وقبلنا سجع الجودى والحمد
وعن ابى هريرة قال من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر

مثل ذلك وحمد الله مثل ذلك وختم المائة بلاء الله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء
 قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (الفصل الثالث)
 في الاستغفار والصلاة على النبي المختار قال الله تعالى استغفروا
 ربكم انه كان غفارا وقال ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم
 يستغفر الله يمد الله غفورا رحيمًا وقال ولوا نهم اذ ظلموا
 انفسهم جاؤا الى آخر الآية وعن ابن مسعود قال في كتاب الله
 آيتان ما اذن بعباد ذنبا فقرأها فاستغفر الله الا غفر له قوله
 والذين اذا فعلوا فاحشة الى آخره وقوله فسيح مجدي ربك
 واستغفره انه كان توابا وكان عليه السلام يكثر ان يقول
 سبحانك اللهم ومجداك اللهم اغفر لي انك انت التواب الرحيم
 وروى انه قال لهم في طريق الحديبية وقد افض من وعمر
 الى سهل قولوا نستغفر الله ونسئب اليه ففعلوا فقال انهم
 الحطة التي عرضت على بني اسرائيل فلم يقولوها وقال من اكثر
 الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه
 من حيث لا يحتسب وقال عليه السلام اني لاستغفر الله سبحانة واتوب
 اليه في اليوم سبعين مرة وقال انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في كل
 يوم مائة مرة وعن علي قال عجبت ممن يهلك والنجاة معه قالوا وما هي
 قال الاستغفار وعن وهب قال لقي ابليس اللعين يحيي بن زكريا عليها
 السلام فقال اخبرني عن طبائع ابن آدم عندكم قال صنف منهم مثلك
 معصوم لا تقدر منه على شيء وصنف ثان هم في ديننا كالكرة في ايدي
 الصبيان قد كفونا انفسهم وصنف ثالث هم اشد علينا نذركم من اعدائهم
 حاجتنا ثم يفسدها بالاستغفار فلا تخن نائس منه ولا تخن نذرك ما يزيد

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين ياوحى الى فراسه
 استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الى القيوم واَتوب اليه ثلاث
 مرات غفر الله ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر او عدد رمل عالج
 او عدد ورق الشجر او عدد ايام الدنيا وفي حديث آخر غفرت
 ذنوبه وان كان فارا من الزحف وعن حذيفة قال كنت
 ربا للسان فقلت يا رسول الله خفت ان يدخلني لسان النار
 قال اين انت من الاستغفار في اليوم مائة مرة وقال لعائشة
 ان كنت الممت بذنوب فاستغفري الله فان التوبة من الذنب
 التدم والاستغفار وكان صلى الله عليه وسلم يقول في استغفاره
 اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في امري وما انت اعلم به
 مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطيئتي وعمدي وكل ذلك عندي
 اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما
 انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير
 وقال صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار ان تقول اللهم انت
 خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت ابوء
 لك بنعمتك عندي وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب
 الا انت واعوذ بك من شر ما صنعت من قالها نهارا وموقفا
 قبل ان يمسي فهو من اهل الجنة ومن قالها ليلا فما قبل ان يصبح
 فهو من اهل الجنة وعن علي قال اذا حدثني احد من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم حلفته واذا حلفته صدقته وحدثني
 ابو بكر وصدق ابو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما من عبد مؤمن يذنب ذنبا ثم يحسن الطهور ويصلي
 ركعتين ثم يستغفر الله الا غفر له ثم قرأ الذين اذا فعلوا فاحشة

الآية وعن أبي هريرة قال ان المؤمن اذا اذنب كانت تكتة سوداء في قلبه
 فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها وان زاد زادت حتى تغلق قلبه فذلك
 الران الذي ذكر الله في كتابه كلاب ران على قلوبهم وعنه انه ليرفع لعبده
 الدرجة في الجنة فيقول يا رب اني اذنب هذه فيقول يا الله لا تستغفار ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم اللهم اجعلني من الذين اذا احسنوا استبشروا واذا اساءوا
 استغفروا وقال ما اصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة وقال
 قتادة القران يدلنا على انكم وداؤكم فالذنب داؤكم والاستغفار
 دواؤكم وقال الربيع بن خيثم ليقول احدكم استغفروا الله واتوب
 اليه فيكون ذنبا وكذبة ان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي
 وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الذنب كان مستمرا على
 الله وهو لا يعلم وقال وممع اعرابي وهو متعلق باستار الكعبة
 وهو يقول اللهم ان استغفاري مع اصراري للوم وان تركي استغفارك
 مع علي بسعة عفوك اخرجك من تحب الي بالنعم مع غناك عني واتبعض
 اليك بالمعاصي مع فقري اليك يا من اذا وعد وفي واذا نودعني ادخل
 عظيم جرمي في عظيم عفوك يا ارحم الراحمين وقال ابو عبد الله الوراق
 لو كان عليك مثل عدد القطر وزيد البحر ذنوبيا لمحت عنك اذا دعوت بهذا
 الدعاء مخلصا ان شاء الله تعالى وهو اللهم استغفرك من كل ذنب تبت اليك
 منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل ما وعدتك من نفسي ثم لم اوف لك به
 واستغفرك من كل عمل اردت به وجهك فخالطه غيرك واستغفرك من كل
 نعمه انعمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب
 والشهادة من كل ذنب اتيته به في ضياء النهار وسواد الليل في ملاء وخلاء وسر
 وعلا نية يا حليم ويقال انه استغفار الخضر عليه السلام ولابي العتاهية
 استغفرك من جرمي ومن جنفي * اني وان كنت مستورا لخطاء

لم تنك نفسك ايام الحياة لما * تحشى وانت على الاموات بكاء
 وكان عامر بن عبد القيس يود ويفقد على قارعة الطريق الاعظم والناس
 متصرفون في حوائجهم فاذا راوهم ذاهبين يمينا وشمالا قال يا رب غدا الغد
 في حوائجهم وغدوت اليك اسئلك المغفرة ول بعضهم ان تقف عن عبدك
 المني عفي * فضلك ماوى للفضل والامن * انت ما استحق من خطاء * فجد
 بما استحق من حسن * (فضل) * في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وشرف وكرم وعظم واحسن وانعم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله
 تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي وآية من روي ان النبي صلى الله عليه وسلم
 جازت يوم واليسرى يرى على وجهه فقال جابر بن عبد الله عليه السلام فقال اما
 ترضى يا محمد ان لا يصل عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرين ولا يصل عليك
 الا صليت عليه عشرين او قال صلى الله عليه وسلم من صلى على صليت عليه الملائكة
 ما صلى على فليقل اوليكرو وقال ان اولي الناس بي اكثرهم على صلاة وقال
 فحسب المؤمن من البخل ان اذكر عنده فلا يصل على وقال اكثر الصلاة على
 يوم الجمعة وقال من صلى على من امتي كتبت له عشرين حسنة ومحبت عنه
 عشرين سيئة وقال من صلى على في كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر له ايام
 اسمى في ذلك الكتاب وقال ان في الارض ملائكة ساجدين يبغفون
 عن امتي السلام وقال ليس احد يسلم على الاراد الله على روحى حتى
 ارد عليه السلام ويبلغنا عن كعب بن جعرة انه لما انزلت ان الله
 وملائكته يصلون على النبي الآية قلنا يا رسول الله كيف فصل على عليك
 قال قولوا اللهم صل على نبيك محمد وعلى من صلح من آل محمد كما
 صليت على ابراهيم اذ انجى من نيرانه ومن غيره وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بارك
 على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وقال بعض العلماء الصلاة على النبي فرضية
 وهذا يؤيده قول الملائكة من ذكرت عنده يا محمد ولم يصل عليك ابعد الله

لان الفرض ما يتعلق بتركه العقاب وقال بعضهم انها فرضية عند كل
 صلاة وقال اصحابنا فيما وجدنا فرض ذلك مرة واحدة مع الذكر وبعد
 ذلك ما صلى كان تطوعا وعن ابن مسعود قال اذا صليتم على النبي فاحسنوا
 الصلاة عليه فانها فرضية امركم الله بها وقيل لم تؤمر امة ان تصلي على
 نبيها الا هذه الامة فضلا من الله ونعمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 اذا صليتم على فضلو اعي الانبياء فانهم ارسلوا كما ارسلت والله اعلم فضل
 في التفكير والاعتبار اعلم ان التفكير مرآة القلب وبالتفكير الخالص يتوصل
 الى استقامة القلوب وباستقامة القلوب يتوصل الى الصدق في الاعمال
 وقد امر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه في مواضع لا تحصى واشيى على
 المتفكرين فقال ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال النبي صلى
 الله عليه وسلم تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فان بهذا المغرب
 ارضا نورها بياضها مسيرة الشمس فيها اربعون يوما بها خلق من
 خلق الله عز وجل لم يعصوا الله طرفة عين قالوا يا رسول الله فابن
 الشيطان منهم قال ما يدرون اخلق الشيطان ام لا قالوا امن وولد
 آدم قال وما يدرون ان خلق آدم وقد ذم الله اقواما ووجهم لهم
 التفكير والنظر فقال اولم ينظروا في ملاكوت السموات والارض الآية
 يعني ملك السموات والارض وما خلق الله من شئ اى الى ما خلق الله من
 شئ يعني ما يرونه فيتفكروا فيعلوا ان الذي خلق السموات والارض قادر
 على ان يحيى الموتى وان عسى ان يكون قد اقترب اليهم فيبادروا بالتوب قبل
 وروى ان ابا رجائه صاحب النبي صلى الله عليه وسلم اقبل من بعض غزواته فتوضأ
 ثم قام في مسجده فقرأ سورة ثم اخرى ثم كذلك حتى اذن المؤذن فاستامرة فقالت
 له غبت في غزوتك ثم قدمت فلم يكن لي منك حظ ولا نصيب فقال والله ما خطر
 على بالي ولو ذكرتك لكان لك على حق قالت فما الذي شغلك قال لم يرزل قلبي بهوى

فيا وصف الله في الجنة من ازواجها ونعيمها حتى اذن المؤمن وقال الحسن ان
 من افضل العمل الورع والتفكر ومن لم تكن حياته في التفكر في خطيئته فليحسب
 حياته وقال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الحارثيون لعيسى عليه
 السلام هل علي الارض مثلك قال نعم من كان نطقه ذكرا وصمته تفكرا ونظره
 عبرة فانه مثلي وقال لقمان الحكيم طول الوحدة اجمع للفكرة وطول الفكرة
 دليل على طريق الآخرة وقيل في قوله تعالى سا صرف عن اياتي الذين يتكبرون
 في الارض الآية قيل معناه امنع قلوبهم عن التفكر فيها ويقال الفكرة مرة تريك
 حسناك وسيئاتك ويروي ان الله تبارك وتعالى قال في بعض كتبه اني استقبل
 كلام كل حكيم ولكن انظر الى همته وهواه فان كانت همته وهواه لي جعلت صمته
 فذكر او كلامه حمدا وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله تعالى افضل العبادات
 وقال ابن عباس ركهتان مقتصدتان في تفكر خير من قيام ليل بلا قلب وقال
 بعض الحكماء الفضائل اربعة احداها الحكمة وقوامها الفكرة والثانية العفة
 وقوامها الشهوة والثالثة القوة وقوامها في الغضب والرابعة العدل وقوامه
 في اعتدال قوى النفس والله اعلم * (فصل) * اعلم ان مجاري الفكر غير
 منحصرة وثمراتها غير متناهية ونحن نضبط مجاريه بالاضافة الى اهمات
 الاعمال الدينية والاعمال المكتسبة بها في اربعة فصول والخامس في المخلوقات
 الاول في المعاصي والسيئات الثاني في الطاعات الثالث في الصفات الملهمة
 الرابع في المنجيات (الفصل الاول) في المعاصي والسيئات فينبغي للعبد
 ان يستكر في سبعة كل يوم ويفتش جميع اعضائه السبعة تفصيلا ثم يذنه
 بجملة عمل هو في الحال فلا يسلم لعصية فيتركها او لا يسها بالامس فيتركها
 بالترك والندم او هو معرض لها في نهاره فيحترز منها بالتباعد عنها كما
 فينظر في اللسان فيقول انه معرض للغبية والكذب وتركبة النفس
 والاستهزاء والتمية والمزاج والممارات والمداهنة والخوض فيما لا يعنى

والتغنى والنياحة والبهتان وغير ذلك من معاصي اللسان فيقدر
 اولا في نفسه انها مكروهة عند الله مني عنها ثم يتفكر في وعيد
 القرآن والسنة الوارد فيها الدال على شدة العذاب لمن يتعاطاها
 ثم يتفكر في احواله انه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر
 كيف يحذر منها ويعلم انه لا يتم له ذلك الا بالغرلة والافراد وان
 لا يجالس الاصلحا دينا ينكر عليه مما تكلم بما يكرهه ثم يتفكر
 في سمعه انه يصنف به الى الغيبة والكذب والبهتان والبدعة وانه انما
 يسمعه من زيد مثلا او غيره من السفهاء والجهال فيحترز
 بالاعتزال عنهم او بالنهي لهم عن ذلك مما سمعه منهم ويتفكر في
 عينه انه متعرض للنظر الى ما لا يحل من محاسن امرأة او غيرة انثى
 فيحترز بالاغضاء للعين والتباعد عن مواضع ذلك ويتفكر في
 بطنه انه انما يعصى الله فيه اما بكثرة الاكل والشرب من
 الحلال فتقوى عليه بذلك الشهوة او ياكل من الحرام فيبطل
 عمله او من الشبهة فيطول عليه التوبخ في المعاد ولا يصفو له
 قلب للعبادة ويتفكر في طرق الحلال ومدخله ثم يتفكر في
 في وجوه الاكتساب منه والاحتراز عن الحرام وان الله لا يقبل
 صلاة عبد في جوفه او في ثوبه او ماله درهم حرام وان اكل
 الحلال اساس العبادات كلها وهكذا يتفكر في اعضائه فهم كما
 حصلت له بالتفكر حقيقة المعرفة بهذه الاحوال اشتغل بالراقبة
 طول النهار حتى يحفظ اعضائه كلها * (الفصل الثاني في الطاعة) *
 فلي نظر اولا في الفرائض المكتوبة عليه انه كيف يؤديها وكيف
 يحرسها عن التقصير والنقصان او كيف يحبر نقصانها بكثرة
 النوافل ثم يرجع الى اعضائه عضوا عضوا فيتفكر في الافعال

التي تتعلق بما يحبه الله فيقول مثلاً ان العين خقت للنظر في
 ملكوت السموات والارض عبرة ويتفكر في كتاب الله وسنة رسوله
 عليه السلام فيقول انا قادر ان نستعمل العين في مطالعة القرآن
 والسنة فلم لا افعله وانا قادر ان انظر الى فلان بعين التعظيم
 وادخال السرور على قلبه وانظر الى فلان الفاسق بعين الاحتقار حتى
 يكون ذلك زجراً له عن معصية الله تعالى فلم لا افعله وكذلك
 يقول في سمعه اني قادر على استماع حكمة او علم او قراءة او ذكر او كلام
 مملو ف فيقول كبرت بنعمة الله في تعظيمه وتضييعه وكذلك
 يتفكر في اللسان فيقول اني قادر ان اتقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والسؤال عما يعنيني وبالتودد الى
 قلوب اهل الصلاح وبالسؤال على الفقراء وادخال السرور عليهم
 ولو بكلمة طيبة فانها صدقة فيقول اني قادر على ان اتصدق بفضو
 مالي فاني مستغن عنه ولعل تباعة او مظلة كانت في ذمتي
 فاذار كما قبل ان يزول عني هذا المال وازول عنه بالموت وبها احتجت
 فان الله يرزقني من حيث لا احسب واحتجت اليه الان فاني الى
 ثواب الايتار به لغيري وقضاء تباعتي اخرج فيفتش عن اعضائه
 وجملة بدنه وامواله واولاده وانه قادر ان يطيع الله تعالى بجميع ذلك
 فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها وفيما يرغبه الخير
 المبادرة اليها ويتفكر في اخلاص النية فيها ويطلب لها مكان الاستحقاق
 حتى يركبها عمله وقس على هذا سائر الطاعات من القلب والجوارح كلها
 * (الفصل الثالث في الصفات المهلكات) * التي يحملها القلب
 من الشهوة والغضب والبخل والتكبر والعجب والرياء والحسد
 وسوء الظن والغفلة والغرور ومخطط المقدور والاصرار والامن

والاياس وغير ذلك فليتفقد من قلبه هذه الصفات فان وجدها
 فيه او بعضها فليبادر الى علاج قلبه منها والتوبة عنها فان كان منزها
 عنها فليتفكر في كيفية امتحانه فان النفس تدعى البراءة من المذموم
 وتسخر بالوعد من المحمود فاذا امتحنت ظهر منها غير ذلك فاذا ادعت
 مثلا التواضع والبراءة من الكبر فينبغي ان يجرب نفسه بجمل حزمة
 حطب امام الناس ان كان منظور اليه عند الناس وكذلك الاولون
 يفعلون فاذا ادعت الخلق يجرب نفسه بالتقرض لستم سفية اياه
 ثم يجربها في كظم الغيظ عنه وكذلك في سائر الصفات فاذا دلت
 العلامات على وجود هذه الصفات فيه بادر الى علاجها والتوبة منها
 واذا احسن من نفسه العجب بعمله او بحاله فيتفكر ويقول انما على يدي
 وجواري وقوتي فان ذلك ليس مني ولا الى انما هو من خلق الله وفضله
 على فهو الذي خلقتني وخلق قدرتي وارادتي وحرك اعضاءي
 بقدرته فكيف اعجب بنفسى او عملى ولا اقوام لنفسى الا بما لقي
 واذا احسن من نفسه شهوة الطعام والجماع تفكر في ان هذه صفات
 البهائم ولو كان ذلك صفة كمال لكان للمقربين فيها كان الشبهة
 عليه اغلب كان بالبهائم اشبه ومن الملائكة ابعد وكذلك سائر
 في نفسه الغضب ثم يتفكر في طريق العلاج منه وكذلك سائر
 الصفات ولا بد له من العلم بها وعلاجها * (الفصل الرابع في الخصال)
 وهي التوبة والندم والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف
 والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص والصدق في الطاعات ومحبة
 الله تعالى وتعظيمه والرضى بافعاله والشوق اليه والخشوع
 والتواضع له وغير ذلك فليتفكر العبد كل يوم في قلبه هل
 هو متصف بهذه الصفات المقربة الى الله تعالى ام لا

فان اتصف بها فليحمد الله وليحرص على الزيادة منها والنيات
عليها وان لم يتصف بها فليتباعد الى اكتسابها فان اراد ان
يكتسب لنفسه حال التوبة والندم فليفتش ذنوبه او لا وليتفكر
في الوعيد الوارد فيها وليحقق لنفسه انه متعرض لمقت الله حتى
ينبعث له حال الندم وان اراد ان يكتسب حال الشكر فليتنظر
في احسان الله واياديه ونعمه اليه وفي ارساله جميل السر عليه مع
تضييعه شكر نعمه والتعرض لسخطه فان ذلك يبعثه على الشكر
حتى يتصف به وان اراد محبة الله والشوق اليه فليستفكر
في جلال الله وعظمته وكبريائه وذلك بالنظر في فضاله وعما
حكيمته ثم ينظر في الموت وسكرته والقبور ووحشته ثم احوال
المحشر ثم الحساب ومناقشته ثم خطا الامر عنده وليتفكر في الجنة
ونعيمها والنار وانواع عذابها وليكن فكر العالم في خفايا صفات
طلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها واما امثالنا الغرقا في
الذنوب والجهل والخطايا فينبغي ان يكون تفكرنا فيما يقوى ايماننا
بيوم الحساب اذ لو رآنا السلف الصالحون لقالوا قطعنا ان هؤلاء
لا يؤمنون بيوم الحساب فما اعمالنا اعمال من يؤمن بالجنة والنار
فلان من خاف شيئا هرب منه ومن رجا شيئا طلبه وقد علمنا
ان الهروب من النار ترك الشبهات والحرام والمعاصي فنجح منهم من
فهم وان طلب الجنة بتكثير نوافل الطاعات فنجح مقصرون في
الفرغ من غيرها فلم يحصل لنا من ثمرة العلم الا انه يقتدى بنا في الحرص
على الدنيا والتكالب عليها فيقال لو كان هذا مذموما لكان العلماء
اولى باجتنابه منا فليتناكبا كالعوام اذا متنا ماتت معنا ذنوبنا
فما اعظم الفتنة التي تعرضنا لها لو تفكرنا فנסئل الله تعالى ان يصلحنا

ويصلح بنا ويوفقنا للتوبة قبل ان يتوفانا انه الكريم اللطيف بنا
 المنعم علينا والله اعلم * (الفصل الخامس) * في التفكير في المخلوقات
 اعلم ان التفكير في الخلق بحر لا يدرك غوره جملة ولا تفصيلا ولكن
 نشير الى بعض جلته لان كل ما في الوجود نوعان الله سبحانه وفعله
 والتفكير في ذات الله وصفاته محظور لقوله صلى الله عليه وسلم
 تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق ويقال ان الله تعالى اوحى الى
 بعض الانبياء لا تخبروا عبادي بصفاتى فينكرون او قال فينكرون
 الشك منى ولكن اخبروهم عنى بما يفهمون وانما على الانسان الايمان
 بالله تعالى على ما هو عليه من حقيقة وجوده وحقائق صفاته
 اما المخلوقات فمنها ما لا يعرف اصلها فلا يمكن التفكير فيها الا من
 حيث انها مخلوقة مصنوعة محتاجة عاجزة وذلك قوله تعالى
 الذى خلق الأزواج كلها الى وما لا يعلمون وقال ويخلق ما لا
 تعلمون ومنها ما يعرف اصلها ولا يشاهد بالبصر منا وذلك
 كالملائكة والجن والشياطين والعرش والكرسى وغيرها ومجال
 التفكير فيها غامض على الراستخين من العلماء فكيف غيرهم ومنها ما
 يعرف اصلها ويدرك بالبصر وذلك كالسموات وملكوها كالشمس
 والقمر والغرم وغيرها وكالارض وما فيها وعليها من الجبال والشجر
 والدواب والجار وغيرها وكالجو وما فيه من الغيوم والتلوج والبطا
 والرعود والصواعق والارياح والشهب وغيرها فهذه الاجناس
 لا تنحصر انواعها ولا يدرك العقل اقسامها وصفاتها وهيئاتها
 ومعانيها الظاهرة والباطنة وجميع ذلك مجارى الفكر فلا
 تتحرك ذرة في السموات والارض من جماد ونبات وحيات
 وفلك وكوكب الا ومحركة الله تعالى وفي حركاتها وتقلبها علم

غامض لا يعلمه الا الله تعالى وحكم لا يحيط بها الا خالقها وكل
ذلك لا ثل على وحدانيته وجلاله وكبريائه وهي الآيات
الدالة عليه واشار القرآن الى الحث على التفكير فيها كما قال ان في
خلق السموات الى قوله لايات لاولى الالباب في امثالها من القرآن
والاشتغال بشرح معنى من معاني هذه الآيات يستدعى الى
تصنيف مجلدات ينفضى العرود منها ولكن من رزقة الله عقلا
رادع ايرده عن هجوم الشهوات وعلمانا فعا يقتصم به عند ورود
الشبهات فلا بد ان يرزقه النظر في ملكوت الارض والسموات
وقد قال تعالى قل انظر واما اذ في السموات والارض ثم قال وما تغني
الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فنسئل الله العصمة والعون والتوفيق
وروى عن بعض العلماء انه قال ان الله اقواما انعم عليهم فغفر لهم وشرح
صدورهم فاطاعوه وتوكلوا عليه فسلموا الخلق والامر له فصارت
قلوبهم معادن لصفاء اليقين وبيوتاً للحكمة وتوابت العظمة
وخزائن القدرة فهم بين الخلائق مقبلون ومدبرون وقلوبهم تجول
في الملكوت وتلوز بمحجوب الغيوب ثم ترجع ومعها من لطيف الفوائد
ما لا يمكن لواصف ان يصفه فهم في باطن امورهم كالديباج حسنا
وهم في الظاهر منادل مبذلون لمن ارادهم تواضعا فلهذه طريقة
من الفكر لا يبلغ اليها بالتكلف وانما هو فضل الله يؤتيه من
يشاء ولا بى العتاهية *

ان للدهر فاعلم انثارا * فالى كم ان لا ترى الا قدرا
من رأى عبدة ففكر فيها * لم يزد التفكير الا اعتبارا
لوعقلنا اذ النهار يسوق * الليل والليل اذ يسوق النهارا
لرايناها بمرء حثيث * يطويان الاعمار والآثارا

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التفكر نصف العبادة
والجوع العبادة وعن عون بن عبد الله قال قلت لابي الدرداء
اي عبادة ابي الدرداء كان افضل قال التفكر والاعتبار وروى
ان ام ابي ذر سئلت عن عبادة ابي ذر قالت كان نهاره اجمع في
ناحية يتفكر فهذا الذي نهىنا عليه فيه كفاية لمن رزقه الله
التفكر وبالله التوفيق * (الفصل الرابع) * في ترتيب العبادة
على الاوراد والاوقات اعلم ان الطريق الى الله تعالى مراقبة الاوقات
وعماراتها باوراد العبادة على سبيل الدولم ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم احب العباد الى الله تعالى الذين يراعون الشمس والقمر والاطلة
بذكر الله تعالى فلا تقطن المراد بسير الشمس والقمر على حساب معلوم
وما خلق الله الظل والنور والنجوم ان يستعان بها على امر الدنيا
بل ليتعرف بها مقادير الاوقات ليستغل فيها بالطاعات والخجارة
لدار الآخرة يدل على ذلك قوله تعالى جعل الليل والنهار خلفه
لمن اراد ان يذكر او اراد شكوراى يخلف احدهما الآخر فيتدارك
ما فات في الآخر وبين ان ذلك للذكر والشكر وبالله التوفيق
فاما ترتيب الاوراد في العبادة ففي النهار سبعة اوراد فمن بين
طلوع الفجر الى طلوع الشمس ورد ومن طلوعها الى زوالها ورد ان
ومن الزوال الى العصر ورد ان ومن العصر الى المغرب ورد ان
وفي الليل اربعة اوراد من المغرب الى وقت النوم ورد ان ومن
النصف الاخر الى الفجر ورد ان فاما الورد الاول من النهار فهو
وقت شريف لقوله تعالى والصبح اذا تنفس واقسم به لفصيلته
اما ترتيبه فاذا انتبه المريد للعبادة من نومه فينبغي ان
يبدا بذكر الله فيقول الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه

النشور الى آخر الدعاء الذي ذكرناه قبل هذا وينوي بلبس ثوبه
 ستر عورته ثم يقضي حاجة الانسان ممثلا لادابها ومجتنبا
 للمناهي الواردة فيها ثم يستاك ان قدر على ذلك وليتوضا ممثلا
 للسنان والاداب فيه ثم يركع ركعتي الفجر في بيته اقتداء بالنبي
 صلى الله عليه وسلم ثم يخرج الى المسجد داعيا في طريقه بالدعاء
 المتقدم قبل هذا ويمشي وعليه السكينة والوقار ويدخل المسجد
 مقدما رجليه اليمنى داعيا كما تقدم ثم يقف في الصف الاول
 ان وجد متسعا ولا يزاحم ولا يتخطى رقاب الناس ثم يصلي
 ركعتي التحية للمسجد ان صلى ركعتي الفجر في بيته والا فليصلهما
 ثم يدعو منتظرا للجماعة ولا ينبغي ان يدع الصلاة في الجماعة
 عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلم يازيادة فضل في المسحبة
 التقليل في الفجر اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وفي حديثنا
 عنه صلى الله عليه وسلم قال في صلاة الصبح من تومنا ثم توجه
 الى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحبت
 عنه سيئة والحسنة بعشر امثالها فاذا انصرف بعد ما صلى عند
 طلوع الشمس كببت له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة
 مبرورة وان جلس حتى يركع كببت له بكل ركعة الف الف حسنة
 ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة وكان عادة
 السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر وقد روى ان ابا هريرة قال
 لرجل دخل المسجد قبل الفجر ابشرفا فانا كنا نغدر وجنا وقعودنا
 في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله ثم ينبغي ان
 يشتغل الانسان بعد ركعتي الفجر بالتسبيح والدعاء والاستغفار
 الى ان تقام الصلاة فيقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحق

القيوم واسئله التوبة سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله والله اكبر مائة مرة ثم يصلى الفريضة مراعى
 آدابها ظاهرها وباطنها فى الصلاة والقنوة فاذا فرغ منها قعد
 فى المسجد الى طلوع الشمس يذكر الله تعالى وقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال لان اقعد فى مجلس اذكر الله تعالى فيه
 من صلاة الغداة الى طلوع الشمس احب الى من ان اعتق اربع
 رقاب وقد قيل انه كذلك يفعل وروى فى فضل ذلك ما لا يحصى
 وقال فيما يرويه عن الله تعالى يا ابن آدم اذكرنى بعد الفجر ساعة
 ومن بعد صلاة العصر ساعة اكفك ما بينهما وينبغى ان
 يتكلم ويستقل بالادعاء وذكر الله وقراءة القرآن وينبغى ان
 يكرر هذه الكلمات العشر فقد ورد فى تكريرها فضائل يطول
 ذكرها فالاولى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
 الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل
 شئ قدير الثانية سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم الثالثة سبح قدوس
 رب الملائكة والروح والرابعة سبحان الله العظيم وبحمده
 الخامسة استغفر الله العظيم الذى لا اله الا هو واسئله التوبة
 السادسة اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معط لما منعت ولا
 ينفع ذا الجند منك الجند السابعة لا اله الا الله الملك الحق
 المبين الثامنة بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الارض
 ولا فى السماء وهو السميع العليم التاسعة اللهم صل على محمد
 وعلى من صلح من آل محمد عبدك ورسولك النبي الامى العاشرة
 اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب انى اعوذ

بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون فهذه
 العشر كلمات اذا كرر كل واحدة منها عشر مرات حصل
 له مائة وهو افضل من ان يكرر ذكر او احدا مائة لان لكل
 واحدة من هذه الكلمات فضلا على حياله وللقلب بكل واحدة
 نوع تنبيه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة
 نوع استراحة واما الدعاء فيدعو بما قدر عليه من الادعية
 الماثورة المتقدمة واما القراءة فيستحب له ان يقرأ
 جملة من الآيات منها سورة الحمد وقل اللهم مالك الملك
 الآيتين وقوله لقد جاءكم رسول الآية وقوله لقد صدق
 الله رسوله الرؤيا بالحق الى آخرها وقل الحمد لله الذي لم
 يتخذ ولدا الخ وخمس آيات من اول الحديد وثلاثا من آخر
 سورة الحشر وقل هو الله احد والمعوذتين وقل يا أيها
 الكافرون وآية الكرسي كل واحدة من هذه السور يقرأها
 سبعا وان اضاف اليها غيرها من القرآن تحسن وبالجمل
 فالقرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء بها كان يتدبر
 كما تقدم فضل ذلك وقد اقتصر اصحابنا في ذلك على
 قراءة القرآن وقد قال عليه السلام افضل عبادة امتي قراءة
 القرآن وينبغي له التفكير ايضا كما تقدم فيما يتفقه من المعاملة
 بينه وبين ربه وان يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره
 وليحضر في قلبه النيات الصالحات في اعماله وليتفكر في
 نعم الله تعالى ليكثر شكره عليها وينبغي له ان يتخذ للشيطان
 مجنا وهو الصوم ليضيق به مجارى الشيطان الصارف له
 عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الفجر الاركعتي الفجر

وفرض الصبح الى الطلوع وكان عليه السلام واصحابه يشتغلون فيه
بالاذكار فهو الاولى والورد الثاني ما بين طلوع الشمس الى ضحوة
النهار اعني بالضحوة انتصاف ما بين الطلوع الى الزوال وذلك
مقدار ثلاث ساعات او ما شاء الله فله فيه وضيفتان احدهما
صلاة الضحى والاولى فيها ان يصلي ركعتين اذا ارتفعت الشمس
مقدار ربح وهو المراد بالاشراق في قوله يسبحن بالعشي والاشراق
لان الصلاة تقع عند انقضاء وقت الكراهية اذ قال عليه السلام
ان الشمس تطلع ومعه قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقه
فيصلي اربعا وستا او ثمانيا اذا رخصت الفصال وضحيته
الاقدام بجر الشمس كما روى انه عليه السلام خرج على اصحابه
وهم يصلون عند الاشراق فنادى يا عاصم ان صلاة
الاوليين اذا رخصت الفصال والوضيعة الثانية في هذا الوقت
ينبغي له ان يشتغل بنوع من الخيرات اما تشييع جنازة او عيادة
مريض او اعانة على بر وتقوى او حضور مجلس علم او ما يجري مجراه
من قضاء حاجة مسلم او اشتغال بكسب معاش ان كان تاجرا
فبصدق وامانة وان كان صانعا فنصنع واتقان وكذا ما اشبه
هذا من وجوه المكاسب ولا ينبغي ان ينسى ذكر الله في جميع اشغاله
فمن حصلت له الكفاية فليرجع الى بيت ربه وليتزوج ولاخرته
وقد قيل لا يوجد المؤمن الا في ثلاثة مواطن مسجد يعمره او بيت
يستره او حاجة لا بد له منها وقل ما يعرف الانسان ما لا بد له
منه لان الشيطان يودهم الفقر ويامرهم بالفحشاء فيصفون
اليه فيجمعون ما لا ياكلون ويزعمون انه لا بد لهم منه والله
يودهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه الورد الثالث

من ضجوة النهار الى الزوال فينبغي له ان يشتغل فيه بما تقدم من
 وجه الخير مع ما لا بد منه من كسب المعاش ثم ينبغي له ان لا يغفل
 عن القيلولة فهي سنة يستعين بها على قيام الليل كما يستعين
 بالسيحور على صوم النهار فان كان لا يقوم الليل ولكن لو لم يتم
 يستغل بخير فالنوم احب اليه من مخالطة اهله للفغلة اذ في النوم الصمت
 والسلامة وقد قيل ياتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه افضل
 اعمالهم فان لم يتم واشتغل باعمال الخير فذلك افضل اعمال النهار وفضل
 ذلك الوقت كفضل لحياء الليل لانه وقت غفلة الناس ثم اذا نام
 فينبغي ان يبتدئ قبل وقت الزوال ليستعد بالوضوء للصلاة والله
 اعلم الورد الرابع ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر فاذا استعد
 فليصت لفراغ المؤذن وجوابه وليصل اربع ركعات قيل يفصل
 بينهما بالسلام وقيل لا يفصل اذ صلاها النبي عليه السلام وقال
 احب ان يرفع لي فيها عمل ثم يصلي الظهر ثم يصلي ركعتين ثم اربعاً اذ
 كره ابن مسعود ان يتبع الفريضة بمثلها ثم يجمع بين التسليم والذكر
 والدعاء كما تقدم الورد الخامس ما بعد ذلك الى العصر يستحب فيه
 العكوف في المسجد مشغولاً بالذكر او بالصلاة او بفنون الخير من التعلم
 والتعليم او الوعظ فان كان بيته اسلم لدينه فالبيت افضل في حقه ويكره
 النوم فيه لمن نام قبل الزوال اذ تركه نومتان في النهار ولكن لما كان النوم
 غذاء الروح كان لا بد من استيفاء حقه بالليل او بالنهار وليراعى الاعتدال
 لان اقلاله ربما يفضي الى اضطراب البدن الا ان يتعود السهر تدرجاً
 فقد تمرن النفس عليه من غير اضطراب الورد السادس دخول صلاة
 العصر وهو العشي الذي اقسم الله به في قوله تعالى والعصر ان الانسان
 لفي خسر وليس في هذا الورد الا اربع ركعات بين الاذانين ثم يصلي العصر

ويشتغل بالاقسام المذكورة في الورد الاول الورد السابع اذا
اصفرت الشمس وترى صفرة في ضوءها فيستحب فيه التسليم
والاستغفار كما تقدم لقوله واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك
بالعشى والابكار فجميع ما ذكرنا طريق الى الله تعالى وفي الخبر
الايمان ثلاث وثلاثون طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل
الجنة وقال بعض العلماء الايمان ثلثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الانبياء
فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك للطريق فالناس وان اختلفت
طريقهم في العبادة فكلهم على الصراط فاقربهم الى الله اعرفهم بربوعبدهم
له واحب الاعمال الى الله ادومها وان قل كما ورد في الحديث وقد
قال عليه السلام من عوده الله عبادة فتركها ملالة فمقته الله
وسئلت عائشة عن عمله عليه السلام فقالت كان عمله ديمة
ويستحب ان يقرأ عند الغروب والشمس والليل والمعوذتين ولتقرب
الشمس وهو في الاستغفار واذا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال
ليلك الدعاء كما تقدم وقد انتهت اوراد النهار فينبغي ان يحاسب
نفسه ولا يغفل والله اعلم بيان اوراد الليل وهي خمسة
الاول اذا غربت الشمس فانه يصلي المغرب وركعتين
بعدها يقرأ فيها بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله
احد ويصليها عقيب المغرب من غير ان يتكلم بينهما
ثم يصلي اربعاً يطيلها ثم يصلي الى غيوبة الشمس
ما تيسر له وعن عائشة عنه عليه السلام قال
افضل الصلوات عند الله تعالى صلاة المغرب
لم يحط بها عن مسافر ولا مقيم فتح بها صلاة الليل وختم
بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بوعده ركعتين

بنى الله له قصرين في الجنة ومن صلى بعدها أربع ركعات
 غفر الله له ذنب عشرين أو قال أربعين سنة وفي حديث آخر من
 صلى بعد المغرب ست ركعات عدلت له عبادة سنة وكانه صلى
 ليلة القدر وعنه عليه السلام قال من عكف نفسه ما بين المغرب
 والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على
 الله ان يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منها مائة عام
 ويفرس له بينهما غروساً الوضائف اهل الدنيا الوسعهم وقال
 من صلى بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الاوابين وقال
 الاسود ما أتيت ابن مسعود في هذا الوقت الا ورايته يصلي ويقال
 فيه نزلتجا في جنوبهم عن المضاجع الورد الثاني دخول وقت
 العشاء الى وقت نومة الناس وهو استحكام الظلام ينبغي
 ان يراعى فيه ثلاثة امور الاول ان يصلى سوى فرض العشاء
 عشر ركعات اربعاً قبل الفرض لحياء لما بين الاذانين وستا
 بعد الفرض ركعتين ثم اربعاً يستحب ان يقرأ فيهن آخر البقرة
 وآية الكرسي واول الحديد وغيرها الثاني ان يصلى ثلاث عشرة
 ركعة احدهن الوتر فانه اكثر ما روى ان النبي عليه السلام
 صلاه من الليل والاكياس ياخذون اوقاتهم اول الليل والاقياس
 من آخره والحزم التقدم فانه ربما لا يستيقظ او يثقل عليه القيام
 الا اذا كان له ذلك عادة فاخر الليل افضل ثم يقرأ في هذه الركعات
 ما كان يكثر قوله عليه السلام مثل يس والسجدة ولقمان وسورة
 الدخان وتبارك الملك والواقعة والزمر ويروي انه كان يقرأ
 المسبحات كل ليلة ويقال فيها آية افضل من الف آية وفي خبر آخر
 انه يقرأ في ركعات الوتر سبع اسم ربك الاعلى وقل يا ايتها الكافرون

فاذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاثا الثالث الوتر فليوتر ان
 لم يكن عادته القيام والا فآخر الليل افضل اذ قال عليه السلام
 صلاة الليل مشئ مشئ فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة الورد الثالث
 النوم ولا بأس ان يعد من الاوراد اذا حسنت فيه النية لانه قيل
 اذا نام العبد على طهارة ذاكرا لله عز وجل فانه يكتب مصليا حتى
 يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فاذا تحرك وذكر الله استغفر له
 الملك ودعاه وقال معاذ لابي موسى الاشعري كيف تصنع في قيام
 الليل قال اقوم الليل اجمع وانفوق القرآن فيه تفوقا قال معاذ
 لكني انام ثم اقوم فاحتسب في نومتي ما احتسب في قومتي فذكر
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ افقه منث
 وآداب النوم عشرة الاول الطهارة والسواك قال عليه السلام
 اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة
 وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فقلك المنامات اصغاث
 احلام لا تصدق وهذا الرصد به طهارة الظاهر والباطن جميعا
 وطهارة الباطن هو الموثر في كشف حجب الغيب الثاني ان يعد طهوره
 وسواكه عند راسه وينوي القيام للعبادة عند التيقظ فكل النبي
 استاك كذلك عادة السلف ويقال ان النبي عليه السلام يستاك
 مرارا عند نومه وان لم يتمكن الطهارة فليسمع اعضائه بالماء فيل يستحب
 ذلك وان لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء والمفكر
 فذلك يستحب وقال عليه السلام من اتى فراشه وهو ينوي ان يقوم
 يصلي من الليل فغلبته عيناه كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه
 من الله تعالى الثالث ان لا يبيت الا ووصيته عنده مكتوبة
 فانه لا يامن من القبض في النوم ويقال ان من مات من غير وصية

لم يؤذن له في الكلام في البرزخ الى يوم القيامة فقترا ورا لا موت
وينحد ثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من
غير وصية الرابع ان ينام تأشبا سليم القلب لجميع المسلمين وعن النبي
عليه السلام قال من أوى الى فراشه لا ينزوي ظلم احد ولا يحقد على
احد غفر الله له ما جرم الخامس ان لا يتنعم بتمهيد الفراش وكانت
اهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حائرا ويقولون منها خلقنا
واليها نفود وكانوا يرون ذلك ارق لقلوبهم ومن لم تسمع نفسه
فليقتصد السادس ان لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلفه الا اذا
قصد به الاستعانة على القيام آخر الليل فقد كان السلف الاصفياء
نومهم غلبة واكلام فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا كانوا قليلي
من الليل ما يجمعون السابع ان ينام مستقبل القبلة وذلك على
وجهين اما مستلقيا على قفاه واما على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة
كما استقبال الحمد الثامن الدعاء كما تقدم قبل هذا ويستحب ان يقرأ
الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة والحمد لله واحد الآية
يقال ان من قرأه عند النوم يحفظ عليه القرآن فلا ينساه ويقرأ ان
ربكم الله الذي خلق السموات والارض الآية وقل ادعوا الله او ادعوا
الرحمن الى آخر بنجاسر يل يقال انه يدخل في شعاره ملك موكل
يحفظه ويستغفر له ويقرأ المعوذتين في يديه ويمسح
بهما وجهه وجسده روى ذلك من فعل النبي عليه
السلام وليقرأ عشرة من اول الكهف وعشرة من
آخرها وهذه الآي لا ستيقاظ لقيام الليل وكان على يقول
ما ارى ان رجلا مستكلا عقله ينام قبل ان يقرأ الآيتين من
سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد

لله ولا اله الا الله والله اكبر ليكون مجموع هذه الكلمات مائة
 مرة التاسع ان يتذكر عند النوم نوع وفات والتيقظ نوع
 بعث قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم
 تمت في منامها فكما ان المستيقظ يشاهد احوال الاناس لحواله
 في النوم كذلك المبعوث يرى ما لا يخطر بباله ومثل النوم بين
 الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة وقال لقمان
 يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تتم كما انك تنام فكذلك
 تموت وان كنت تشك في المبعث فلا تنتبه فكما انك تنهيه
 بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك فيحقق على العبد ان
 يغتفر عن قلبه على ما ذانام اما الغالب على قلبه حب الله
 ولقاءه وحب الدنيا وليتحقق انه يتوفاه على ما هو الغالب عليه
 ويحشره على ما يتوفاه فان المرء مع من احب وما احب العاشر
 الدعاء عند تقلباته بما كان عليه السلام يقول وذلك
 لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما
 العزيز الغفار وليجتهد ان يكون آخر ما يرد على قلبه عند النوم
 ذكر الله فهو اول ما يرد على قلبه عند التيقظ فهو علامة الحب
 ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين الا ما هو الغالب عليه فيجرب
 نفسه فانها علامة تكشف عن باطن القلب فاذا استيقظ قال
 الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور الى آخر الدعاء
 المتقدم الورد الرابع يدخل بمضي النصف الاول من الليل الى
 ان يبقى سدسه وبه اقسام الله تعالى والليل اذا سجد وفي
 هذا الوقت لا يبقى عين الا وهي نائمة الا الى القيوم وسئل
 النبي عليه السلام اي الليل اسمع فقال الجوفه وقال داود

عليه السلام انتهى اني احب ان اتعبد اليك فأي وقت افضل
 فاوحى الله اليه يا داود لا تقم اول الليل ولا آخره فانه من قام
 اوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم اوله ولكن قم وسط الليل
 حتى تخلو بي واخلو بك وارفع الى حوايجك وسئل النبي عليه السلام
 أي الليل افضل قال نصف الليل الغابر يعني الباقي وقال ركعتان
 يركعهما العبد في جوف الليل الاخير خيرا من الدنيا وما فيها
 ولولا ان اشق على امتي لفرضتها عليهم وعنه عليه السلام قال
 ان في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسئل الله تعالى خيرا
 الا اعطاه اياه وقال يا ابا هريرة تريد ان تكون نعمة الله عليك
 حيا ومقبورا ومبعوثا فقم من الليل فصل وانت تريد رضى ربك
 يا ابا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور
 الكواكب والنجوم عند اهل الدنيا وقال عليكم بقيام الليل فانه
 دأب الصالحين قبلكم وقرية الى الله وتكفير للذنوب ومطر دة
 للداء عن الجسد ومنهات عن الاثم وقال رحم الله رجلا قام من
 الليل فصلى ثم ايقظ امراته فصلت فان ابنته نضح في وجهها
 الماء وقال من استيقظ فليقظ امراته وصلياركتين كتابا من
 الذاكرين الله كثير والذاكرات وقال يوسف بن مهران بلغني ان
 تحت العرش ملكا على صورة ديك براثنه من المولوء وصيسته من
 زبرجد اخضر فاذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحه فرقا
 فقال ليقيم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزقا
 فقال ليقيم المتمجدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحه وزقا فقال ليقيم
 المصلون فاذا أصبح ضرب بجناحه وزقا فقال ليقيم الغافلون عليهم اوزارهم
 ويرى ان الله تعالى قال ان عبد الذي هو عبد حقاهو الذي لا ينتظر لقيامه

صباح الديك * فصل * اعلم ان قيام الليل عسير الاعلى من وفق
للقيام بشروطه الميسرة له ظاهر او باطنا لما الظاهرة فاربعة
الاول ان لا يكثر الاكل فيكثر الشراب فيغلبه النوم ويشغل عليه القيام
الثاني ان لا يتعب نفسه بالنهار بالاعمال التي تعياها الجوارح فان
ذلك مجلبة للنوم الثالث ان لا يترك القيلولة بالنهار فانها
سبب لتقليل النوم بالليل الرابع ان لا يكتسب الاوزار بالنهار فان
ذلك يقسى القلب ويحول بينه وبين اسباب الرحمة فالذنوب كلها
تقسي القلب وتمنع من قيام الليل ولا سيما اكل الحرام ولذلك
قال بعضهم كم من اكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة
سورة وان الرجل لياكل اكلة او يفعل فعلة يحرم بها قيام سنة
واما الميسرات الباطنة فاربعة الاول سلامة القلب من الحقد
وفضول الدنيا فالمستغرق بهموم الدنيا لا يتسناله القيام وان
قام فلا يتفكر الا في مهماته وفي مثل ذلك قيل * وانت اذا استيقظت
ايضا فاثم * الثاني خوف غالب في القلب مع قصر الامل
كما قال بعضهم اذا ذكرت النار اشتد خوفي واذا ذكرت الجنة
طال شوقي فما اقدر ان انام ولذي النوب *

منع القرآن بوعدده ووعيده * مقل العيون بليها ان تجعلا
فهو امن الملك الجليل كلامه * فقامم ذلك لكيما يخضعنا
وقال طاووس ان ذكر جهنم طير نوم العابدين الثالث
ان يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الايات والاخبار
والآثار حتى يستحكم بذلك رجاءه وشوقه لثوابه فيهيجه
الشوق وطلب المزيد رغبة في درجات الجنة وخوفه من النيران
الرابع حب الله تعالى وهو اشرف البواعث له وذلك

من قوة الايمان فانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناج به
 ربه واذا احب الله عز وجل احب لا محالة الخلوة به وتلذذ بمناجاة
 ولا ينبغي ان يستبعد هذا الذي شهد له العقل والنقل اما العقل
 فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله او لملك بسبب انعامه كيف
 يتلذذ بالخدمة له والخلوة به حتى لا ياتيئه النوم والرجاء في حق الله
 سبحانه اصدق وما وعده تعالى ابقى وانفع واما النقل فاكثر من
 ان يحصى وقال بعض العلماء القدماء ان الله تعالى اوحى الى بعض
 الصديقين ان لي عبادا يحبونني ولهم ويشتاقون الي واشتاق
 اليهم ويذكرونني واذكرهم وينظرون الي وانظر اليهم فان حذو طريقهم
 احببتك وان عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال
 براعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ويمجنون الى غروب
 الشمس كما تحن الطير الى اوكارها فاذا اجنهم الليل
 واختلط الظلام وخال كل حبيب بحبيبه نصبوا الى اقدامهم
 واقتربوا الى وجوههم وناجوني بكلامهم وتعلقوا
 الي بانفاسهم بين صارخ وبكاء وبين متاوه وشاك
 يعني ما يتحملون من اجلي وبسمعي ما يشكون
 من جبي اول ما اعطيهم اقذف من نوري في قلوبهم
 فيخبرون عني كما اخبر عنهم والثانية
 لو كانت السموات السبع والارض في موازينهم
 لاستقلتها لهم والثالثة اقبل بوجهي
 عليهم افترى من اقبلت بوجهي عليه اعلم
 احد ما يريد ان اعطيه وشكى بعض
 المريدين الى استاذه طول شهر الليل وطلب حيلة

تجلب النوم فقال استاذہ ان لله عز وجل نفحات في الليل والنهار تصيب
القلوب المتسقطه وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال
يا استاذي تركني لاناام بالليل ولا بالنهار ومطلوب القائمين تلك
الساعة وهي مبهمه في جوف الليل كيلة القدر في رمضان وكساعة
يوم الجمعة وبالله التوفيق وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب
السمور وذلك عند خوف طلوع الفجر الوظيفه في هذين الوقتين الصلاة
فاذا طلع الفجر انقطعت اوراد الليل ودخلت اوراد النهار فيقوم فيصلي
ركعتي الفجر وهو المراد بقوله سبحانه وادبار النجوم ثم ليقرأ تشهد الله انه
لا اله الا هو الى اخرها فيقول واذا اشهد بما شهد الله به لنفسه وشهد
له به ملائكة واولو العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة واسأله
حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احطط عني بها وازرا واجعل لي بها
عندك ذخرا واحفظها علي وتوفني عليها حتى القاك عليها غير مبدل
تبدلا فهذا ترتيب الاوراد للعبادة وقد كانوا يستحبون ان يجمعوا مع
ذلك اربعة امور صوما وصدقة وان قلت وعبادة مريض وشهود
جنازة وفي الخبر من جمعها كل يوم غفر له وفي رواية اخرى دخل الجنة
وفي الخبر يصبح ابن ادم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني مقال
جسده وهي ثلاث مائة وستون مفصلا فامر بك بالمعروف صدقة
ونهيك عن المنكر صدقة وحملك على الضعيف صدقة وهدايتك الى
الطريق صدقة واما طاعتك الاذي صدقة حتى ذكر التسليم والتهليل
ثم قال وركعتا الضحى تأتي على ذلك كله والله نسأله الفوت والتوفيق
والعصمة من الخطا والزلل وصلى الله على سيدنا محمد سبدا الاولين
والاخرين والحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم
صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

القنطرة الخامسة عشرة قنطرة القوادح في الطاعات
 وهما الرياء والعجب وما ينشأ عنهما من مفسدات العبادة ومحبطات
 الطاعات وهذه القنطرة تحتوى على بابين وخمسة فصول الباب
 الاول في الرياء احذ رياء الخى على عملك مما يفسده عليك فان الرياء
 يحبط العمل كما يحبطه الشرك والمرأى بمقوت عند الله تعالى وقد
 شهدت بذلك الايات والاخبار والاثار اما الايات فقوله تعالى
 فويل للمصلين الى قوله الذين هم يراؤن وقوله والذين يسمكون والسيئات
 لهم عذاب شديد فخى عن مجاهد انه قال هم اهل الرياء وقال تعالى
 ويبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل انهم علموا اعمالهم لا يرونها في
 الدنيا حسنة بدت لهم يوم القيامة سيئات وكان بعض العلماء
 اذا قرأ هذه الآية قال ويل لاهل الرياء وقال تعالى فمن كان يرجو
 لقاء ربه الآية يقال انها نزلت فيمن طلب الاجر والثناء بعمله ويقال
 نزلت في رجل كان اذا صلى وصام او تصدق فذكر تخمير ارناح لذلك
 وزاد في عمله لمقالة الناس واما الاخبار فقد روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال اخوف ما اخاف على امتي الشرك الاصغر قيل وما هو
 قال الرياء يقول الله يوم القيامة اذا جازى الناس باعمالهم اذهبوا
 الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ولسا
 رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة قال ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد
 بها الناس وفي الحديث عنه عليه السلام ان الله تعالى يقول انا اعنى
 الشركاء عن الشركه فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى تركته له كله فاني
 لا اقبل الا ما كان خالصا وقيل ان الله تعالى يقول لا عبد يوم
 القيامة اذا التمس ثواب عمله لم توسع لك في الجاس لم تكن الرأس
 في الدنيا المورخص بيعك وشراءك لم تكرم وما اشبه هذا وعن النبي

عليه السلام ان الجنة تكلمت فقالت انا حرام على كل بخيل ومراعى وعن
 ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم قال ان اول ما يدعى يوم القيامة
 للحساب رجل قد جمع القرآن ورجل قاتل في سبيل الله ورجل كثير المال
 فيقول الله تعالى للقارئ الم اعلمك ما انزلت على رسل فيقول بلى يا رب
 فيقول ما فعلت فيما علمت فيقول يا رب قتت به اثناء الليل واطراف
 النهار فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت
 ان يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الم
 اوسع عليك حتى لم ادر عك تحتاج الى احد فيقول بلى يا رب فيقول
 ما علمت فيما اتيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت
 وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت ان يقال فلان سخي فقد
 قيل ذلك ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله فيقول ما فعلت فيقول
 امرت بالجهاد في سبيلك فقالت حتى قتلت فيقول الله كذبت
 وتقول الملائكة كذبت فيقول الله بل اردت ان يقال فلان جريء
 فقد قيل ذلك قال ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي
 ابى هريرة فقال يا ابا هريرة اول خلق الله تسعرون نار جهنم قال
 عليه السلام انهم لم يتوبوا وان رباهم هو الذي احبط اعمالهم وعن
 ابن عمر قال قال عليه السلام من رأى راعى راعى الله به ومن سمع الله
 به وقال عليه السلام استعذوا بالله من جب الحزن قيل وما هو
 يا رسول الله قال وايدى في جهنم اعد للقراء الرائين وقال عيسى
 عليه السلام اذا كان يوم صور احدكم فليدهن راسه ولحيته
 ويمسح شفتيه لئلا يرى الناس انه صائم واذا اعطى يمينه فليخف
 عن سبيله واذا صلى فليرخ ستره به فان الله يقسم الشاء كما يقسم
 الرزق وقال عليه السلام لا يقبل الله عملا فيه مثقال ذرة من رياء

وقال عمر لعاذ بن جبل وراه يبكي ما يبكيك قال حديث سمعته من رسول الله
 هذا القبر يعني النبي عليه السلام يقول ان ادنى الرياء شرك وقال
 عليه السلام اخوف ما اخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية وهذا
 ايماء الى خفايا الرياء وقال عليه السلام ان المرأى ينادى عليه باربعة
 اسماء يا فاجر يا غادر يا خاسر ضل عمالك وجط اجرک اذهب فخذ اجرک
 ممن كنت تعمل له وعن شد اد بن اوس قال رايت النبي عليه السلام يبكي
 فقلت ما يبكيك قال اني تخوفت على امتي الشرك اما انهم لا يعبدون
 صنما ولا شمساً ولا قمرًا ولا حجرًا ولكنهم ليرأون باعما لهم وقال عليه
 السلام لما خلق الله الارض فمادت باهلها فاوتدها بالجمال فقالت
 الملائكة ما خلق الله ربنا خلقا اشد من الجبال فخلق الله الحديد فقطع
 الجبال ثم خلق النار فاذا بت الحديد ثم امر الله الماء فاطغى النار فامر
 الريح فركدت الماء فاختلقت الملائكة فقالت نسأل الله فقالت يا رب
 ما اشد من خلقت من خلقك فقال الله لم اخلق شيئاً اشد من ابن آدم
 حين تصدق بيمينه فيخفيها عن شماله فهذا اشد خلقا خلقته وروى
 ان رجلاً قال لعاذ رحمه الله حدثني حديثاً سمعته من رسول الله صلى
 عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى ظن الرجل انه لا يسكت ثم سكنت ثم
 قال سمعت رسول الله قال يا معاذ قلت له لبيك يا رسول الله بابي
 انت وامى قال انى لاحد ذلك حديثاً ان انت حفظته نفعك وان انت
 ضيعته ولم تحفظه انقطعت جنتك عند الله يوم القيامة يا معاذ
 ان الله خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات والارض ثم خلق
 السموات والارض فجعل لكل سماء من السبع ملكاً ابواباً عليها قفلها
 عظماً اقصد الحفظة بعمل العبد من حيث اصبح الى ان امسى له نور
 كنور الشمس حتى اذا طلعت به الى سماء الدنيا ذكرته فكثرته فهو

الملك المحفظة اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب القبية امرني
 الا ادع عمل من اغتاب الناس بما وزني الى غيري قال ثرثاتي المحفظة بعمل
 صالح من اعمال العبد فتزكيه وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية
 فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
 انه اراد بعمله هذا عرض الدنيا امرني ربى الا ادع عمله بما وزني الى غيري
 انه كان يفخر على الناس في مجالسهم قال فتصعد المحفظة بعمل العبد
 يتبرج له نور من صدقة وصيام وصلاة قد اعجب المحفظة فيما وزون
 به الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه
 صاحبه اني ملك الكبر امرني ربى ان لا ادع عمله بما وزني انه كان
 يتكبر على الناس في مجالسهم قال فتصعد المحفظة بعمل العبد يزهر
 كما يزهر الكوكب الدرى له دوى من تسبيح وصلاة وجم وعمرة
 حتى يجاوزوا بها الى السماء الرابعة فيقول لهم الملك بها قفوا واضربوا
 بهذا العمل ظهره وبطنه انا صاحب العجب امرني ربى ان لا ادع عمله
 بما وزني الى غيري انه كان اذا عمل عملا دخل العجب في عمله قال
 وتصعد المحفظة بعمل العبد حتى يجاوزوا به الى السماء الخامسة كما
 العروسة المرفوفة الى زوجها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا
 بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على عاتقه انا ملك الحسن انه كان
 يحسد الناس ومن يتعلم ويعمل بمثل عمله فكل من كان ياخذ فضلا من
 العبادة يحسدهم ويقع فيهم امرني ربى ان لا ادع عمله بما وزني الى
 غيري وتصعد المحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وجم وعمرة وصا
 فيما وزون الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل قفوا واضربوا
 بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا قط من عباده الله -
 اصابه بلاء او ضرر بل كان يشمت به انا ملك الرحمة امرني ربى ان لا ادع

عمله يجاوزني الى غيري قال وتصدق الحفظة بعمل العبد الى السماء
 السابعة من صوم وصلاة ونفقة واجتهاد وورع له دوى كدوى
 الرعد وضوء كضوء الشمس ومعه ثلاثة املاك فيما وزون به الى
 السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل
 وجه صاحبه اضربوا به جوارحه اقلوا على قلبه اني احبب عن ربي
 كل عمل لم يرد به وجه ربي انه اراد به غير الله انه اراد به رفعة عند
 الفقهاء وذكر عند العلماء وصوتنا في المدائن امرني ربي ان لا ادع عمله
 يجاوزني الى غيري وكل عمل لم يكن لله خالصا فهو رياء ولا يقبل الله
 عمل المرأى قال وتصدق الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وصيام
 وحج وعمره وخلق حسن وصمت وذكر الله تعالى فتشيعه ملائكة
 السموات حتى يقفوا بين يدي الله تعالى ويشهدوا له بالعمل
 الصالح المخلص لله قال فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبدي
 وانا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهذا العمل واراد به غيري فعليه
 لعنتي فتقول الملائكة كلها عليه لعنتك ولعنتنا وتقول السموات
 كلها عليه لعنة الله ولعنتنا وتلعنه السموات السبع ومن فيهن
 قال معاذ قلت يا رسول الله انت رسول الله وانا معاذ فكيف
 النجاة مما ذكرت قال اقتدي بي وان كان في عملك تقصير يا معاذ
 حافظ على لسانك من الواقعة في الناس وعن اخوانك من جملة
 القران واحمل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولا تترك نفسك
 بذنوبهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا في عمل الآخرة
 ولا تتكبر في مجلسك لكي يحذر الناس من سوء خلقك ولا تسليح
 رجلا وعندك اخر ولا تتعظم على الناس فيقطع عنك خير الدنيا
 والآخرة ولا تفرق عرض المسلمين فتمزقك كلاب النار يوم القيامة

في النار قال الله والناشطات نشطا تدرى ما هن يا معاذ قلت
 ما هي بابي انت وامى قال كلاب النار تنشط اللحم والعظم قلت
 بابي وامى يا رسول الله من يطيق هذه الخصال قال يا معاذ انه
 ليسير على من يسره الله عليه قال فما رايت اكثر تلاوة القران من
 معاذ حذر امما في هذا الحديث والله تعالى اعلم واما الاثار
 فروى عن عمر رضى الله عنه انه رأى رجلا يطأ على رقبته فقال
 يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ليس الخشوع في الرقاب وانما الخشوع
 في القلب قال وراى ابو امامة رجلا في المسجد يبكى في سجوده
 فقال انت انت لو كان هذا في بيتك وقال على المرائى ثلاث
 علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس ويزيد
 في العمل اذا اثنى عليه وينقص اذا ذم وقال رجل لعبادة بن الصامت
 اقاتل بسيفي في سبيل الله اريد به وجه الله ومجدة الناس قال
 لاشئ لك فساله ثلاثا كل ذلك يقول لاشئ لك ثم قال في الثالثة
 ان الله يقول انا اغنى الشركاء عن الشركه وسال رجل ابن المسيب
 فقال احدنا يصطنع المعروف يجب ان يحمده ويؤجر فقال له انجب
 ان تمت قال لا قال فاذا عملت لله عملا فاخلصه وقال الضحاك
 لا يقولن احدكم هذا الوجه الله ولو جهك ولا يقال هذا لله وللرحم
 فان الله لا شريك له والاثار في هذا كثيرة تركتها جبال الاختصار
 الفصل الاول في بيان حقيقة الرياء
 اعلم ان الرياء مشتق من الرؤية والسمعة مشتقة من السماع واصله
 طلب المنزلة في قلوب الناس بآراءهم خصال الخير فالمرائى هو
 العابد والمرائى هم الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في قلوبهم
 والمرائى به هو الخصال التي قصد المرائى اظهارها ويخسر ذلك

في خمسة اقسام هي مجامع ما يتزين به العبد للناس وهي البدن والركب
 والقول والعمل والاتباع والاشياء الخارجة وكل اهل الدنيا يراؤف
 بهذه الاسباب الخمسة الا ان طلب الجاه وقصد الرياء باعمال غير
 الطاعة اهون من الرياء بالطاعة فيراى اهل الدين والدنيا بابدانهم
 واموالهم واعمالهم وزيهم في ابدانهم ولياسهم فاما رياء اهل الدين
 بيدنهم فيراى العبد بالنحول واصفرار اللون ليوهم الناس انه شديد
 الاجتهاد وبالحوف والمغزن وضعف الصوت وغور العيون وذبول
 الشفاء اعلاما للناس بذلك انه صائم فالنحول دليل على قلة الغذاء
 وكثرة الاحزان والاصفرار دليل على قيام الليل وليس هذا رياء على
 الحقيقة وانما هذا التسميع بلسان الحال لا بلسان المقال واما رياء
 اهل الدنيا بالابدان فسمتها وحسنها وصفاء الوانها واما رياء اهل
 الدين بالزى فبشعث الرأس وحلق الشوارب واستيطال الشعر ووفرة
 اظهار الكونه متابعا للرسول في زيه وكذلك غلظ الثياب واثار السجود
 وتشمير القمص وقصر الاكمام وخصف النعال وحذوها على زى اهل
 الدين ومن هؤلاء من يؤثر عند اهل الدين والدنيا لجمدهم الفريقان فينفق
 عندهم ليصل الى اغراضه منهم فيلبس الثياب الحسنان لينفق عند اهل
 الدنيا ويقصر اكمامها ويشمر ذيوها لينفق عند اهل الدين وكذلك يلبس
 النعال الخشان مخدوة على نعال اهل الدين وبالع في جودة الثياب
 ليتقرب من السلاطين زعم انه انما يتقرب اليهم لقضاء حوائج المسلمين
 ومنهم من يتصنع بالطاعة لينفق عند المسلمين والمخالفين ومن هؤلاء
 من لو اعطى من الاموال الخطيرة ما اعطى لما خرج عن زيه الذي يهرف
 به لئلا يقال خرج من الاقتداء بنبيه عليه السلام واما الرياء
 بالاقوال فيراى اهل الدين بالنطق بالحكم واقامه الحج عند اهل المنازل

وبالحفظ للحديث واقوال المختلفين وذكر الله بالالسن والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وتضعيف الصوت عند رد الجواب وتحسينه ورفع
عند القراءة والتأوه عندها ليدل بذلك على المخافة ويرأى اهل الدنيا
بالنطق بالطاعة وغيرها من الفصاحة عند المحاوره وحسن الصوت
وانشاد الشعر والنحو والغريب واللغة وكان السلف اذا اجتمعوا يكرهون
ان يذكر الرجل احسن ما عنده واما الرياء بالاعمال فيرأى اهل الدين
بطول الصلاة وتحسين ركوعها وسجودها وبالصوم والفرو والنجس
وطول الصمت وبذل الاموال واطعام الطعام والاخبات في المشي
اذلقى الناس بارضاء الجفون وتنكيس الرأس والتثبت عند السؤال
ومنهم من يمشي سرعاً فاذا اطلع عليه اهل الدين مشى مشية اهل الله
فاذا اجازهم عاد الى ما كان عليه ويرأى اهل الدنيا بصحبة اهل الدين
من العلماء والعباد ليقال فلان يمشى الى فلان العالم او العابد ويصعبه
ويتردد اليه اما لينفق عند الملوك او ليولى القضاء او ليستشهد او
يستودع او يوصى اليه فيخون الامانة والله اعلم *

الفصل الثاني في مراتب نفي الرياء

من مختصر الرعاية قال للشيطان في الرياء ثلاثة احوال احدها ان يخطر
الرياء والثانية ان يزينه للعبد والثالثة ان يدعوه اليه ويحثه عليه بعد
ان يحببه اليه فاسعد الناس من يدفع الخطرة عن قلبه وويله الذي
يدفعها بعد تحسينه له وويله الذي لا يتعاطاه بعد حث الشيطان
عليه ودعائه اليه وهذا جار في جميع المعاصي قال ويندع يعساء
الشيطان الى الرياء والى جميع انواع المعاصي بشيئين احدهما الكراهية
المعصية والرياء والثاني الامتناع مما كرهه وانما تحصل الكراهية بتكلم
ما في تلك المعصية من سخط الله وبما ذكرناه من مضار الدارين

فان الله تعالى جبل الانسان على محبة ما ينفعه وكرهية ما يضره وخلق
 النفس ميالة الى ما ينفعها غافلة عما يضرها والشيطان عون لها على
 ذلك وخلق العقل ليدفع اعظم الضررين بادانها ويقدم اعلا النفعين
 على ادانها فالشرع هو المعوق للضرر والنفع والعقل كالبصر لا يرى النفع
 والضرر الا في نور الشرع كما ان البصر لا يرى الحسن والقبح الا في نور
 واذا وزن الشيطان المعصية وجبها الى النفس امتلا القلب بحبها
 فنسى العبد ما كان عزم عليه من الطاعة والاخلاص فيفعل عما في
 الفعل من مضرتة في دينه ودنياه وانما ينقطع ذلك باستجماع التذكر
 لما في الذنب من المفاسد التي تزيد على ما في الشهوة من المصالح فاذا علم
 ما في طاعة الشهوة من الضرر العظيم كرهتها النفس حينئذ لانها مجبولة
 على دفع اعظم الضررين بالتزام اخفهما ولا شك ان ضرر الذنوب
 في الدنيا والاخرة اعظم من ضرر فوات شهوة فانية فاذا اطلعت
 النفس على ذلك صارت مع العقل فغلب جند الرحمن جند الشيطان
 اذ لا يتصور في العادة ان يتذكر العبد ما في الطاعة والاخلاص من
 مصالح الدنيا والاخرة وما في الرياء والمعصية من مفساد الدنيا
 والاخرة ثم يقدم على الرياء والعصيان مع علمه بما فيهما من فوات
 المصالح وحصول المفاسد والذي يضعف دواعي الرياء يذكر الاشياء
 الايات والاخبار المتقدمة وما يحرمه الله من توفيقه واصلاح
 قلبه ومقتته تعالى له على ذلك اذا اطلع على قلبه وهو معتد للرياء
 ويحبط ثمنه ويحرم ثواب الاخرة ويعاقبه اذا تجبب الى العباد بما
 يفضنه عند الله ويرين لهم بما يشينه عنده ويقرب اليهم بما يبعد
 مع انهم لا يملكون له نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا مع
 ان رضاهم غاية لا تدرك فقد يرضى بعضهم ما يسخط الاخرين

مع انه يجمل ما يصلح له من المنزلة في قلوبهم وما يناله من منافعهم
ولا يامن ان يطلعهم الله على رياءه فيمقتونه ويحرمونه ويضرونه ولا
ينفعونه فيفسد الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين فاذا تحقق
ما ذكرناه وواظب عليه اضمحل دينه ورياءه شيئا شيئا ويندرج
اليه الاخلاص شيئا شيئا الى ان يصير من المخلصين فائدة فاذا
اخطر الشيطان قلبه الرياء في شئ من الطاعات كالصلاة مثلا فلا
يلتفت اليه ولا يشتغل به فتقص صلاته ولكن يزيد في تحسينها باحضار
الخشوع واتمام الركوع والسجود ارغاما للشيطان وكذلك سائر
الطاعات فائدة اخرى اعلم ان الشيطان يدعوا قولا الى ترك الطاعة
فان اطاعه الانسان وتركها فهو مراده وان لم يطعه دعاه الى الرياء
بها فان اطاعه ابطلها عليه وان لم يطعه او همه ان ترك العمل خيفة
الرياء اخلاص فاعلم انه كاذب في ايهاه اذ ليس ترك العمل من اجل
الناس خوفا لرائاتهم اخلاصا انما الاخلاص ايقاع الطاعة خالصة
لله تعالى دون الناس فلا يترك الانسان الطاعة لاجل ما ذكرنا من
الشيطان فان عارضه في اثناء الطاعة وقال له انك مراغبا لتركها
لكن يزيد فيها ويحسنها ولا يشتغل به وبالله العون والتوفيق

الفصل الثالث في الاخلاص

قال الله تعالى وما امر و الا لعبدوا الله مخلصين له الدين الاية
وقال الا لله الدين الخالص وقال النبي عليه السلام ثلاث لا يغفل
عليهن قلب مسلم منها الاخلاص العمل لله تعالى وقال انما نصر الله
هذه الامة بضعفائهم ودعوتهم واخلاصهم وصلاتهم وقال
عليه السلام يقول الله تعالى الاخلاص سر من سرى استودعته
قلب من احببت من عبادي وقال لمعاذ من اخلص العمل لله اربعين

يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ويقال كتب بعضهم الى
 اخ له اخلص النية في اعمالك يكفك القليل منها وقال بعض العلماء
 في اخلاص ساعة نجاة الابد ولكن الاخلاص غرير فالعلم يذروا العمل
 زرع وماءه الاخلاص ويقال مراد الله تعالى من عمل الخلق الاخلاص
 وقال الحسن ان لله عبادة اعقلوا فاعلموا عقلوا فعملوا فاعلموا فعملوا فاعلموا
 فاستدعاهم الاخلاص الى ابواب البراجم وقال بعض العلماء الامر
 كله يرجع الى اصلين فعل من الله لك وقيل منك له فافرض بما فعل
 واخلص فيما تفعل فاذا فعلت بهذين فرت في الدارين مسألة
 واختلفت اقوال العلماء في معنى الاخلاص فقليل معناه ان يكون
 سكون العبد وحركته لله خالصة وقال بعضهم الاخلاص في العمل
 ان لا يطلع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه وقيل الاخلاص
 تصفية العمل من الكدورات وقال المحاسبى هو اخراج الخلق
 عن معاملة الرب وقيل دوام المراقبة ونسيان الخطوط كلها
 وقيل سئل النبي عليه السلام عن الاخلاص فقال ان تقول ربى
 الله ثم تستقيم كما امرت فهذا هو الاخلاص حقا وقال بعض العلماء
 اجمع الفقهاء على ثلاث خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم
 بعضها الا ببعض الاسلام الخالص عن البدعة والهوى والصد
 لله في الاعمال وطيب المطعم والله اعلم مسألة والاخلاص
 معناه ان يريد الله تعالى بطاعته ولا يريد بها سواه وله اقسام
 احدها ان يريد الخلاص من العقاب والثاني ان يريد الفوز
 بالثواب والثالث ان يريد بها جميعا والرابع ان يفعل ذلك حياء
 من الله تعالى والخامس ان يفعل ذلك حباً لله تعالى من غير
 ملاحظة ثواب ولا عقاب والسادس ان يفعل ذلك اجلاً لله

الى لا تعبد هو الله ولا تعبد الا ربك وان تستقيم في عبادته كما امرت به

تعالى وتعظيما واما الرياء فهو ان يريد الناس بطاعة الله سبحانه وهو
 ضريان احدهما ان لا يريد بتلك الطاعة الا الناس والثاني ان يريد
 الناس ورب الناس وهذا الخف الريائي لان الله اقبل على الله من وجه
 وعلى الناس من وجه واما الاول فقد اعرض عن الله تعالى بالكلية
 وكلاهما محبط للعمل لقوله من عمل عملا اشرك فيه غيرى تركه لشركي
 ولا يتصور شرك الرياء ممن عبد الله تعالى تعظيما واجلالا لان تعظيمه
 يمنعه من ان يعصيه بشرك الرياء وكذلك الحياء ايضا يمنعه وكذلك
 الحجب مانع من عصيان المحبوب فيما يتقرب به اليه والله تعالى اعلم
الفصل الرابع فيما يورثه الرياء من الخصال المذمومة منها
 حب الرياسة والمباهاة بالعلم والعمل والتفاخر بالدين والدنيا
 ومحبة العلو والتكاثر بالمال وغيره من الدنيا وبالعلم والعمل والتحاسد
 عليهما من غير منافسة بل خوفا ان ينال من يحاسده مثل منزلته
 ولتحمدهما لم ينله ولم يفعله ورد الخلق عن غيره من العلماء اليه لثلا
 يقال هو اعلم منه وجب الغلبة في المناظرة وترك تعلم ما لا يستغنى
 عنه وجب التعظيم والاجلال له وتسخير العباد والاحتقار لهم
 وان لا يرد عليه شيء ممن اقواله وافعاله وان لا يساوى في العلم بالعلماء
 وان يصير على الخطا كما لا تنكسر رياسته وان وعظ عنف وان
 وعظ انف والمبادرة بالجواب جسر يسال هو او غيره يريد بذلك
 ان يعلو عليه وامثال هذا مما يطول بها وشرحها الكتاب
(الفصل الخامس في اظهار العمل للاقتداء)
 وله حالان احدهما ان يكون ممن لا يقتدى به فلا يظهر شيئا من
 اعماله التي هي تطوع لانه لا يامن على الرياء ولا يثق بالاقتداء واما
 الفرائض فيجب اظهارها لئلا يساء به الظن او يبرأ منه واما ان

من يقتدى به فان كان ذلك العمل من اعمال العلانية كالجهاد والجهاد
وغيرها وامن من الرياء فله اجران اجر العمل واجر النسبة الى الاقتداء
لان الدال على الخير كفاعله وقد ورد في الخبر ان عمل العلانية يضاعف
سبعين ضعفا اذا كان اظهاره على نية الاقتداء كما ان سراره خوفا
من الرياء يضاعف سبعين ضعفا واما ان عمل الطاعة فاخبر بها
الناس فان كان ذلك ليعظم عند الناس فهذا مسمع وفي الخبر من
سمع مسمع الله به وان اخبر بها ليقضى به فان كان ممن يقتدى به فلا
باس وقد حكى فعل ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين الذين
يقتدى بهم باقوالهم وافعالهم وان كان لا يقتدى به فلا يتحدث
بشيء من ذلك مخافة التسميع والتصنع للناس وبالله التوفيق

الباب الثاني في العجب واسبابه

اعلم ان العجب قايح في العمل مهلك لصاحبه وهو آفة المتعبدین
من الاولين والآخرين وآفته اعظم من آفات الذنوب لان الذنوب
وبما اتقه العبد قاتل منها والعجب لا يكاد يتوب عاذا الله تعالى
منه وقد قال النبي عليه السلام ثلاث مهلكات شح مطاع وهو
متبع واعجاب المرء بنفسه وقال عليه السلام النادم ينتظر التوبة
والعجب ينتظر المقت وقال لولم تكونوا تذبون لحشيت عليكم ما
اكبر من ذلك العجب العجب وقال عليه السلام لو ان عبد اقدم على
باعمال اهل السموات واهل الارض من انواع البر والتقوى لم يزن
ذلك عند الله مثقال ذرة مع ثلاث خصال الاعجاب واذى
المسلمين والقنوط من الرحمة وعن ابن مسعود رحمه الله قال
الهلاك في اثنين القنوط والعجب وصدق رحمه الله لانه اذا عجب
زكى نفسه ولم يرتبها وقد قال تعالى فلا تتركوا انفسكم قبل ان تبرؤوا

وعن مطرف بن عبد الله قال لان ابيت قائما فاصبح نادما الحب الى من
ان ابيت قائما فاصبح معجبا وعن عيسى عليه السلام قال كم من سراج
قداطفاته النج وكمن من غابدا ففسده الحب فدل ما ذكرنا على ان الحب
مفسد للطاعات وهو من اكبر الافات على المتعبدين لان من اعجب
بعملة لم ير لنفسه ذنبا فيستوب منه فيفضي به ذلك الى العزة والتكبر
على العباد حتى يصير المحب كان له منة على الله تعالى لاستعظامه
اعماله وكذلك يعنى على العباد بما يسديه اليهم من معروفه واحسانه
في زعمه فما اجره بان يحبط الله سبحانه عمله باعجابه ويكمله الى
نفسه وبالله التوفيق ﴿فصل في اسباب الحب﴾
اعلم يا اخي وفقك الله ان سبب الحب استعظام واستكثار لما
فيك من خير وعلم وعمل بزعمك فاما العلم فمعرفة الكتب والسنة
واجماع الامة وتقع الاعجاب ايضا بالراى للصواب وهو القياس
الصحيح ويقع ايضا بالراى للخطا وهو القياس الفاسد وهو خطأ من
وجوه احدها زيفه عن الحق والثاني فرجه بالباطل والثالث انه
تعجب بما لا يجوز اعجابه والعجب فرجه بالنفس باضافة العمل اليها
وحدها عليه مع نسيان ان الله تعالى هو المنعم به عليه والمنقول
بالتوفيق له واما اذا فرح بذلك لكونه منة من الله عليه واستعظام
لما يرجو عليه من ثواب الله عز وجل ولم يضيف ذلك الى نفسه ولم
يحمدها عليه فليس بمعجب قال بعض العلماء وكذلك اذا علمت
ان كل نعمة من الله تعالى ثم استعظمت شيئا من اعمالك ناسيا
غافلا عن كونه من الله تعالى ومن نفسك غير حامد لنفسك عليه
فلمست بمعجب ولو احضرت كونه نعمة من الله تعالى كان ذلك افضل
قال لان الفرح بنسبة النعمة الى الله تعالى مأمور به في كتاب الله تعالى

قال عز وجل قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا واما الشر والاعجاب في نسبة تلك النعمة الى النفس ونسيان كونها من الله تعالى فما الجدر من فعل ذلك ان يكله الله تعالى الى نفسه كما فعل تعالى باصحاب نبيه عليه السلام يوم حنين اذا عجبهم كثرتهم ففسبوا النصر الى الكثرة ونسوا نسبته الى الله فخذلوا وانهم مواع انهم خير خلق الله تعالى وقد يودى العجب الى الادلال على الله تعالى وهو ان يرى العبد ان الله عند الله قدرا عظيما قد استحقه واستحق الثواب عليه مع الأمن من عقاب الله تعالى وليس رجاء المغفرة مع الخوف من الله تعالى ادلالا ولا ادلالا علامات منها ان ينجي ربه بادلاله عليه بعمله ومنها ان يستنكر ان ينزل به بلاء ومنها ان يستنكر ان ينصر عليه غيره او ترد دعوته مع كونه عاملا بالعمل الذي استغفله حتى جملة على العجب والادلال فما الجهل المدل على الله تعالى بعمله او بعمله كيف يدل على ربه لان انعامه عليه واحسانه اليه والشكر لربه على نعمة اولى به من الادلال عليه * والشكر على النعم من جملة النعم ولذلك قيل ضاحك معترف بذنبه خير من باك مدل على ربه والله تعالى يقول ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال سيد الاولين والآخرين ما منكم من احد ينجي عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته فائدة لا يقع العجب الا لصفة كمال او ما يعتقد انه صفة كمال فمن اخطا في اعتقاده او في مسألة فرع من الفروع فانما العجب من جهة ظن انه على الصواب فاعجب بصوابه اذ لا يصح الاعجاب الا بما يعلم او يظن انه من باب السرور وما فرح اهل البدع بخطاياهم الا لاعتقادهم انهم مصيون

وقد ذم الله فرحهم في قوله تعالى فتقطعوا امرهم بينهم كل حزب بما
 لديهم فرحون **فصل** فيما ينفي الإعجاب بالعلم والعمل والراي والضوا
 ينفي ذلك باستحضار ك ان الذي وفقك للعمل انما هو الله عز وجل
 وان النفس لا تصنع لها في ذلك وان من الخطا ان تنسب الخير الى من
 لا تعرفه الا بالشر وتقطعه عن من له الامر كله وان النعم كلها من الله
 فاذا لاحظت ذلك وداومت عليه ارتفع عنك العجب فان عدت
 الى الإعجاب ونسيت رب الارباب فعاد بها بالدواء الذي قلت
 لك **فصل** فيما ينفي به الإعجاب بالراي الخطا فاعلم ان الخطا
 ليس بنعمة حتى يقع به الإعجاب وانما هو بلية يتوهم انها نعمة من الله
 تعالى فيعجب بها وطريق نفي العجب به ان يعلم انه من جملة نبي آدم
 وان نبي آدم اخطأ في كثير من الفروع والاصول والعجبوا بخطاياهم
 ظنا منهم انه صواب وهو بشر مثلكم يجوز عليه ما جاز عليهم **وخطا**
 الحق والصواب موجود في الكتاب والسنة فمن ذلك ما هو محكم
 ظاهر لا يقع فيه خطأ ومنه ما هو متشابه قابل للخطا والصواب
 فيجب عليه ان يتوقف فيه وانه لا يجوز راي حتى يقف على دليل شرعي
 يعتمد على مثله فان لم يقف على دليل يرشده الى مراد الله ورسوله
 من ذلك المتشابه فليسال العلماء فان اوقفوه على المعتمد عليه ثبته
 منهم والا ممن بالمتشابه حتى يقف على دليل شرعي موجب ساو بين
 المتشابه لان على العامة الايمان بالمتشابه ورد معناه الى العلماء وقد
 يقع الإعجاب بالاعمال بناء على عزمه وحرمة وما جرت به من نفسه
 ناسيا منه ربه ومضيفا له الى نفسه الامارة بالسوء **فصل**
 فيما يقع به الإعجاب من الاسباب الدنيوية فمن ذلك إعجاب المرء
 بحسن صورته ناسيا النعمة الله عليه في ذلك حتى ربما حمله حسن

صورته على الخجور ونفى ذلك بنظره في بدء خلقه وأنه خلق من نطفة
 قدرة وفيما يتقلب فيه من الاقدار وما يصير اليه من سيلان
 صديده ونقته وتغير صورته وقبح راحته وينظر في تضييعه ويحس
 شكره وأنه متعرض لسنخه ودخول النار المغيرة لحسن صورته
 ومن ذلك الإعجاب بالقوة والأتكال عليها دون خالقها كما قالت
 عاد من أشد مناقرة ونفى العجب بذلك أن يعلم أنها نعمة من الله ابتلاء
 بها هل يطيعه فيها أو يعصيه وأنه تعالى قادر أن يسلبها منه فيصيح
 اضعف خلق الله ومن ذلك العجب بالعقل والذهن والفطنة هـ
 باستحسان ذلك والأتكال عليه أن يدرك به من أمور دينه ودنياه
 ما لا يصل اليه غيره ناسيا لأنعام الله تعالى به عليه والتوكل عليه
 في ذلك كله وقد يحمله ذلك على الجدل بالباطل واستصغار علم العلماء
 وعلمهم من البر والخير مع تضييعه هو العمل بذلك اجتراء منه بفهمه
 وفطنته ونفى ذلك بأن يعلم أن ذلك نعمة من الله انعم بها عليه ليؤكد
 بها الحجة عليه أكد من غيره وأنه لا يامن أن يسلبه ذلك كما فعل بغيره
 وكيف ينفعه فهمه إذا كان غيره اطوع لله منه فما اغنى عنهم سمعهم
 ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء الآية ومن ذلك العجب بالحسب
 وهو أن يتعظم بنسبه الى من عظم الله قدره في الدين بالعلم والرشاد
 والنبوة ناسيا لأنعام الله عليه وتحقير العباد الله سبحانه وأزله
 الحق عليهم وقد يعتقد احدهم أنه ينبغي تغيير عمل مع مجوره ونفى العجب
 بذلك بأن يعده من نعم الله عليه وأن الاحساب لا تجلب شيئا من
 الثواب ولا تدفع شيئا من العذاب وأن أكرم الناس عند الله تعالى
 اتقاهم له وأن النبي عليه السلام قال لابنته فاطمة وعمته صفية
 لا اغنى عنكما من الله شيئا وإن يعلم أن اسلافه الذين يقتربهم انما

شرفوا بطاعة الله سبحانه واجتناب معصيته ولا يفتروا روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشفاعة لبق عبد المطلب فانه
 لا يشفع في احد من ذوى الاحساب وغيرهم الا من ارتضى منهم فهو
 وغيره ممن لا حسب له سواء وقد يبلغ الحق باحدهم بان يعجب بالانتماء
 الى اكابر مشركى العرب المخلدن في النار واحق من هؤلاء من يعجب
 بالانتماء الى الملوك المشركين من غير العرب استغظا ما القدره ونسيانا
 لما صاروا اليه من العذاب ونفى العجب بذلك ان يعلم ان سطوتهم
 وبال عليهم من الله تعالى ومنهم من يعجب بكثرة عدد اولاده وماله
 وعشائره واصحابه ويتكل عليهم دون ربه وقد يحمله ذلك على ان
 يستلوع على من عانده اعتمادا عليهم ونفى العجب من ذلك ان يعلم ان
 النصر من الله وان النصرة لا تقنى شيئا كما لم تقن كثرة اصحاب النبي
 عليه السلام يوم حنين شيئا مع انهم خير عصابة على وجه
 الارض وان كثرة عدده ومدده لا تقنى عنه يوم القيامة يوم يفر
 المرء من اخيه وامه وابنيه شيئا ومنهم من يعجب بكثرة الاموال
 فيفتخر بها على الفقراء ونفى عجبه بذلك ان يعلم ان الاموال فتنة
 ومحنة ابتلى الله بها العبد وان الانسان ليظنى ان رآه استغنى
 وان الاكثرين هم الاقلون يوم القيامة وان غنى قارون كان
 سببا لهلاكه وان الله عافى الفقراء من التعرض لهذه الفتنة
 وخلصهم من هذه المحنة وبالله التوفيق فصل في الكبر
 قال الله تعالى ان في صدورهم الاكبر ما هم ببالغيه عن ابن عباس
 قال عظمة لم يبلغوها وقال ابن جريج علوا في الارض وتعظيما
 وقال تعالى انى عدت بربي وربكم من كل متكبر وقال كذلك يطبع الله
 على كل قلب متكبر جبارا وعن كعب قال يحشر المتكبرون يوم القيامة

امثال الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان حتى يسلكوا
 في نار الانار يسقون من طينة الخبال عصارة اهل النار وعن النبي
 عليه السلام قال يقول الله عز وجل الكبرياء ردائي والعظمة ازاري
 فمن نازعني واحد منهما القيت في نارى وعن كعب الجبار قال لما من
 عبد الا في راسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعه الله وقال انفس
 نعشك الله وان تكبر وضعه الله وقال اتضع وضعك الله وعن
 عيسى عليه السلام قال ان الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا
 فكذلك الحكمة تعم في قلب المتواضع ولا تعم في قلب المتكبر الا ترون
 انه من شئ راسه الى السقف شبيه ومن تطاطا اظله والآيات
 والاخبار والاثار في ذم الكبر كثيرة تركناها جبالا مختصرا فصل
 والكبر معناه ان يتعاضد الانسان على غيره انفة واحتقار واخلاق
 الكبر كلها تسمى كبرا وقد تكون من الحقد والحسد والرياء والعجب
 لان اوله في القلب استعظام القدر فاذا استعظم العبد قدره تعظم
 فاذا تعظم انف وتعزز واقتر واستطال وصرح واختال فالتكبر تعظم
 وله اسباب من جلالتها العجب وهو اكثرها ولذلك يطلق الكبر على
 العجب لانه مسبب عنه ويقال الفرق بين الكبر والعجب اما في الدين
 فقد لعجب بعمله فيحمد نفسه وينسى منه ربه بذلك ولا يتكبر على احد
 وربما اخرج العجب الى ان يرى انه خير من غيره فيحقره ويانف منه
 فيكون حينئذ متكبرا معجبا واما بامر الدنيا فقد يعجب بمجاهلها
 وقوته ولا يتكبر قليلا ما ينفرد العجب بالدينادون ان يخرج صاحبه
 الى الكبر والمرح والخيلاء الا ترى الى قول النبي عليه السلام بينما
 رجل يتختر في بردين له قد اعجبته نفسه اذ امر الله الارض فاخذته
 فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة فوصفه عليه السلام بالعجب

في تجتره وخيلائه والكبر اقسام منها الكبر عن بعض طاعة الله ومنها
 الكبر عن مبايعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها الكبر عن عباد الله
 وهو ان يرى انه خير منهم فيحقرهم فلا يقبل الحق منهم واصله كما
 قدمنا التعظيم على الناس ورد الحق مع العلم به ويحقق ذلك قول النبي
 عليه السلام حين قال ثابت بن شماس او غيره يا رسول الله اني امرؤ
 قد جيب الى الجبال افني الكبر هو قال لا ولكن الكبر من بطر الحق وغط
 الناس وفي حديث آخر من سبقه الحق وغمص الناس يعني حقرهم
 فائدة قال بعض العلماء قل ان يخلو عالم او عابد او عارف عن نوع
 من الكبر ولكن قد تخلو قواه عن آثار الكبر فان تكبر بقلبه لم يحمله
 ذلك على رد الحق وعلى شيء من افعال الجوارح المذمومة وقد جاء
 عن حذيفة رضي الله عنه انه ترك امامة قومه لان نفسه حدثه
 انه افضل منهم فيما قال واستاذن عمر رضي الله عنه امام قوم
 ان يدعو يدعون بعد الصلاة فنهه خوفا عليه من الكبر وقال
 اخاف ان ينتفع حتى يبلغ الثريا فصل قال القرظي في كتابه او
 غيره فان قيل فهل سوى العجب والرياء من قاذح في العمل قيل
 له اجل ان فيه لقوادح سواهما لكن خصصناهما بالذكر لانهما
 الاصل الذي يدور عليهما معظم الباب وقد قال بعض المشايخ
 ان حق العبد ان يتحفظ في العمل من عشرة اشياء النفاق والرياء
 والتخليط والمن والاذى والندامة والعجب والحسرة والتهاون
 وخوف ملامة الناس ثم ذكر ضد كل خصلة منها واضرارها
 بالعمل ف ضد النفاق اخلاص العمل و ضد التخليط التفريد و ضد
 المن تسليم العمل لله و ضد الاذى تحصين العمل و ضد الندامة
 تثبيت النفس و ضد العجب ذكر المنة و ضد الحسرة اغتنام الخير

وضد التهاون تعظيم التوفيق وضد خوف الملامة الحشية وأعلم
 ان النفاق يحبط العمل والرياء يوجب رده والمن والاذى يحبطان
 الصدقة في الوقت وعند بعضهم ييطان اضعافها واما الندامة
 فانها تحبط العمل في قول بعضهم جميعا والعجب يذهب اضعاف
 العمل والحسرة وخوف الملامة والتهاون تخفف الاعمال فتذهب
 رزاقته فصل اعلم ان هذه القوادح المتقدمة من الرياء والعجب
 واسبابها قد اجتمعت فيهن ثلاثة امور الغبن الشديد والخطر
 العظيم الاول ان الامر دقيق جدا فان مجارى الرياء والعجب في
 الاعمال دقيقة خفية على الناقد البصير في امر الدين فكيف للجاهل
 الغافل النور ويحكى ان عطاء السلمي نسج ثوبا فحسنة جدا فعرضه
 على البرازا فاسترخصه وقال ان فيها عيوباً كيت وكيت فاخذ عطاء
 وجلس يبكي بكاء شديدا فندم الرجل على ذلك فاعتذر اليه وجعل
 يبذل له في ثمنه ما يريد فقال عطاء ليس ذلك مما تظن انما انا
 عامل في هذه الصناعة وقد اجتهدت في تحسين هذا الثوب
 حتى لا يوجد فيه عيب فلما عرض على البصير يعيوبه اظهر فيه عيوباً
 كنت غافلاً عنها فكيف باعمالنا هذه اذا عرضت على الله غداكم
 يبد وفيها من العيوب والنقصان الذي نحن اليوم عنه غافلون
 وعن بعض الصالحين قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لم
 اقر سورة طه فلما ان ختمتها غفوت غفوة فرايت شخصاً نزل من
 السماء بيده صحيفة فنشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا
 تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الاكلمة واحدة فاني رايت
 مكانها محووا ولم ارتحتها شيئاً فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة
 ولا ارى لها ثواباً ولا اراها اثبت فقال الشخص صدقت قراتها

وكبتناها الا اناسمنا مناديا من قبل العرش المحوها واسقطوا ثوابها
فحوناها فبكيت في منامي وقلت لم فعلتم ذلك قالوا امر رجل فرفعته
بها صوتك لاجله فذهب ثوابها واما الغبن الشديد فان الرياء والعجب
اقفة تقع في لحظة فربما تفسد عليك عبادة سبعين سنة وحكي
ان رجلا اضاف سفيان الثوري واصحابه فقال لاصحابه هاتوا
الطبق الذي آتيت به في الحجة الاولى بل الذي آتيت به في الحجة الثانية
فظهر اليه سفيان وقال مسكين قد افسد عليه بهذا عجبته ووجهه
اخر من الغبن ان اقل طاعة سلمت من هذا الرياء والعجب يكون لها
من الله تعالى ما لا قيمة لها ولا نهاية وعن علي قال لا يقل عمل البتة
وكيف يقل عمل مقبول وسئل النخعي عن من عمل كذا وكذا ما ثوابه
قال اذا قبل لا يحصى ثوابه ومثل هذا المعنى وقع نظر اولي الابصار
من العباد في مثل هذه الدقائق فاهتموا بعرفتها اثر عايتها ثم
التحفظ عنها ولم تغفهم كثرة الاعمال في الظاهر وقالوا الشان في
الصفوة لا في الكثرة وقالوا جوهرة واحدة خير من الف خرزة *
واما الذين قل عملهم في هذا الباب وقل نظرهم جملوا المعاني
واغفلوا ما في القلوب من العيوب واشتغلوا بايقاب النفوس
في الركوع والسجود وغير ذلك ولم ينظروا ما فيها من الخ والصفوة
وما يغني عدد الجوز ولا لب فيها وما يغني رفع السقوف ولم تحكم
مبانيها وما يعقل هذه الحقائق الا العالمون بالله المكاشفون
والله تعالى نسئله المداية واما الخطر العظيم فان عظمه من
وجوه احدها ملك لانهاية لعظمته وله عليك نعم لا تعد ولا تحصى
وبدن معيوب بشي وب جملة خفية ومؤف بافات كثيرة وامر مخوف
فان وقع ذلك مع تسارع النفس اليه فيحتاج ان يستخرج عملا صافيا

من بدن معيوب ونفس اماره بالسوء على وجه يصلح لرب العالمين
 في جلاله وكثرة اياديه ومننه ويقع موقع الرضى والقبول فيه
 فيفوتك الرج العظيم الذى لا تتسبح النفس بقوة بل ربما تصيبك
 فيه مصيبة لا طاقة لك بها وهذا والله شان عظيم وخطب جسيم
 اما جلال الله وعظمته فان الملائكة يتعبدون له بانواع العبادة
 الليل والنهار الى نفخة الصور فينادون باجمعهم سبحانك ما عبدتك
 حق عبادتك واما النعم فكما قال وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
 وعلى ما روى انه يحشر الناس على ثلاثة دواوين ديوان الحسنات
 وديوان السيئات وديوان النعم فقابلوا الحسنات بالنعم فلا يؤتى
 بحسنة الا اوتى بنعمة حتى تم الحسنات وتبقى الذنوب والسيئات
 والامر المخوف ان العبد يعمل سبعين سنة غافلا عن عيوبه فربما
 لا يكون واحد منها مقبولا وربما يتعبد اعواما فيفسد بساعة واحد
 واعظم خطرا من هذا كله وربما ينظر الله الى العبد يراى بعمله وخدمته
 العباد دونه فيطرده طرد الامر دله والعباد بالله تعالى ولما كان الامر
 في الدقة والصعوبة الى هذا الحد من الخطر نظر اولوا الابصار فحافوا
 على انفسهم حتى قال بعضهم ما ظهر من اعمالى لا اعد شيئا وقال اخر
 اكنتم حسناتكم كما كنتم سيئاتكم وروى عن بعضهم انه كان يقول انى
 اعلم انى ما عملت من الطاعات غير مقبولة عند الله تعالى ف قيل له فى
 ذلك فاجاب انى اعلم ما يحتاج اليه الفعل حتى يكون مقبولا واعلم انى
 لست اقوم بذلك فعلت انها غير مقبولة قيل له فلم تضعها قال ان
 يصلحنى الله تعالى يوما فتكون النفس متعودة لفعل الخير فلا احتاج
 ان اعودها ذلك من الراس فهذه احوال اهل المجاهدات وينشد
 فانظر لنفسك وصحة مع غيرهم . وقع الاياس وخابت الامال

هيئات تدرك بالتواقي سادة كد والنفس ويساعد الاقبال
فانضم يا اخي بمولاي ذى العظمة والكمال والزم الباب بالتضرع *
والابتهاج والبكاء اثناء الليل والطراف النهار مع المتضرعين المبتهلين
ان وجدتهم من عباد الله الخاشعين فانه لانجاة من هذا الامر الا
برحمته ولا سلامة من هذا البحر الا بعنايته فتنبه من رقدة الغافلين
وجاهد نفسك في هذه القنطرة المخوفة لعلك لا تهلك مع الهالكين
فنسأل الله تعالى ان يتغمدنا برحمته انه ارحم الراحمين فانه لا حول
ولا قوة الا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى اله وصحبه وسلم تسليما القنطرة السادسة عشر
قنطرة الحمد والشكر فعليك وفقك الله لطاعته بلزوم الخير والشكر
لله على اياديه ونعمته فان الشكر زيادة في النعم وامان من الغيوب وروام
لا يادي الله واحسانه اليك وقد امر الله تعالى به عباده فقال الذكر
اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقال كلوا من طيبات ما رزقناكم
وقال كلوا مما رزقكم الله واشكروا لله في امثالها من الايات ولعلو
رتبة الشكر طعن اللعين ابليس في اكثر الخلق فقال ولا تجدا اكثرهم
شاكرين وقال تعالى وقليل من عبادي الشكور وقطع تعالى بالزبد
مع الشكر ولم يستثن فقال لئن شكرتم لازيدنكم وهو خلق من
اخلاق الربوبية قال تعالى والله شكور حلیم وجعله مفتاح كلا
اهل الجنة فقال عنهم الحمد لله الذي صدقنا وعده وقال واخر
دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقال تعالى اليس الله باعلم
بالشاكرين وعن النبي عليه السلام قال المؤمن الذي يغلب الحلال

شكره والحزم صبره وقال عليه السلام خصلتان من كانتا فيه
كتبه الله شاكرا صابرا ومن لم تكونا فيه لم يكتبه شاكرا ولا صابرا من
نظر في دينه الى من هو فوقه فاقدى به ونظر في دنياه الى من هو
دونه فحمد الله على ما فضله به عليه وروى عنه انه قال لا تنظروا
الى من فوقكم وانظروا الى من دونكم فانه اجدران لا تردروا نعمة الله
عليكم وروى عنه انه قال يحاسب ابن آدم يوم القيامة بكل نعمة
انعمها الله عليه ويسال عن شكرها غير اربع خبز ياكله وماء قراح
يشربه وثوب يوارى به عورته ويست يسكن فيه من الحر والبرد فما
اعطى فضلا عن هذا حوسب به وسئل عن شكره وعن ابن عباس
في قوله تعالى واسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة قال اما الظاهرة
فالاسلام وما حسن من خلقك وافضل عليك في الرزق وآسا
الباطنة فما ستر عليك من الذنوب والعيوب قال وسمع رجلا
رجلا يقول الحمد لله على نعمة الاسلام فقال انك لتحمد الله على نعمة
عظيمة وقال سفيان لما جاء البشير يعقوب بيوسف عليه السلام
قال على اي دين تركت قال على الاسلام قال الحمد لله الان تمت النعمة
وروى عن كعب قال ما انعم الله على عبد في الدنيا نعمة فشكرها
الا اعطاه الله نفعها في الدنيا ورفع له بها درجة في الآخرة وما
انعم الله على عبد نعمة فلم يشكرها الا منع الله نفعها في الدنيا
وفتح له بها طبعها في النار وقال النبي عليه السلام الطاعم الشاكر
بمنزلة الصائم الصابر وعن وهب بن منبه قال داود بن ارباب ابن
ادم ليس منه شعرة لا تحتها ولا فوقها منك نعمة فمن اين يكافئها
بما اعطيته فاوحى الله اليه يا داود اني اعطيت الكثير وارضى
باليسير وان شكر ذاك ان تعلم ان ما بك من نعمة فني وعن النبي

صلى الله عليه وسلم قال ينادى يوم القيامة ليقيم الحمدون فيقومون
 زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الحمدون قال الذين
 يشكرون الله على كل حال وفي لفظ آخر على السراء والضراء وقال الحمد
 رداء الرحمن ويقال ان الله تعالى اوحى الى ايوب عليه السلام اني
 رضيت بالشكر مكافاة من اوليائي في كلام طويل واوحى الله اليه
 في صفة الصابر بن دارهم دار السلام اذا دخلوها المهتم بالشكر
 وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم ويروى انه لما نزل في الكوف
 ما نزل قال عمر رضي الله عنه فاي المال نتخذ قال النبي عليه السلام
 ليتخذن احدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا فامر به بدلا من المال وقال
 ابن مسعود الشكر نصف الايمان وقال عمر بن عبد العزيز تذكروا النعم
 فان ذكرها شكر وكان مطرف بن عبد الله يقول اللهم منك تكون النعمة
 وعليك تمامها وانت تعين على شكرها وعليك ثوابها وقال بعضهم الشكر
 قيد النعمة ومفتاح المزيـد وثمن الجنة وقيل موضع الشكر من النعمة
 موضع القرى من الضيف ان وجده لم ير مر وان عدمه لم ير فقروا قال
 بعضهم اشكر لمن انعم عليك وانعم على من شكره فانه لابقاء النعمة اذا
 كفرت ولا زوال لها اذا شكرت وان شكر زيادة من المنعم وامان من
 الفقر ويروى ان داود عليه السلام بينما هو في محرابه اذمرت به دود
 فتفكر في خلقها فقال ما يعيا الله عز وجل يخلق هذه فانطقها الله -
 فقالت يا داود اتعجبك نفسك لا تا على قدر ما اتاني الله عز وجل اذكر
 لله واشكر له منك ويروى عن الحسن بن علي انه التزم الركن فقال الهى
 نعمتى فلم تجدى شاكرا وابليتني فلم تجدى صابرا فلانت سلبت النعمة
 بتركي الشكر ولانت ادمت الشدة بتركي الصبر الهى ما يكون من الكبر
 الا الكرم ولا من الجافي الا الجفا وعن علي قال لا تكن ممن يغير عن شكر ما اؤ

ويستفي الزيادة فيما بقي ينهى ولا ينتهى ويأمر الناس بما لا يأتي بحسب الصلح
ولا يعمل بأعمالهم وينفض السيئين وهو منهم يكره الموت لكثرة ذنوبه ولا
يدعها في طول حياته وقال حاتم الأصم يصبح الناس كل يوم على ثلاث
فرق فرقة طردوا من باب الخالق وفرقة طردوا من خدمته ولم يطردها
عن بابه وفرقة أكرموا بخدمته فالواجب على الشاكرين أن يقولوا الحمد لله
الذى لم يجعلنا من المطرودين من بابه وهم الكفار ولا من المطرودين
من خدمته وهم الفساق وجعلنا من المكرمين بخدمته وهم أهل الشا
وقال سفيان قال لي جعفر بن محمد إذا جاءك ماتج فأكثر الحمد وإذا
جاءك ما أنكره فأكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وإذا استبطات
الرزق فأكثر من الاستغفار قال سفيان فانتفعت بهذه الموعظة
فصل فإن قيل فما حقيقة الحمد والشكر وما معناها وحكمها فأعلم
أنه ذكر الغزالي في كتابه فقال أن العلماء فرقوا بينهما عند التحصيل فإن
الحمد من أشكال التسبيح والتهليل فيكون من المساعي الظاهرة والشكر
من أشكال الصبر والتقوى فيكون من المساعي الباطنة ولأن الشكر
يقابل الكفران والحمد يقابل اللوم وصدق قال الله تعالى عن سليمان
عليه السلام ليبلوني وأشكر أم أكفر وقال القائل في الحمد وضده
واعلم بأن الضيف ير حل سوف يحد أو يكوم
قال ولأن الحمد أعم والشكر أضيق ثبت أنهما معنيان متميزان قال
ثم إن الحمد الثناء على أحد بفعل الحسن قال وأما الشكر فتكلموا في
معناه فعن ابن عباس قال الشكر هو الطاعة بجميع الجوارح لرب
الخلائق في السر والعلانية وقال بعضهم في تفسير قول الله تعالى
اعملوا لداود شكرًا قال الصلاة شكرًا على عمل الله فهو شكر والصوم
شكرًا وفضل الشكر الحمد وقال بعضهم الشكر الاحتباس عن اختيار

معاصي الله تحترس على قلبك ولسانك وأركانك حتى لا تعصى الله بشيء
من هذه الثلاثة بوجه من هذه الوجوه قال والتحصيل أن الشكر من
العبد تعظيم يمنع من جفاء من أحسن إليه قال وذلك بتذكر إحسانه
وحسن حال الشاكر في شكره وقبح حال الكافر في كفرانه قال أن أقل
ما يستوجب النعم بنعمته ألا يتوصل بها إلى معصيته وما اقبح حال
من جعل نعمة النعم سلاحا على عصيانه قال فعلى العبد إذا من فرض
الشكر في حقيقته أن يكون له من تعظيم الله سبحانه ما يحول بينه
وبين معاصيه على حسب تذكر نعمة فإذا أتى بذلك فقد أتى بما هو
الأصل فيه قال ثم يقابل ذلك بجِد في الطاعة وجهد في القيام بالخدمة
أذ هو من حقوق النعم ولا بد من الاحتراس عن المعصية وبالله التوفيق
فصل اعلم أن الشكر لله على النعمة من الله تعالى لا يقدر عليه إلا إذا
أدّاه حق ذلك لأن الشكر على النعم إنما يكون بتوفيق الله تعالى فالتوفيق
نعمة أخرى يستحق به الله تعالى عليه الشكر فيتسلسل ذلك إلى ما لا
نهاية له كما قال الحسن يا ابن آدم متى تنفك من شكر النعم وانت من من
بها كلما شكرت نعمة تجدد ذلك بالشكر أعظم منها عليك فانت لا تنفك
بالشكر من نعمة إلا إلى ما هو أعظم منها وأنشدهوا
إذا كان شكرى نعمة الله نعمة . على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر الابنه . وإن طالت الأيام واتصل العمر
إذا مس بالسراء عم سرورها . وإن مس بالضرأ أعقبها الأجر
فما منها إلا له فيه نعمة . تضيق بها الأوهام والبر والبحر
وفي مثل هذا قال داود يارب فكيف أشكرك وانت الذي تنعم علي
ثم رزقتني على النعمة الشكر النعمة منك والشكر منك فكيف أطيق شكرك
فاوحى الله إليه الآن عرفتنى حق معرفتى وشكرتنى وفي مثل هذا روى

عن موسى عليه السلام قال يا رب كيف استطاع آدم ان يؤدي شكر ما صنعت اليه خلقتك بيدك وفتحت فيه من روحك واسجدت له ملائكتك واسكنه جنتك فقال يا موسى علم ان ذلك مني فحمدني عليه فكان ذلك شكر ما صنعت وانشد لابي القتاهية
 احمد الله وهو الحمى الحمد على الجميل والزيد لديه .
 كم زمان بكيت فيه فلما . صرت في غيره بكيت عليه .
 ولحمد بن حازم الله احمد شاكر . فبلاؤه حسن جميل
 اصبح مسرورا مفعلا . فابن نعمه اجول . خلوامن الاخر . زخف
 الظهر تقني القليل . حرا فلا من الخلق علي ولا سبيل
 وينشد للبليد

ان تقوى ربنا خير نضل . وباذن الله ريشي وعجل
 احمد الله فلان دله . بيديه الخير ما شاء فعل
 من هداه سبل الخير اهتدي . ناعم البال ومن شاء اضل
 وروى ان عمر بن عبد العزيز كان يقول الحمد لله الذي من نطق سمع
 نطقه ومن صمت علم ما نفسه ومن عاش فعليه رزقه ومن مات
 فاليه مصيره انا الفقير الذي اغنيت والجاع الذي اشبع والعارى
 الذي كسوت والراجل الذي حملت والخائف الذي امننت الحمد لله رب
 العالمين اللهم انك خلقتني كيف شئت فارحمني كيف شئت ووفقني
 لطاعتك حتى تكون تقى كلها بك وخوفى كله منك وسرعتى كلها اليك
 اللهم جب الى الخير كجي له يوم ارى ثوابه وابغض الى الشر كبغضى
 له يوم ارى عقابه فان القوم الذين رحمتهم كانت رحمتك لهم قبل
 طاعتهم لك وقد قلت رحمتي وسعت كل شيء فلتسعن رحمتك يا ارحم
 الراحمين وروى ان دانيال عليه السلام لما جاءه ارميا عليه السلام

وهو في سبعين نخت نصر قال دانيال من ارسلك الى قال الله تعالى قال
دانيال او قد ذكرني قال نعم قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ^{والحمد لله}
الذي لا ينجب من رجاء ^{والحمد لله} الذي من وثق به لا يكله الى غيره
والحمد لله الذي يجزي بالاحسان احسانا ^{والحمد لله} الذي يجزي بالصبر
نجاه ^{والحمد لله} الذي هو يكشف ضرنا بعد كرسنا ^{والحمد لله} الذي هو
ثقتنا عند سوء الظن باعمالنا ^{والحمد لله} الذي هو رجاء ناحين
ينقطع الرجاء فصل اعلم ان الشكر يستفيد به الشاكر خصلتين
احدهما دوام النعمة لان الله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ^{بما هم}
فالشكر قيد النعمة به تدوم وبتركه تزول قال النبي عليه السلام ان
للنعم اوابد كاوابد الوحش فقيدوها بالشكر وقال عز وجل فكفرت
بانعم الله فاذا قامها الله لباس الجوع والخوف الاية وقال ما يفعل الله
بعذابكم ان شكرتم وامنتم والخصلة الثانية حصول الزيادة قال الله
تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وقال والذين اهدى وازادهم هدى وقال
والذين جاهدوا فبنا لنهدينهم سبلنا الاية والسيد الحكيم اذا راى
العبد قد قام بحق نعمة انعم عليه اخرى ويراه اهلها والافطع ذلك
عنه ثم انعم قسمان دينويه ودينية فالدينويه ضربان نعمة تنفع ونعمة
دفع فنعمة النفع هي ما اعطاك الله من المصالح والمنافع وهي نوعان
الخلقة السوية في سلاقتها وعافيتها والملاذ الشبيهة من المطعم والشر
والملبس والمنكح وغيرها من فوائد نعمة الدفع ان صرف عنك
المفاسد والمضار وهي ضربان احدهما في النفس بان سلمك من
زمانتها وساثر افاتها والثاني دفع ما يلحقك من ضرر انواع العلل
ويقصدك بسوء من انس او جن وسباع وهوام ونحوها واقما
النعم الدينية فضر بان نعمة التوفيق للاسلام والسنة والطاعة

والثاني نعمة العصمة من الشرك والكفر والبدعة والضلالة وسائر
المعاصي وتفصيل ذلك لا يحصى إلا السيد العليم الذي انعم عليك
بها كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وان دواء هذه النعم
كلها والزيادة عليها من كل باب منها ما لا يبلغه وهمك فكلها متعلق
بشيء واحد وهو الشكر والحمد لله فالخصلة التي تكون لها هذه القيمة
ويكون لها كل هذه الفائدة لحق أن يتمسك بها فانه جوهر ثمين
وكيمياء عزيز والله ولي التوفيق ففصل فان قيل فما موضع -
الشكر فاعلم ان موضعه هو النعم الدينية والدنيوية على اقدارهما
واما الشدائد والمصائب في الدنيا في نفس اهل او مال فتكلمت
العلماء في ذلك هل يلزم العبد الشكر عليها قال بعضهم لا يلزم العبد
عليها من حيث هي وانما يجب فيها الصبر واما الشكر فاما هو على
النعمة لا غير قالوا ولا شدة الا في جنبها نعم الله تعالى فيلزم الشكر
على تلك النعم المقرنة بها دون نفس الشدة وتلك النعم هو ما قاله
ابن عمر ما ابتليت بيلة الا كان لله تعالى على فيها اربع نعم اذ لم تكن
في ديني واذ لم تكن اعظم منها واذا لم احرم الرضى واذا رجوت الثواب
عليها وقيل ايضا من تلك النعم ان تلك الشدة زائلة غير دائمة *
وانها من الله تعالى وان كانت بسبب مخلوق فانها لك عليه لاله
عليك فاذا يلزم العبد الشكر على النعم المقرنة بالشدة قال وقال
اخرى وهو الاولى ان شدائد الدنيا مما يلزم العبد الشكر عليها
لانها نعم بالحقيقة بدليل انها تعرض للعبد لمنافع عظيمة ومشويات
جزيلة تتلشى في جنبها مشقة هذه الشدائد واي نعمة تكون
اكبر من هذه ومثال ذلك كمن يسقيك دواء مراكريها او يفسدك
او يحجك لعملة عظيمة فيؤدي ذلك الى صحة النفس وسلامة البدن

وصفوة العيش فيكون ايلامه اياك بمرارة الدواء وجراحة النفس والجأ
نعمة بالغة بالحقيقة ومنه ظاهرة وان كان في صورته مكروها ينفر منه
الطبع وتستوحش منه النفس وانت محمد الذي تولى منك ذلك بل تحسن
اليه ما امكنك فذلك حكم هذه الشدائد الا ترى ان النبي صلى الله عليه
وسلم كيف حمده الله وشكره على الشدائد ككشركه على المسار حيث قال
الحمد لله على ما اساء وسر وقد قال الله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو
خير لكم وقال فصسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا واسماؤه
خيرا كثيرا فهو اكثر مما يبلغه وهمك والله اعلم **فصل** فان قلت
فالشاكرا افضل ام الصابر فاعلم انه قيل ان الشاكرا افضل بدليل قوله
تعالى وقليل من عبادى الشكور فجعلهم اخص الخواص وقال في نوح
عليه السلام انه كان عبدا شكورا وقال في ابراهيم عليه السلام شاكرا
لانعمه ولانه في منزلة الانعام والعافية ولذلك قيل لان نعم فاشكر اجب
الى من ان ابتلى فاصبر وقيل بل الصابر افضل لانه اعظم مشقة فيكون
اعظم ثوابا وارفع منزلة وقال تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد وقال
انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ^{وقال} والله يحب الصابرين قال
الغزالي الشاكرا بالحقيقة لا يكون الا صابرا والصابر بالحقيقة لا يكون
الا شاكرا لان الشاكرا في دار المحنة لا يخلو من محنة يصبر عليها الاحالة
ولا يخرج والصابر لا يخلو من نعمة كما ذكرنا في الشدائد انها نعم على الحقيقة
على ما تقدم فانه شكر على الحقيقة اذ صبر لانه حبس نفسه عن الجزع -
تعظيما لله تعالى وهذا هو الشكر بعينه اذ هو تعظيم يمنع من العصيان
ولان الشاكرا يمنع نفسه عن الكفران فيصبر على المعصية وحمل على نفسه
الشكر والطاعة فصار يصبره على الطاعة صابرا على الحقيقة والصابر
عظم الله حتى منعه تعظيمه عن الجزع فيما اصابه وحمله على الصبر فقد

شكر الله تعالى فصار شاكرًا بالحقيقة ولأن حبس النفس عن
 الكفران مع قصد النفس لها شدة يصبر عليها الشاكر ون
 وتوفيق الصبر والعصمة نعمة يشكر عليها الصابرون فاحدهما
 لا ينفك عن الآخر ولأن البصيرة الباشئة عليهما واحدة وهي
 بصيرة الاستقامة في قول بعض علمائنا وبالله التوفيق
 فصل فعليك يا أخي ببذل الجهد في قطع هذه القطرة اليسيرة
 المؤنة الكبيرة القدر العظيمة النافع وتأمل اصلين أحدهما
 أن النعمة إنما تعطى لمن يعرف قدرها وذلك هو الشاكر لها
 دليل ذلك قوله تعالى حكاية عن الكفار والرد عليهم حين قالوا
 للمؤمنين على طريق الإنكار والاستهزاء ما بال هؤلاء الفقراء
 من العبيد والحرار أعطوا نعمة الإسلام من غيرهم دوننا وذلك
 قوله أهؤلاء من الله عليهم من بيننا فاجابهم الله تعالى ليس الله
 باطم بالشاكرين ظنوا إنما يعطي النعمة العظيمة أكثرهم مالا
 وأعظمهم حسبا ونسبا فاجابهم الله تعالى بما تقدم وتقدر
 الكلام أن السيد الكريم إنما يعطي نعمته لمن عرف قدرها وهو
 الذي أقبل بنفسه وقلبه على مراعاتها ولا يعيب بالمشقة في تحصيلها
 وكان في علمنا السابق أن هؤلاء الضعفاء هم القائمون بشكرها
 فكانوا أولى بهذه النعمة منكم فلا اعتبار بفتاكم ولا جاهكم فأنتم
 تظنون النعمة إنما هي الدنيا وحطامها وعلو الحساب والأنساب
 لا الدين والحق معرفته وإنما تعظمون ما ذكرنا من الأموال
 والأنساب أو لاترون أنكم لا تكادون تقبلون هذا الدين لا بجنة
 على من أتاكم به وذلك لاستحقاقكم إياه وإن هؤلاء الضعفاء
 قبلوه وبذلوا ما بهم فيه ولا يبالون بما فاتهم من الدنيا ولا

بمن عا داهم لمعرفتهم بقدر هذه النعمة نعمة الدين ورسوخ
 تعظيمها في قلوبهم فاستغرقوا العسر في اداء شكرها فلهذا
 استحقوا نعمة الدين في سابق علمنا وخصصناهم بها دونكم
 فهذه هذه قال القرأى وكذلك كل من خص بعلم او عبادة
 فانك تجده اعرف الناس بقدر ذلك واشدهم تعظيماً له
 واجدهم في تحصيله واقومهم بشكره والمحروم ذلك انما حرمه
 لقلة تعظيم ملته بعد القضاء السابق قال فلو كان تعظيم
 العلم والعبادة في قلوب السوقة والعامه مثل ما في قلوب
 العلماء والمتعبدين لما اثاروا سوقهم عليها الا ترى ان فقيها
 اذا ظفر بتعليل مسئله كانت عليه ملتبسة كيف يرتاح قلبه
 ويعظم سروره بها حتى ربما لو وجد الف الف دينار لما كان
 يعدل ذلك ثم ربما تبين مثل هذه المسئلة لسوقى او تعلم
 كسلان يرى انه مثل ذلك الفقيه في الرغبة في العلم فلا يسمع
 اليها حق الاستماع وربما طال عليه الكلام فيها قيمها وان
 تبين له ذلك فلا يعد له بكبير امر قال وكذلك النبي لله
 تعالى كم يتضرع اليه عسى ان يرزقه ساعة مناجاة تصفو
 وحلاوة فاذا ظفر بها عد ذلك اكبر منة ونعمة فكم يسر ذلك
 ويفرح ويشكر الله تعالى عليه ثم ترى الذي يزعم انه راغب
 في العبادة لا تسمح نفسه بترك نوم ليلة او ترك كلمة لا تعنيه
 في تحصيل مثل تلك العبادة وان اتفق له في النار وحصول
 عبادة في صفوة فلا يعدها كبيرة في نفسه ولا يعظم شكر
 لله عليها انما يعظم سروره ويكثر في الظاهر حمده اذ حصل
 درهما او كسرة او طابت له مرقاة او صحته بدن فيقول الحمد لله

فاني يساوي هؤلاء العاجزون بأولئك المجدين الفائزين وكذلك
 قسم الامر احكم الحاكمين وهو اعلم بالعالمين فهذا تفصيل قول الله تعالى
 اليس الله باعلم بالشاكرين فقفهم وارفع حقهم وابذل اليهود في حق تعظيم
 هذه النعمة لئلا يبين الله عليك في دوامها كما من عليك باعطائها أولا وبالله
 التوفيق **الأصل الثاني** ان النعمة انما يسليها الكفور الذي
 لا يعرف قدرها ولا يؤدي شكرها وذلك قوله تعالى واتل عليهم نبا
 الذي اتيناه اياتنا فانسلخ منها الاية ثم قال ولو شئنا لرفعناه بها الى
 اخر الاية تقدير الكلام انما انعمنا على هذا العبد بالنعمة العظيمة في باب
 الدين بما مكناه من الرتبة الكبيرة ليكون رفيع القدر عندنا ولكنه جهل
 قدر نعمتنا فما ل الى الدنيا الحقيرة فآثر شهوة نفسه الرديئة ولم يعلم
 ان الدنيا لا تزن عند الله جناح بعوضة في ادنى نعمة من نعم الدين
 فكان في ذلك بمنزلة الكلب الذي لا يعرف الشرف والاکرام من
 الالهانة والاحتقار انما الكرامة عنده في كسرة ياكلها او عظم يرى له
 يتعرقه سواء عنده تقعه معك على السرير او تقيمه على التراب والقذر
 بين يديك فهذا العبد السوء اذا جهل قدر كرامتنا فآثر عليها الذة
 خسيسة ودنيا حقيرة نظرنا اليه بالعدل والسياسة فسلبناه كرامتنا
 ونزعنا من قلبه معرفتنا فانسلخ غاويا من جميع فضلنا فصار كلبا طريدا
 يخفوذ بالله من سخطه واليم عقابه انه بنا رؤف رحيم ثم ارفع بشال
 ملك يكرم عبده اله فيمنع عليه خاصة ثيابه وجعله فوق جميع حجابيه
 فامر به بملازمة بابه ثم امر ان تبني له القصور وتوضع له الاسرة
 وتنصب له الموائد وتزين له الجوارى وتقام له الغلمان في بلدة الخمر
 حتى اذا رجع من الخدمة اجلس هناك ملكا مخدوما مكرما وما بين
 خدمته وذللك الملك الاساعة من نهارا واكل فان انصرف هذا العبد

عن باب الملك يتبع سائسا للدواب ليأكل رغيها أو كلبا يوضع عظما
واشتغل به عن خدمة الملك بنظره اليه واقباله عليه ولا يلتفت الى
ما اعد له من الخلع والكرامة فيسعى الى ذلك السائس ليأكل رغيها معه
او يراحم الكلب على عظمه اليس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحالة يقول
ان هذا السفيف لم يعرف حق كرامتنا وقربنا مع ما اعدنا له من النخائر
ما هذا الاساقط عظيم الجهل قليل التمييز اسلبوه الخلع واطردوه عن
بابنا فهدأ حال العالم اذا مال الى الدنيا والعابد اذا اتبع الهوى بعد
ما أكرمه الله بعبادته ومعرفة آياته وشريعته ثم لم يعرف قدر ذلك
واثر عليه احقر الاشياء عند الله وكذلك من خصه الله تعالى بانواع
توفيقه وعصمته وزينه بانوار خدمته ويدم النظر اليه بالرحمة في
اكثر اوقاته ويباهي به ملائكته واترله منزلة الاعزة حتى صار يحسب لو
دعاه لاجابه ولو شفع في العالم لشفعه فيهم وارضاه ولو خطر بباله
شيء لاعطاه قبل ان يسأله فمن كانت هذه حاله ثم لم يعرف قدر هذه النعم
فعدل عنها الى شهوة نفس ردية اولعة من دنياه دنية مع ما اعداه له
في الآخرة من الثواب العظيم والنعيم المقيم فما اسوأه من عبد وما افقر
صنعه فنسأل الله تعالى ان يصلحنا بسعة رحمته انه ارحم الراحمين
فصل فعليك ايها الرجل ببذل المجهود حتى تعرف قدر النعمة فاذا انعم الله
عليك بنعمة الدين فالتفت الى الدنيا فذلك منك بها ون بما اولاك الله من
نعم الدين اما تسمع قوله لسيد المرسلين ولقد آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم لاعتدن عيشيك الآية تقديره ان كل من أوتي القرآن العظيم
حق له ان لا ينظر الى الدنيا فضلا عن ان يرغب فيها فيلزم الشكر على ما اعطى
فانه الكرامة التي حرص عليها النبي عليه السلام ان يمن الله بها على عه فلم
يفعل وحرص عليها الخليل عليه السلام ان يمن بها على ابيه فلم يفعل واقسا

حطام الدنيا فانه يصبه على كل كافر وفروغون ومحمد وزنديق وفاسق
ويصرفه عن كل نبي وصفي وصديق وعالم وعابد الذين هم اعم خلق الله
عليه حتى انهم لا يكادون يصيبون كسرة ولا خرقعة يمن عليهم بان لا يلحقهم
بقدرها وقد قال الله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة الحقوله
والاخرة عند ربك للمتقين فانظر الفرق بين الامرين وقل الحمد لله الذي
من على بمن اوليائه واصفيائه وصرف عني فتنة اعدائه ولتخص بالحمد
والشكر الاوفر النعمة العظمى التي هي نعمة الاسلام خصوصا وسائر النعم
عموما فان كنت لم تعرف قدرها فاعلم يقينا انك لو خلقت من اول الدنيا
واخذت في شكر الاسلام الى الابد لما كنت تقوم بذلك اما تسمع قوله
لنبيه عليه السلام وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما
وقال لقوم من الله يمن عليكم ان هداكم للايمان وقال عليه السلام
وقد سمع رجلا يقول الحمد لله على نعمة الاسلام فقال انك لتحمد الله على
نعمة عظيمة واياك ان تغفل الشكر وتغتر بما انت عليه من الاسلام والمغتر
والتوفيق فان ذلك موضع الامن منك والغفلة فان الامور بالعواقب
ويقال ما من احد امن على دينه الا سلب ويقال لا تغتر بصفاء الاوقات
فان تحتها غوامض الافات وينشد

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت . ولم تخف سوء ما ياتي به القدر
وسالمتك الليالي فاغتررت بها . وعند صفو الليالي بحديث الكدر
والله نسأله التوفيق والعون والهداية والطول انه ارحم الراحمين
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين
والحمد لله رب العالمين **بسم الله الرحمن الرحيم**
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما
القنطرة السابعة عشر

قطرة الاجتهاد مخافة سوء الخاتمة وذكر الموت والقبر وما بعد
 ذلك من امور القيامة أعلم ان هذه القطرة تحتوي على جملتين
 كل واحدة منهما تشتمل على فصول الجملة الاولى في الاجتهاد
 والمراقبة والثانية في ذكر الموت وما بعده من احوال يوم القيامة
 الجملة الاولى في الاجتهاد والمراقبة قال الله تعالى وجاهدوا في الله
 حق جهاده وقال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال اعملوا
 فسيرى الله عملكم ورسوله الاية وقال يوم تجد كل نفس ما عملت
 من خير محضرا وقال واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه
 وقال فوريك لئسا لنهم اجمعين عما كانوا يعملون وقال وان كان
 مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين وقال ووضع الكتاب
 فترى المجرمين الى قوله لا يفاد رصغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقال
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فعرف
 اولوا الالباب والابصار ان الله لهم بالمرصاد وانهم سيحاسبون
 على القليل والكثير والتقى والقتيل والقطير من الحركات والسكون
 والحظات وتحققوا انهم لا ينجيهم الا لزوم الاجتهاد والمجاهدات
 وصدق المراقبات ومطالبة النفس في الانفاس والخطرات ومحاسبتها
 عند هواجس الفكرات عما صدر منها من السكات والحركات فمن حاسب
 نفسه قبل ان يحاسب خف في يوم القيامة حسابه وحسن منقلبه
 وما به ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وقادته الى اخرى سيئاته
 فلما انكشف لهم هذه الحالة علموا انهم لا ينجيهم الا طاعة الله لا محالة
 وقدامهم بالصبر والمراقبة فقال يا ايها الذين امنوا اصبروا وصابروا
 ورابطوا الاية فربطوا انفسهم اولاً بالمشاركة ثم بالمراقبة لها ثانياً -
 ثم بالمحاسبة لها ثالثاً ثم بالمعاقبة رابعاً ثم بالمجاهدة خامساً ثم بالمعاقبة

سادسا فكانت لهم في الرابطة ست مقامات فلنشرحها في ستة فصول
 الفصل الاول في المشاركة وهذا تشبيه بمشاركة الشريك
 لصاحبه في التجارة يشارطه او لا ثم يراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا
 ويعاتبه رابعا ويقاسمه الربح خامسا فجارة الاخرة يشترك فيها العقل
 والنفس فمطلب العقل تزكية النفس اذ به فلاحها قال الله تعالى قد
 افلح من زكاها الاية فيحتاج العقل ان يشارط النفس ولا ويرتب
 عليها وظائف العبادات ويشتد عليها شروطا ويرشد لها الى طريق
 فلاحها ثم لا يغفل عن مراقبتها لانها امارة بالسوء في جميع اخلاقها
 ثم بعد فراغها يحاسبها ويطلبها بالوفاء لما اشترط عليها وهذه التجارة
 ربحها النجاة من العذاب الاليم ودخول الجنة في النعيم المقيم فحتم على
 كل ذي حزم ولب امن بالله واليوم الآخر ان لا يغفل عن النفس في
 جميع حركاتها وسكناتها ويضيق عليها في لحظاتها وخطراتها فان كل
 نفس من انفس العرجورة نفيسة لا عوض لها يمكن ان يشتري بها
 كنز في الجنة لا ثم له فيها فاذا صلى الصبح فينبغي ان يفرغ قلبه ساعة
 لمشاركة النفس بان يقول يا نفسي مالي بضاعة الا العرفمها ضعيفة
 ضاع راس المال وهذا اليوم جديد قد امهلني الله فيه ولو توفاني
 لتميت ان يرجعني الى الدنيا لعلني اعمل صالحا واهب انك توفيت ثم
 ارجعت فاياك ان تضيعي هذا اليوم والليلة فان كل ساعة منها
 جوهرة لا قيمة لها فقد ورد انه ينشر للعبد في كل يوم وليلة اربعة
 وعشرون خزانة مصفوفة يفتح له منها خزانة مملوءة نورا من حسنة
 التي عملها فيها فينالها من الفرح والسرور ما لو فرغ على اهل النار لادهم
 عن امر النار ثم يفتح له خزانة اخرى سوداء مظلمة فيفوح تنها ونفثها
 ظلامها وهي الساعة التي عصي الله فيها فينالها من الفزع ما لو قسم

على اهل الجنة لتقص عليهم نعمها ثم تفتح له خزانة فارغة ليس فيها ما يشرب
 ولا ما يسوءه وهي الساعة التي نام والخطىل واشتغل فيها بشيء من
 مباحات الدنيا فيقتصر على خلوها تحسر العاجز على الرجح الكثير والملك الكبير
 حتى فاته وناهيك به خسارة وغنا وهكذا تعرض عليه خزائن اوقاته
 طول عمره فيقول لنفسه اجتهدى في تعيير خزائن اوقاتك بكنوزك التي
 هي اسباب ملكك وهب ان الله قد عفا عنك اليس قد فاتك ثواب
 المحسنين فهذه وظيفة نفسه في اوقاتها ثم يستأنف اخرى في اعضائه
 السبعة العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لانها
 رعية خادمة للنفس وبها تتم اعمال هذه التجارة اما العين فيحفظها
 عن النظر الى عورة بالغ او محاسن امرأة محرمة او ينظر الى مسلم معين الاحتقا
 بل يحفظها عن كل فضول مستغنى عنها اذ يسال العبد عن فضول النظر كما
 يسأل عن فضول الكلام ثم يستعملها في النظر الى عجائب المكنوت وفي
 كتاب الله تعالى وسنة رسوله عليه السلام وكب الحكمة للاتعاظ *
 والاستفادة وهكذا في كل عضو ولا سيما اللسان والفرج والبطن
 واما اللسان فخفيف المؤنة في النطق عظيم الجناية وهل يبك الناس في
 النار الا حصائد الستهم فليحفظه عن محرمات الكلام من الكذب والغيبة
 والتمية وتركبة النفس ومذمة الخلق وغيرها من المحرمات فيه والقبول
 التي لا تعنيه وليسغله بالذكر والتذكير وتكرار العلم والتعليم وارشاد
 العباد الى الصلاح والامر والنهي والاصلاح بين الناس وغير ذلك
 من انواع الخيرات وليشترط على نفسه الا يحرك اللسان طول النهار الا
 بالخيرات وما يعنيه من اللباحات اذ المؤمن نطقه ذكر وصمته فكر
 ونظره عبرة واما الفرج فيستعين على حفظه بتفض البصر واسبال
 الثوب عليه وكسر شهوته بالصوم والتباعد عن مظنات التهم واما

البطن فيشترط عليه ترك الشره وتقليل الاكل من الحلال وترك الشبهات
 والحرام فان خالف شيئا من ذلك عاقبه بالمنع عن شهوات البطن وهكذا
 سائر الاعضاء واستقضاء ذلك بطول ولا تحفى معاصي الاعضاء
 ثم يستأنف عليها وصيتها وشروطها كل يوم وليلة فان النفس بطبعها
 متمردة وعن الطاعة نافرة ولكن الوعظ والتاديب يؤثر فيها وذكرها
 فان الذكرى تنفع المؤمنين وهذه مشاركة النفس في اول امرها
الفصل الثاني في المراقبة

فان الانسان اذا اوصى نفسه وشروط عليها ما ذكرناه غلبت له الا
 مراقبتها عند الخوض في الاعمال وملاحظتها باه من الكاشفة في جميع
 الاحوال فانها ان تركت مهمة غطت متمردة فلا تذكر الا لافعال من
 فضيلة المراقبة قال الله تعالى والذين هم لاماناة هم وعهدهم راعون
 وسئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام عن الاحسان
 فقال ان تعمل لله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه بركه وقال بعض
 العلماء افضل ما يلزم الانسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبية ثم
 المراقبة وسياسة عمله بالعلم وقال بعضهم اذا جلست الى الناس فكف
 واعظا نفسك وقلبك ولا يفرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون
 ظاهرك والله رقيب على باطنك ويحكم ان تليق العضو السابع فكان
 يكرمه ويقدمه على شيوخ اصحابه فعيل له في ذلك عند عابدة طيور
 فناول كل واحد منهم طيرا فقال لبيدج كل واحد منكم طيرة في موضع
 لا يراه احد قد نفع الى التلميذ الشاب كذلك فرجع كل واحد منهم بطيرة
 مذبوحا الا التلميذ رجع والطير في يده فقال مالك لم تدبج وقد تدبج
 اصحابك فقال لم اجد موضعا لا يراى فيه احد اذا الله في كل مكان
 فاستحسنوا مراقبته وقالوا حق لك ان تكرر وينشده

اذا ما خلوت الله يومًا فلا تقل خلوت ولكن قل على رقيب
 ولا تحسبن الله يفعل ساعة ولا أن ما تخفى عليه يغيب
 البوتران اليوم اسرع ذاهب وأن غداً لك نظيرين قريب
 وقال سفيان بن عيينة بالمرأفة بمن لا تخفى عليه خافية وعليك بالرجاء
 ممن يملك الوفاء وعليك بالخذل من يملك العقوبة أعلم أن حقيقة
 المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم اليه وذلك اذا غلب على
 القلب علم يقين لاشك فيه كالعلم بالموت وامور الآخرة ومعرفة
 عظم الرب تعالى وجلاله والمراقبون بهذه المعرفة هم الصديقون
 من المقربين واصحاب اليمين فمراقبة الصديقين بالتعظيم والاجلال
 لله تعالى وذلك اذا استولى على القلب حب الله تعالى وعظمته فانصر
 حينئذ الدنيا خيالاً والآخرة مثلاً لا فساد له واحداً فكأن الله سائر
 المحرم وصاحب هذه الحالة بها ينقل عن الخلق حتى لا يبصر من حضر
 معه ولا يسمع ما يتكلم به وهذا لا يستبعد لانه قد يعرض بخدام الملوك
 المعظمة في الدنيا فلا يعرف أئامه ما يجري في مجلس الملك لشدة استغراق
 قلبه في خوف الملك هبة واجلالاً بل قد يعرض للرجل منهم حقير فيفكر
 فيه وهو يمشي فربما يخطئ الى الموضع الذي قصده وقد رأى ان يجي
 ابن ذكرياء عليهما السلام مرة فدفقها فسقطت على وجهها فقبل
 له لم فعلت هذا فقال ما ظننتها الا جدياً فانه في درجة المراقبين
 الذين غلب على قلوبهم الاجلال والتعظيم فلم يبق فيها متسع لغير ذلك
 وأما مراقبة اهل النور من اصحاب اليمين هي مراقبة قوم غلب عليهم
 الحياء من الله تعالى فلا يتقدمون ولا يتأخرون الا بعد التثبت
 ويستمعون عن كل ما يقتضيه يوم القيامة فانهم يرون ان الله تعالى
 مطلع عليهم ويعرف انفرق بين مراقبة اهل التعظيم والاجلال لله تعالى

وبين مراقبة اهل الجياد منه بالشاهدة فانك في خلوتك قد تعاطى
 اعمالا فيحضرك صبي فتعلم انه مطلع عليك فتسخي منه فتحس جلوسك
 وتراعى احوالك لا عن اجلال للصبي وتعظيمه بل جياء منه ويدخل عليك
 بعض الملوك والاكابر فتترك ما انت فيه جياء منه وتعظيمه وهكذا
 تختلف مراتب العبادة فمن كان في هذه الدرجة فيحتاج ان يراعى جميع
 حركاته ولحظاته بل جميع خطراته فينظر قبل العمل الى ما تحرك به عقله
 وخاطرته اهوى به خاصة والنفس ومتابعة الشيطان فيتوقف ويثبت
 حتى يتبين له الحق فان كان لله سبحانه امضاء وان كان لغير الله فيستحي
 ويكف وهذا التوقف في بدد الامر واجب محتوم فان في الخير تنشر للناس
 في كل حركة من حركاته وان صغرت ثلاثة دواوين الاول له والثاني كيف
 والثالث لمن ومعناه لم فعلت هذا كان لك ان تفعله لمولاك او ملت
 اليه لشهوتك وهواك فان سلم عنه بان كان عليه ان يعمل ذلك لمولاه
 سئل عن الديوان الثاني فقيل له كيف فعلت هذا فان الله عليك في
 كل عمل شرطاً وحكماً لا يدرك قدره ووقته وصفته الا بعلم فيقال له
 كيف فعلت بعلم محقق ام بعمل وظن فان سلم من هذا نشر الديوان
 الثالث وهو المطالبة بالاخلاص فيقال لمن فعلت الوجه الله تعالى
 خالصاً وفاء بقولك لا اله الا الله فيكون اجره على الله ام لمراثات
 خلق مثلك فخذ اجره منه ام علمته لتسال عاجل دنياك وقد وفيناك
 نصيبك من الدنيا ام علمته بسهو وغفلة فقد سقط اجره وبطل
 عملك وخاب سعيك وان علمته لغيري فقد استوجبت عقابي ومقو
 اذ كنت عبداً الى تاكل رزقي وتترفع بعمتي ثم تعمل لغيري اما سمعني اقول
 ان الذين تدعون من دون الله عباداً امثالكم ويحك اما سمعني اقول
 الا الله الدين الخالص فاذا عرف العبد انه بصد هذه المطالبات

والتوبيخات طالب نفسه قبل ان يطالب واعد للسؤال جوابا والجواب
 صوابا فلا يبدئ ولا يعيد ولا يحرك جفنا ولا اغملة الا بعد التثبت
 والتأمل وقد قال النبي عليه السلام لما اذن الرجل ليشال عن كحل
 عينيه وعن فت الطين باصبعيه وعن لسه ثوب اخيه فهذا هو النظر
 الاول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا الا العلم المتين والمعرفة الحقيقية
 باسرار الاعمال واعوان النفس ومكائد الشيطان والا فلا يسلم الا اكثر
 يرتكون الجهل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا
 ولا تحسب ان الجاهل فيما يتقدر على تعلمه يعذر بحمله هيئات طلب
 العلم فريضة على كل محتلم ولهذا كانت ركعتان من عالم افضل من الف
 ركعة من غير عالم لانه يعرف ما ذكرناه من افات الاعمال فيتقيها والجاهل
 لا يعرفها فكيف يحترز منها بل لا يزال الجاهل في قعر والشيطان منه
 في فرج وشمابة فنعوذ بالله من الجهل والغفلة فهو راس كل شقاوة
 فالواجب على العبد ان يستضيء بنور الدين في كل خطوة ونازلة نزلت
 به فان لم يعرفها فليستل علماء الدين المقبلين على الآخرة وليقر من علماء
 السوء المقبلين على الدنيا فراره من الاسد بل اشد فالقلوب المظلمة
 بحجب الدنيا محجوبة عن الله تعالى فان مستقر انوار القلوب حضرة
 الربوبية فكيف يستضيء بها من استدبرها واقبل على الدنيا والتكالب
 فيها وقد قال عليه السلام من قارف ذنبا فارق عقلا لا يعود اليه
 ابد اوجب الدنيا راس كل خطيئة وقد قال عليه السلام ان الله يحجب
 البصير الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات
 ومعرفة افات الاعمال قد اندرست من قديم الزمان فكيف هذه
 الاعصار فان الناس قد هجر واخذ العلم قديما واشتغلوا بفقده
 طلب المعاش وعلم فصول الخصومات والمسائل الطبوليات واما

اليوم فقد هجر واجمعهما فاصبحوا في ظلمة يعمهون في اعمال الدنيا والدين
 والمحمد لله رب العالمين النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل
 وذلك ان يتفقد حسن النية له وكيفية ادائه على اكمل ما امكنه وهذا لازم
 له في جميع احواله فانه لا يخلو فيها من حركة وسكون فاذا راقب الله في جميع
 ذلك قدر على عبادته فيه بالنية وحسن الفعل وذلك انه لا يخلو اما ان
 يكون في طاعة فيراقبها بالاخلاص ومراعاة الادب وحراستها عن الافات
 واما في معصية فيراقبها بالتوبة والندم والاستغفار بالفكر والحياء
 منها واما في مباح فيراقبها بمرعاة الادب وشكر النعم على نعمته فيها
 وكل ذلك انما يمكن بصبر ساعة واحدة فان الساعات ثلاث ساعة
 مضت لا تعب على ابد فيها كيف ما انقضت وساعة مستقبله لا يدركها
 ايديها ام لا والساعة التي هو فيها فيجاهد نفسه وليراقب ربه قبل
 انقضائها فان عاش الى الساعة المستقبله لم يتيسر على التي جاهد فيها
 وليستوفى حق الثانية كما استوفى حق الاولى ولا يطول عمره خمسين
 سنة فطول عليه المجاهدة والمراقبة بل يكون ابن وقته ولعله في
 آخر انفاسه فيدركه الموت على حالة مرضية ولتكن جميع احواله مقصود
 على ما روى من حكم داود النبي عليه السلام وعلى العاقل ان تكون له
 اربع ساعات ساعة يباحي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة
 يتفكر في صنع الله تعالى وساعة يخلو فيها بالعلم والشرب فان في
 هذه الساعة عون له على الساعات ولا ينبغي ان يغفل فيها ايضا عن
 افضل الاعمال وهو الذكر والفكر فان الطعام الذي يتناوله فيه من
 الجائبات ما لو تفكر فيه كان افضل من كثير اعمال الجوارح فان الناس
 فيه على اربعة اقسام قسم ينظرون فيه بعين البصيرة فيتفكرون في
 عجائب صنعه وهو ذووا الالباب وقسم ينظرون فيه بعين المقت

والكراهة فيتناولون مضطرين يودون ان لو كانوا فيه بالشهوة -
مقهورين وهم الزائدون وقسم يرويه صنعة للصانع وترقون منه
الى صفات الخالق فينتقم لهم بسببه زيادة في محبته وهم العلماء -
بالله المحبون له وقسم رابع ينظرون اليه بعين الحزن والرغبة فيتنافسون
على ما فاتهم منه ويفرحون بما حضرن من جملة ويذمون منه ما لا
يوافق طبائعهم ويمسبون الطبخ وطابخه ولا يعلمون ان القاعل للطبخ
والطباخ هو الله تعالى المسخر للجمع وتقديره وعلمه وان من باب
الصنعة فقد عاب الصانع هذه الرابطة الثانية بمراقبة الاعمال
على الدوام وشرح ذلك يطول **الفصل الثالث**
في محاسبة النفس بعد العمل قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا انظروا
ولنظرنفس ما قدمت لند وبهذه اشارة الى المحاسبة على ما مضى
من الاعمال وقال ميمون بن مهران لا يكون العبد من التقين حتى
يحاسب نفسه اشد من محاسبة شريكه والشريك ان يحاسبان
بعد العمل وكان عمر يضرب قدميه بالدرة اذا حنه الليل ويقول
لنفسه ما ذا عملت اليوم وقال الحسن المؤمن غوام على نفسه
يحاسبها الله وانما خف الحساب على قوم حاسبوا انفسهم في الدنيا
ثم فسر المحاسبة فقال ان المؤمن يفجاء الشيء فيجبه غيبة لوالله
انك لتجبن في ذلك من حاجتي ولكن هيهات حيل بينك وبين هذا
حساب قبل العمل ثمرة الى ويفرط منه الشيء وفي جمع على نفسه يقول
ما اردت بهذا او لا اعود اريد الدان شاء الله وحقيقته *
المحاسبة لله الله انما اشد حيل نفسه انون اليها انما بسبب انما وصية
فليطالها انما انما في جميع تركها انما بسبب انما انما في الدنيا
في اخر كل سنة او شهر وكيف ثم ما يب السائل نفسه في شائق به

السعادة او الشقاوة ابد الابد ما هذه المساهلة الا عن الغفلة *
 والتخذ لان فنعوذ بالله منها ومعنى المحاسبة للشريك ان ينظر في
 راس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من نقصان فما
 كان من فضل استوفاه وما كان من نقصان طالبه بضمائه في المستقبل
 فكذلك العبد راس ماله من دينه الفرائض ورجحه النوافل والفضائل
 وخسرانه المعاصي ومؤنته هذه التجارة ومعاملة النفس الامارة
 بالسوء فليحاسبها على الفرائض فان اذتها على وجهها شكر الله على
 ذلك ورغبها في مثله وان اهلكت شيئا طالبها بالقضاء وان اذتها
 ناقصة كلفها الجبران بالنوافل وان ارتكبت معصية عاقبها وعاتبها
 ويستوفي منها ما يكفرها به وينبغي ان يفتش عن اعماله طول نهاره
 بل عن خواطره وافكاره واكمله وشربه ونومه حتى عن سكوته انه
 لم يسكت او لم يتكلم فاذا عرف مجموع الواجب على النفس فليكتبه على
 صحيفة قلبه وليطالها بالفراصة والضممان ولا يمكن شئ من ذلك
 الا بعد تحقيق الحساب ثم ينبغي ان يحاسب النفس على جميع العبر يومًا
 يوما في جميع اعضائه الظاهرة والباطنة كما نقل عن بعض السلف
 انه حاسب نفسه يوما فاذا هو ابن ستين سنة فحسب ايامها فاذا
 هي احدى وعشرون الف يوم وخمس مائة يوم فصرخ فقال يا اويلتي
 القى الملك باحدى وعشرين الف ذنب وخمس مائة ذنب كيف
 وفي كل يوم عشرة الاف ذنب ثم خر مغشيا عليه فاذا هو ميت
 فسمعوا قائلا يقول يا اله اركضه الى الفردوس الاعلى فهكذا ينبغي
 لك ان تحاسب على معاصي القلب والجوارح كل ساعة ولورحم
 العبد بكل معصية جحرا في داره لامتلات في مدة قريبة ولكنه
 يتساهل في المعاصي والمكان يحفظان عليه احصاء الله ونسوه ^{نشد}

لم ينسه الملكان حين نسيتيه . بل اشتهاء وانتلاء تلعب

الفصل الرابع في معاقبة النفس على تقصيرها

وذلك مما حاسب نفسه فلم يسلم عن مقارفة معصية
او ارتكاب تقصير في حق الله تعالى فينبغي الا يجعلها لانه ان فعل
عسر عليه بعد ذلك فطامها عن المعاصي فتهلك مع الهالكين
ولكن ينبغي ان يعاقبها فاذا اكل مثلاً لقمة بشهوة نفس فليعاقب
البطن بالجوع واذا نظر الى محرّم فينبغي ان يعاقب العين بمنع النظر
وكذلك كل عضو من اعضائه فينبغي ان يعاقبه بمنع شهوته هكذا
كانت عادة النبي صلى الله عليه وآله في طريق الآخرة وقد روى ان رجلاً من العباد طلب
امراً فلم يزل حتى وضع يده على فخذه فوضع يده في النار حتى تبيست
وحكى انه كان في بني اسرائيل رجل متعب في صومعته وانه اشرف
ذات يوم فافتتن بامرأة فاخرج رجله لينزل اليها فدارك الله تعالى
فندم فلما اراد ان يعيد رجله الى الصومعة قال هيها تهيها تهيها
رجل خرجت تريد ان تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون ذلك
والله ابد افتركا متعلقة من الصومعة حتى تقطعت بالرياح والشمس
والامطار فشكر الله ذلك له وارتل الله ذكره في بعض الكتب ذكر
هذه الحكاية الغزالي في كتابه ولعل هذا جائز في شريعة بني اسرائيل
الا ترى انه قيل اذا عمل احدكم ذنباً اصبح مكنوا على بابها حتى يخرج منه
كذا وكذا اما قطع بعض اطرافه وغير ذلك والله اعلم وقد قال
لاصحاب العجل اقتلو انفسكم الآية وقد روى ان اباموس من يها من
رحم الله تعالى انه نظر الى امرأة مكشوفة الراس فصام بمسنة
وروى ان بعض اصحاب النبي عليه السلام تصدق بمائة دينار في
قلبه في الصلاة والله تعالى اعلم

الفصل الخامس في المجاهدة وهذا اذا حاسبها فراها
 قارفت معصية فعاقلها بما ذكرناه ثم اذا رآها تنكس عن
 الفضائل فينبغي ان يثقل عليها او راد العبادتها ديالها وتداركها -
 لتقريبها هكذا يعمل عمال الله تعالى وقد روى ان عمر رضي الله عنه
 فاتته صلاة العصر في جماعة فتصدق بارض له قيمتها مائة الف
 درهم وكان ابن عمر فيما بلغنا اذا فاتته صلاة في جماعة احب تلك
 الليلة ويقال انه اخر صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فاعتق بقتين
 وفاتت بعضهم ركعتا الفجر فاعتق رقبة وكان بعضهم يجعل على
 نفسه صوم سنة او الحج ماشيا او التصديق بجميع ما له كل ذلك
 مؤاخذة للنفس بما فيه من نجاتها فان قيل ان نفسى لا تطاوعنى
 على الاجتهاد فما علاجها قيل اسمعها ما ورد من اخبار المجتهدين
 او اطلب صحة عبد مجتهد في العبادات فتقتدى به وكان بعضهم
 يقول اذا عترتني فترة في العبادات نظرت الى اجتهاد محمد بن واسع
 فعملت عليه اسبوعا ولكن هذا من الناس اليوم مدوم فينبغي
 ان يعدل الى سماع اخبار المجتهدين من الاولين وما كانوا فيه من
 الجهد الشديد وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اقواما
 يحسبهم الناس مرضى وما هم بمرضى قال الحسن اجهدتكم في
 العبادات وادركت ناسا او قال اقواما وصحبت طوائف منهم
 ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا اقبل ولا يأسفون على شئ من هذا دبر
 وانما كانت في اعينهم اهون من هذا التراب ان كان احدكم يعيش
 عمره ما فرش لاحد ثم ثوب ولا امر اهله بصنعة طعام قط ولا
 جعل بينه وبين الارض شيئا قط وادركتهم عاملين بكتاب ربهم
 وسنة نبيهم اذا جنهم اليها فقيام على طرفهم يفتشون وجوههم

تجرى دموعهم على خدودهم ينادون ربهم في فكاه رقابهم اذا علموا
الحسنة فرحوا بها وادابوا في شكرها وسالوا الله ان يقبلها واداعلوا
السيئة اخرزتهم فسالوا الله تعالى ان يغفرها لهم والله ما زالوا
كذلك وعلى ذلك والله ما سلموا من الذنوب ولا تجوا الا بالمغفرة
ويحكى ان قوما قد مواعلي عمر بن عبد العزيز يعودونه في مرضه
فاذا فيهم شاب ناضل الجسم فقال له عمر يا فتى ما الذي بلغ فيك
ما اري فقال يا اسيرو المؤمنين ذقت حلاوة الدنيا فوجدتها مرة
فصغرت عندي زهرتها وحلاوتها واستوى عندي حجرها
وذهبها فكانني انظر الى عرش ربي والناس يساقون الى الجنة
والنار فاضمات لذلك نهاري واسهرت ليلي وقليل حقير كل
ما انا فيه في جنب ثواب الله وعقابه ويقال كان داود الطائي
يشرب الفيت ولا ياكل الخبز ف قيل له في ذلك فقال بين مضغ
الخبز وشرب الفيت قراءة خمسين اية وسال الفاسق بن زياد
خادم العروة بن جدير رحمه الله بعد ما قتل عروة عن حاله
فقال الاجمل ام افسر قال بل اجمل قال ما صنعت له طعاما
نهارا قط ولا فرشت له فراشا بليل قط فقال الفاسق لقد قتناه صا
وكان ابو بلال رحمه الله يقول فيما بلغنا حين اراد الخروج
الى الشراء لو ان لي نفسيين نفسا تقاتل في سبيل الله ونفسي
تقضي حوائج المسلمين وكان فيما بلغنا ية قول اني لا احفظ
ما تكلمت به حتى امسى مخافة ان اخطئ وكان عبد الله
ابن وهب رحمه الله يجتهد حتى دبرت جبهته وركبته وكان
يسمي ذات الثغفات تشبها بتغفات ركني البعير قال فيه ابو بلال
او غنيه

أَبْعَدَ ابْنِ وَهَبٍ ذِي التَّرَاهَةِ وَالتَّقِيَّ . وَمَنْ خَاضَ فِي تِلْكَ الْحُرُوبِ لَهَا كَمَا
 أُحِبُّ حَيَاةً أَوْ أَرَجَى سَلَامَةً . وَقَدْ قَتَلُوا زَيْدَ بْنَ حَصْنٍ وَمَا كَا
 فَيَارِبَ سَلَمٍ نَيْتِي وَبَصِيرَتِي . وَهَبَ لِي التَّقِيُّ حَتَّى الْآفِي أَوْ لَيْثُكَ
 وَكَانَ أَبُو بِلَالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّ كُلَّ مَنِيَّةٍ ظَنُونَا إِلَّا الْقَتِيلَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ وَكَانَ وَقَفَ عَلَى الْبُشَا رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا وَهِيَ امْرَأَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 قَتَلَهَا اللَّعِينُ ابْنُ زِيَادٍ فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ لَوْ أَنِّي صَرَعْتُ مَصْرَعُ الْبُشَا
 لَرَجَوْتُ أَنْ أَمُرَ عَلَى الصَّرَاطِ مُسْتَوِيًا وَخَرَجَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى قَتَلَ -
 شَارِيَا وَيُقَالُ إِنَّهُ طَعَنَ فَمَشَى فِي الرَّحْجِ حَتَّى قَتَلَ قَاتِلَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 وَقَالَ أَبُو بِلَالٍ فِي قَصِيدَةٍ لَهُ

نَرَجُو الْجَنَانَ إِذَا صَارَتْ جَهَانَنَا تَحْتَ الْعِجَاجِ كَمَثَلِ الْخُظُلِ الْبَالِ
 وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ يَطُولُ بِهِ الْكِتَابُ وَذَكَرَ الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِهِ أَنَّ
 فِي الصَّحَابَةِ مَنْ وَرَدَهُ فِي الْيَوْمِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَلْفَ تَسْبِيحَةٍ قَالَ
 وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ وَرَدَهُ ثَلَاثُونَ أَلْفًا قَالَ وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ وَرَدَهُ ثَلَاثُ
 مِائَةِ رَكْعَةٍ إِلَى سِتِّ مِائَةِ رَكْعَةٍ إِلَى أَلْفِ رَكْعَةٍ قَالَ وَأَقْلَامًا تَنْقُلُ
 مِنْ أَوْرَادِهِمْ فِي الصَّلَاةِ مِائَةَ رَكْعَةٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ قَالَ وَكَانَ
 بَعْضُهُمْ أَكْثَرَ أَوْرَادِهِ فِي الْقُرْآنِ فَكَانَ يَخْتِمُ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ فِي الْيَوْمِ
 مَرَّةً وَرَوَى عَنْ بَعْضِهِمْ مَرَّتَيْنِ قَالَ وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقْضِي الْيَوْمَ
 وَاللَّيْلَةَ فِي تَفْكِيرٍ وَاحِدَةٍ يَرُدُّهَا قَالَ وَكَانَ أَوَّلُ الْقُرْنِيِّ
 رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ هَذِهِ لَيْلَةُ الرُّكُوعِ فَيُحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ فِي رَكْعَةٍ فَإِذَا
 كَانَتِ اللَّيْلَةُ الْآتِيَةَ قَالَ هَذِهِ لَيْلَةُ السُّجُودِ فَيُحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ فِي
 السُّجُودِ قَالَ وَكَانَ بَعْضُ الْمُجْتَهِدِينَ يَصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ رَكْعَةٍ
 حَتَّى أَقْعَدَ فَكَانَ يَصَلِّي جَالِسًا أَلْفَ رَكْعَةٍ فَإِذَا صَلَّى الْعَصْرَ
 احْتَبَاثًا قَالَ عَجِبْتُ لِلْخَلِيقَةِ كَيْفَ اسْتَأْنَسَتْ قُلُوبُهَا بِذِكْرِ سَوَاكُ

قال وكان ثابت البناني قد جئت اليه الصلاة فكان يقول
 اللهم ان كنت اذنت لاحد ان يصلي لك في قبره فاذن لي ان اصلي
 في قبري وعن عبد الواحد بن زيد قال مررت بصومعة راهب
 في الصين فناديته يا راهب فلم يجبني حتى ناديته ثلاثا فاشرف
 علي فقال يا هذا ما انا براهب انما الراهب من رهب الله في
 اسمائه وعظمه في كبريائه وصبره على بلائه ورضى بقضائه وحمده
 على الائه وشكره على نعمائه وتواضع لعظمته وذل لغزته واستسلم
 لقدرته وخضع لمهابته وفكر في حسابه وعقابه فنهاره صائرا
 وليله قائما قد اسهره ذكر النار ومسائلة الجبار فذلك هو الراهب
 واما انا فكلب عقور جئت نفسي في هذه الصومعة من الناس
 لثلاث اعقرهم فقلت يا راهب فما الذي قطع الخلق عن الله بعد
 اذ عرفوه فقال يا اخي لم يقطع الخلق عن الله الا جب الدنيا وفتنها
 لانها محل المعاصي والذنوب فالعاقل من رمى بها عن نفسه وتنا
 الى الله من ذنبه واقبل على ما يقربه من ربه وحكايات المجتهدين
 من الرجال والنساء غير محصورة تركتها مخافة التطويل فمن
 ارادها فالكتب مملوءة بها وفيما ذكرناه كفاية لمن اراد ان يعرف
 اهل زمانه من اهل الاجتهاد الماضين وبعده اهل زمانه عن
 صفات اهل الدين فان حدثك نفسك بالنظر اليهم دون
 الائمة الماضية وقالت انما تيسر الخير في تلك الازمنة لكثرة
 الاعوان على الخير فان خالفت اهل زمانك راوك مجنوننا وسخروا
 منك فوافقهم فيما هم عليه فلا يجري عليك الا ما يجري عليهم
 والمصيبة اذا غمت طابت فقل لها ارايت لو هجم سبيل يغرق
 الناس ولم يجددوه جهلا منهم بحقيقة الحال وقدرت على

زكوب سفينة تنجوها دونهم فهل تختلج في نفسك ان المصيبة
 اذا عمت طابت امر ترك موافقتهم واستبهاهم في صنيعهم وتلخذ
 حذرهم وتنجو مما دهالك فاذا كنت تفعل خوفا من غرق ساعة
 فعذاب الآخرة اشد وابقى فلولا نهريين منه وانت متعرضة
 له في كل حال ومن اين تطيب المصيبة اذا عمت ولاهل النار
 شغل شاغل عن الالتفات الى العبور والخصوص ولم يهلك
 الكفار الا بموافقتهم اهل زمانهم حيث قالوا انا وجدنا
 اباؤنا على امة الاية فعليك بموافقة نفسك وتوينجها واجملها
 على الاجتهاد وقرعها بسوء نظرها لنفسها العلمها تترجر عن
 طغيانها وبالله التوفيق مطلب الفصل السادس
 في توينج النفس ومعاينتها اعلم ان اعدى عدوك نفسك
 التي بين جنبيك وقد خلقت امارة بالسوء حيالة الى الشر
 نافرة عن الخير وامرت بتزيينها وقودها بسلاسل القهر الى
 عبادة خالقها ومنعها عن شهواتها فان اهلتها اجمحت ولم
 تقدر بعد ذلك عليها وان لازمتها بالتوينج والمعاينة كانت
 هي النفس اللوامة التي اقسم الله بها ورجوت ان تصير النفس
 المطمئنة المدعوة الى الدخول في زمرة عباد الله راضية مرضية
 فلا تغفلن عن تذكرها ولا تشتغل بوعظ غيرك مالم تشتغل
 الان بوعظ نفسك فقد اوحى الله تعالى الى عيسى بن مريم
 عليه السلام يا بن مريم اعط نفسك فان اتعظت فعظ الناس ولا فاسخ
 مني وقال تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين وسبيلك
 ان تقبل عليها فتعرفها جملها وحاتمها فانها تتغرز بظننها
 وهدايتها استنكاها وانفة اذا نسبت الى الحق فتقول لها

ما اعظم جهلك تدعين الحكمة والذكاء والفطنة وانت اشد الناس
 غباوة وجفاء اما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وانت
 صائرة الى احدهما على القرب فمالك تضحكين وبين يديك
 هذا الخطر العظيم الجسيم وعساك اليوم تخطفين او غدا
 فاراك ترين الموت بعيدا ويراها الله قريبا اما تعلمين ان كل
 ما هو اقرب وانا البعيد ما ليس بات اما تعلمين ان
 الموت ياتي بغتة من غير تقديم رسول ولا مواعدة وانه لا ياتي
 في زمان دون زمان ولا في حالة من العمر دون حالة بل
 كل نفس من الانفس يمكن ان ياتي فيه الموت فجأة وان لم
 يات فجأة فالمرض ياتي فجأة فيفضي بك الى الموت فمالك
 تستبعدين الموت وهو اقرب اليك من كل قريب اما
 تتبين قول الله تعالى اقرب للناس حسابهم الاية الى
 قوله لاهية قلوبهم ويحك يا نفسي كيف تجرات علي
 معصية الله ان اعتقدت ان الله لا يراك فما اعظم كفرك
 وان علمت باطلاعه عليك فما اقل حيائك ويحك لوراءك
 عبيد من عبيدك بل اخ من اخوانك بما تكرهين كيف
 كان غضبك عليه ومقتك له فباي جسارة تتعرضين
 لمقت ربك وغضبه وشديد عقابه انظنين انك تطيقين
 عذابه فان ظننت ذلك فاحبسي نفسك في الشمس او في
 الحام ساعة او قربي اصبعك من النار ليبين لك قدر
 طاقتك امر تغترين بكرم الله وفضله واستغنائك عن
 طاعتك فمالك لا تقولين على كرمه في مهمات دنياك من
 دفع الاعداء وتحصيل الحاجات بلا سبب منك حم

يبعث لك جندا يدفع عنك ويظهر لك كثر افتستغني به عن كسبك
افتحسبن ان الله كريم في الآخرة لا في الدنيا وقد علمت ان سنة الله
لا تبدل لها وان ليس للانسان الا ما سعى ويحك ما بين نفاقك
ودواعيك الباطلة تدعين الايمان بلسانك واثرا للنفاق ظاهر
عليك لم يقل مولاك وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
وقال في امر الآخرة وان ليس للانسان الا ما سعى فقد تكلم لك
بأمر الدنيا وكل امرأ خرتك الى سعيك فكذبته بأفعالك بتكاليفك
على الدنيا واعراضك عن الآخرة ويحك لو كان الايمان باللسان
يفني دون الأفعال فلم كان المنافقون في الدرك الأسفل من
النار ويحك كانك لا تؤمنين بيوم الحساب او تحسبن ان نورك
سدّي الم تكونين نطفة من منى تمنى ثم كت علقه فخلق فسوى
اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى فان كان هذا إحصاءك
فما أكفرك واجهلك اما تفكرين مما ذا خلقك بل من نطفه
خلقك ثم السبيل ليسرك ثم امانك فاقر بك افتكذبينه في
قوله ثم اذا شاء انشره فان لم تكن مكدبة فما لك لا تأمنين
حذرک ولو ان يهوديا اخبرك في الذي اطعمتك بانه يضرك
في مرضك لصبرت عنه وتركته افكان قول الانبياء الله بدين
بالمعجزات وقول الله تعالى في كنه البزلات امسوى بذا
من قول يهودي يخبرك عن حديثه بانه ينجي من الموت
اخبرك عن عقرب في ثوبك لم يمت بذا امسوى بذا
له على ذلك برهان افكان قول الانبياء والله
وسائر الاولياء اصدق عندك من قول ص
اوصار حرجهم مع اصناف عذابهم

ما هذه افعال العقل اعلم وانكشف لايها ثم سالت لم يرد عليك
 ومن عقلك فان كنت عرفت جميع ذلك وامنت به فما لك لا تستوفى
 العمل والموت لك بالرصاد وتعلم به هذا من غير رسل ونبيا
 انك وعدت بالامهال مائة سنة افقطين من يطعم المذابة في
 حضيرا سفلى العقبة يفعل او يقدر على قطعها فما اعظم جهلك
 ان ظننت ذلك ارايت لو ان رجلا سافر لانة اثنا عشر يوما
 في ارض غريبة سنين بعد نفسه بالهفة في السنة للثورة من
 رجوعه الى وطنه هل كنت تضمنين من يمشي في ارض بلدا اخر
 العمر نافع فلعلك في اخر يومك قد فلتوا لا تستوفى من يمشي في ذلك
 فان اوحى اليك بالامهال فماذا لك في ذلك من ان لا تستوفى
 الاعجز لك عن مخالعة هو الك افقطين من يطعم المذابة في
 مخالفة هو الك في ذلك من يمشي في ارض بلدا اخر
 قط الامحوفة بالانسان ماذا انت تفعل عن مخالعة المذابة في
 فانت في غدا اعجز راء من ان تستوفى في كل سنة في كل سنة
 يريد الانسان ان لا يمشي في ارض بلدا اخر
 وقد علم ان الشبهة في ذلك من يمشي في ارض بلدا اخر
 القاطع بذلك ضمة في ارض بلدا اخر
 لا يقدر عليه في الضعف والهمم من ان يمشي في ارض بلدا اخر
 الى التسوية فما لك قد عين الحكمة وان لا تريد على هذه
 الحماقة راسلك تقواين ما يمشي في ارض بلدا اخر
 وقلة حسرة في انما الممتد في ارض بلدا اخر
 فاطلب الشدة يا سيدي في ارض بلدا اخر
 قولك في عقل من يمشي في ارض بلدا اخر

ثلاثة ايام ليصح ويتنهأ طول العمر وحذره ان شربه مرض طول
العمر فجميع عمره في طول نعيم الدنيا وطول عذاب النار اقل
من ثلاثة ايام بالاضافة اليه فالصبر على مخالفة الشهوة اليسر
من طول العذاب وفوات النعيم فما هذا الا ضعف الايمان
بالثواب والعقاب وبهذا الجهل تستحقين صفة الحماقة في
قول النبي صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل
لما بعد الموت والاحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله
الاماني ويحك لا تغرنك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور
فانظري لنفسك ولا تضيعي اوقاتك فان الانفاس معدودة
فاذا مضى نفس فقد مضى بعضك فاعتني بالصحة قبل السقم
والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة
قبل الموت واستعدي للآخرة على قدر بقائك فيها فاستمع
للشئاء بقدر طول المادة الخطب والطعام والكسوة اقطنين
ان زهر برزخهم اخف بردا واقصر مدة من الشئاء امر تظنين
ان العبد ينجو منها بغير عمل هيئات كما لا يندفع برد الشئاء
الا بالخطب والكسوة وكذلك حر النار لا يندفع الا باسباب
من حسن التوحيد والطاعات وانما كرم الله لك في ان عرفك
اسباب التحصين منها بالطاعات كما ان كرمه في دفع برد
الشئاء فان عرفك الصناعات وخلق لك النار والخطب
والهمك استخرجها من الاجار حتى يندفع بها البرد وكذلك
الهمك طريق النجاة فمن احسن فلنفسه ومن اساء فعليها
والله غني عن العالمين ويحك فسي اخرجتك بدنياك كما بد انا
اول خلق نعيده ولن نجد لسنة الله تبديلا ما اراك الا الفت

الدنيا هب انك غافلة عن احوال يوم القيامة اما انك مؤمنة بالموث
 المفرق بينك وبين محابك افترين ان من يدخل من باب دار ملك
 ويخرج من الجانب الاخر ثم يستغرق قلبه بعشق جارية فيها وهو
 مضطرب الى مفارقتها ايمد من العقلاء ام من الحمقاء فالديادار
 ملك للملوك وكل من فيها ضيف مجتاز وما في يده عارية مردودة على
 صاحبها اما سمعت قول سيد المرسلين ان روح القدس نفث في
 روعي احب من شئت فانك مفارقة وعش ماشئت فانك ميت
 واعمل ماشئت فانك مجزى به فكل من الف ملاذ الدنيا واستكثر
 منها فانما يستكثر من الحيرة ويتزود من السم المهلك عند مفارقتها
 اياها اما تنظرين الى الماضين كيف بنوا واعلوا وذهبوا واخلوا فهل
 حمق اعظم ممن يهردياه وهو مرتحل عنها ويخرب اخرته وهو ضائر اليها
 قطعاً اما تستحين من مساعدة الحمقاء المنكبين على الدنيا وهب انك
 تؤثرين الاقتداء فقس عقول اهل الدنيا بعقول الانبياء والحمقاء
 واقتد باعقل الفريقين ولعلك اسرك حب الجاه وهب ان كل من
 على بساط الارض سجد واللك اما تعرفين ان بعد خمسين سنة
 لا تبقى انت ولا احد من اولئك اما سمعت عن الملوك الذين قبلك
 فكيف تبع ملكا يبقى ابد الا بدملك لا يبقى اكثر من خمسين سنة
 ان بقي مع كد ورته بانواع المصائب واحتفاف الحساد
 والاعداء به من كل جانب فما لك تفرحين بدنيا ان ساعدتك
 مع رذالتها وخسة شركائك فيها من اليهود والنصارى والفجاء
 والسفهاء وترغب ان تكوني في زمرة الصديقين والشهداء والصلحاء
 في الدنيا وفي جوار رب العالمين في العقبى ويحك فمن ذا الذي يصلي
 عنك ويصوم بعد الموت مالك الا اياما معدودة وهي بضاعتك

وقد ضعفت أكثرها ويحك أما تعلمين أن الموت موعده وإن
القبريتك والتراب فراشك والفرع الأكبر بين يديك أما علمت
أن عسكر الموتى على باب بلدك وقد حلفوا بالآيمان الغلظة -
أنهم لا يرحلون حتى ياخذوك أما تعلمين أنهم يتمنون الرجعة
إلى الدنيا ليتداركوا ما فرطوا وإننا في أميئتهم ويوم من عمرك لو
بيع منهم بالدنيا كلها لا يشتروه ولو قدر وأنت ضعيفته في
البطالة ويحك أما تستحيين تزينين بظواهرك للخلائق وتبارزين
الله في السريال عظام تذكرين بالله وأنت له ناسية تamarin الناس
بالخير وأنت ملتطنة بالردائل ولو عرفت نفسك حق المعرفة -
لظننت أن الناس لا يصيبهم بلاء إلا من أجلك ويحك قد جعلت
نفسك حمارا لأبليس يقودك حيث يشاء ويريد ومع هذا
فتعجبين بعلمك مع كثرة خطاياك وقد لعن الله أبليس بخطيئته وحده
بعد أن عبده ثمان الف سنة أو ما شاء الله وأخرج آدم من
الجنة بخطيئته واحدة مع كونه صفيه ولن يجوا إلا بالاعتراف
والتوبة والعجب منك تفرحين بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصنا
عمرنا فما ينفع مال يزيد وعمر ينتقص واحذري يا مسكينة بؤسا
إلى الله فيه على نفسه أن لا يترك عبدا المرء في الدنيا ونهاه -
حتى يسأله عن عمله دقيقه وجليله سره وعلايته فانظري
بأي بدن تقفين بين يديه وبأي لسان تجيبين واعدي للسؤال
جوابا وللجواب صوابا واعلمي في دار العمل بالاختيار قبل أن تخرجي
منها فخرج الاضطراب ولا تفرحين بما ساعدك من زهرات الدنيا
فرب مسرور مغبون ورب مغبون لا يشعر ويل لمن له الويل وهو
لا يشعر بخسرك وويله وقد حق عليه في الكتاب أنه من وقود النار

واعلم انه ليس للدنيا عوض ولا للجسد خلف فمن كانت مطيته الليل
 والنهار سيرة وان لم يسرفا تعطى يا نفس بهذه الموعظة واقبلي
 هذه النصيحة فان من اعرض عن النصيحة والموعظة فقد رضى
 بالنار ولا اراك بهار ارضية ولا لهذه الموعظة واعية فان كان
 هذا القساوة قلبك فاستعني عليه بدوام الاعتاظ وطول التجدد
 والقيام والافبال مواظبة على الصيام والافقطة المحالطة والكلا
 والافصلة الارحام والطف بالايتام وان لم تنزل القساوة
 فاعلم انه قد طبع على قلبك قوطني نفسك على النار فكل ميسر
 لما خلق له فاقطعي ولا سبيل الى القنوط فانه من الكبائر ولا
 سبيل الى الرجاء مع انسداد طرق الخير عليك فليس ذلك برجاء
 بل هو اغترار فان ظري هل تبكين او تحزنين على هذه المصيبة
 فان حزنك وسحت عينك بالبكاء فستقئ الدمع من بحر الرجاء
 فقد بقي فيك موضع للرجاء فتواظبي على النياحة والبكاء
 اقتداء بادم عليه السلام واستغثي بارحم الراحمين لعله ان
 يرحم ضعفك فقد انقطعت عنك الحيل فلا مذهب ولا
 مستغاث ولا ملجأ الا الى مولاك فافزعى اليه بالتضرع -
 والتلهف فانه يرحم المتضرع الذليل ويجب دعوة المتلهف
 المضطر الخائف الوجل فقد اصبحت والله مضطرة الى رحمة
 محتاجة فان العفو شامل والكرم فائض والرحمة واسعة -
 فقول يا ارحم الراحمين عجل اغاثتي وفرجي وارني آثار رحمتك
 وبرد عفوك ومغفرتك يا اكرم الاكرمين والحمد لله رب العالمين
 وروى عن منصور بن عمار قال سمعت في بعض الليالي بالكوفة
 عابدا ينادي ربه وهو يقول يا رب وعزتك ما اردت بعصيتي

مخالفتك ولا عصيتك اذ عصيتك وانا بمكانك جاهل ولا
 لعقوبتك متعرض ولا بنظرك مستخف ولكن سولت الى نفسي
 واعانتني على ذلك شقوتي وغرني سترك المرخي على فعصيتك
 بجهلي وخالفتك والله بقلة عقلي فمن الان من عذابك ينقذني
 او يجبل من اعتصم ان قطعت جيلك عني واسواتاه من الوقوف
 بين يديك غدا اذا قيل للمخفين جوزوا وللثقلين خطوا مع -
 المخفين جوزا مع الثقلين اخط ويلي كلما كبرت سني كثرت
 ذنوبي ويلي كلما طال عمري كبرت معصيتي الى كم اتوب والى
 كم اعود اما ان لي ان استحي من ربي وعن وهب ابن
 منبه قال لما اهبط الله ادم عليه السلام من الجنة الى
 الارض مكث لا ترقى له دمة فاطلع الله عليه في اليوم
 السابع وهو محزون كيئب كظيم منكسر رأسه فاوحى الله
 اليه يا ادم ما هذا الجهد الذي اربك فقال يارب عظمت
 مصيبتني واحاطت بي خطيئتي واخرجت من ملكوت ربي
 فصرت في دار الهوان بعد الكرامة وفي دار الشقاء بعد
 السعادة وفي دار النصب بعد الراحة وفي دار البلاء بعد
 العافية وفي دار الزوال بعد القرار وفي دار الفناء والموت
 بعد الخلود والبقاء فكيف لا ابكي على خطيئتي فاوحى الله
 تعالى اليه يا ادم الم اصطفك لنفسى واحلتك داري
 وخصصتك بكرامتي وحذرتك من خطي الم اخلقك بيدي
 ونفخت فيك من روحي واسجدت لك ملائكتي فعصيت
 امرى ونسيت عهدي وتعرضت لخطي فوعزتي لوملاأت
 الارض مثلك كلهم رجالا يعبدونني ويسبحونني فعصوني

لا تزلتهم منازل العاصين فبكى عند ذلك ادم ثلاثمائة عام
 فنهذه طريقة القوم في مناجاة مولا لهم وفي معاتبة انفسهم
 وانما طلبهم بالمناجاة للاسترضى ومن المعاتبة التنبية والاشارة
 فمن اهل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مغاصبا ويوشك ان
 يكون الله له يوم القيامة معاتبا والله اعلم **فصل**
 فعليك ايديك الله بتوبيع نفسك وحقارة عملك وتعظيم نعمة الله
 عليك فاذا فعلت ذلك وقع فعلك من الله تعالى موقع الرضى
 والقبول وصارت له قيمة لانهاية لشرفها اذ بسببه تستوجب
 النعيم والملك العظيم والاصار سعيك مشورا وعملك مردودا
 محقورا الا ترى الى الاجير يعمل طول النهار والحارس يحرس طول
 الليل بدرهمين وكذلك اصحاب الصناعات والحرف يعمل
 الواحد منهم الليل والنهار فيكون قيمة عمله دراهم معدودة
 فان صرفت الفعل الى الله تعالى فصمت له يوما قال انما يوفى
 الصابرون اجرهم بغير حساب وقال اعددت لعبادي الصالحين
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهذا يومك
 الذى قيمته درهماً مع احتمال التعب العظيم صار له هذه
 القيمة بتأخير غداء الى عشاء ولو وقت ليلة لله تعالى فلا تعلم
 نفس ما اخفى لهم من قرة عين فهذا الذى قيمته دانقان او
 درهماً صار له هذه القيمة العظيمة فحق اذا على العبد
 ان يرى حقارة عمله من حيث هو وان لا يرى الامنة الله عليه
 فيما شرف من عمله ولا تحظم من جزائه وان يحذر على نفسه من
 ان يقع على وجه لا يصلح له ولا يرضاه فنهذه هيب عنده القيمة
 ويعود الى ما كان عليه في الاصل من الثمن الحقير من دراهم

اودوا نيق اراخس من ذلك ومثاله ان عنقود العنب قيمته دافق
 فاذا اهداه احد الى الملك فيقع منه موقع الرضى فيهب له عليه
 الف دينار واذ البروضه ورده رجع الى قيمته الاولى فذلك ما نحن
 عليه فتنبه وابصر منة الله تعالى وصن فعلك عما يشينه عند
 عز وجل وايضاً اما تعلم ان الملك في الدنيا اذا جرى على احد جرارة
 من طعام او كسوة او دراهم او دنائير معدودة فانه يستخذه
 ويسمعه بضروب الخدمه البلى والهارون وما ظر له عدو ففتح
 لقتاله فيبذل له روحه التي لاحاف لها الاجله فربك الذي خلقك
 فسواك ثم انعم عليك من النعم الظاهرة والباطنة ما لا يبلغ كبرها
 وهمك ثم انك تمسك على ركعتين مع ما فيهما من العبادات ومع ما وعد
 عليهم افي المستقب من حسن الثواب فذلك عظم ذلك منك
 وقبيل به لا يبريه الله ان واقفاً انزل الله به نوره ههنا
 وايضاً فان الملك الذي من دونه رتبة الاولاد الكبراء
 ويطلب مدحهم العلماء والحكماء الذين اسبقوا رافته عليه
 ان يزاحموا على باد اولئك الكبراء في خدمته ويجعل له مقاماً
 من حضرته وكرامته وينظر الى خدمته المعوية بعين الرضى
 اليسيرة ان لقد عذبت على هذا الخفير المنه من الملك فان
 اخذ هذا الخفير من على الملك خدمته راجح بها اليسيرة ان
 ان هذا السفينة جد او مجنون لا يعقل شيئا وايضاً فان
 الهنا الذي يسبح له السموات والارض ومن فيهن من ملائكة
 الروحانيين والكراميين واولاد الملائكة المقربين والابياء
 والموسطين في مناجاة رفته وشهادتهم بجارية ذنوبهم
 والائمة الابرار الزهاد في خدمتهم الخاصة واذل الخدام

على بابه ملوك الدنيا يخرون له ساجدين فمع هذه العظمة
 والكمال قد اذن لك في حقارتك وجلاله ان تعبدته وترفع
 اليه حوائجك ثم انه يرضى ركعتيك في عيوبهما واعد لك عليهما
 ثوابا لانهاية له فتستعظم ذلك منك وتمنه على ربك فما
 اسواك من عبد وما اجمل لك من انسان والله المستعان
 واليه المشتكى من هذه النفس الجاهلة وايضا اذا اذن
 الملك الاعظم بادخال الهدايا من الجواهر الثمينة والاموال
 الجليلة من الامراء والكبراء فان جاء بفال بدستجة بقل او
 قروي بسلة عنب تساوى دانقا فيزاحم الامراء والاغنياء
 بهداياهم فاذا قبل الملك من هذا الحقير هديته وامر له بتلعب
 بنفسه وكرامة بالغة اليس ذلك من الملك غاية الكرم والفضل
 فاذا اخذ هذا الحقير من على الملك بهديته الحقيرة وينسى منته
 العظيمة اليس ذلك منه غاية تبهيل والحماقة فالان اذا
 صليت ركعات فتفكر كم صلى الله تعالى في تلك الساعة في
 اقطار الارض والسموات من الملائكة والصديقين والانبياء
 والصالحين من عبادة صلواته بقاوب منية ركعاتك
 اذا بذلت المجهود فيها انما صدرت عن قلب غافل محتلط
 بانواع العيوب وبدن نحس باقدار الذنوب ولسان متلطخ
 بانواع المعصية والافسوس فكيف تصل الى تحيا الى تلك
 الحضرة وتهدى الى رب العزة وانظر ايها الغافل هل وجدت
 قط صلاة من صلواتك كما توجد مائة منك في يوم
 الاغنياء قال وكان ابو بكر بن ابي قحافة يقول ما فرغت قط من
 صلاة الا استحييت حين فرغت منها اشد جلاء من امرأة

فرغت من الزنى ثمران الرب سبحانه بحض كرمه وفضله عظم
 هذه الركعات ووعد عليها جزيل الثواب وانت عبده وفي
 جراته وعملت ذلك بتوقيفه ثم بعد ذلك تعجب بعملك وتبني
 منة الله عليك هذا والله اعجب العجب لا يكاد يذهب مثله الا
 عن جاهل لا فكر له فنسأل الله الكفاية بمنه **فصل**
 فانتهى من رقدتك ايها الغافل والاكت من الخاسرين فان
 هاتين القنطرتين اشد القناطر اليهما تنتهي ثمرة ماضى
 من القناطر اذهبا قنطرة العمل وآفاته والشكر وثمراته وان
 سلمتا غنمت وربحت والا فقد ضاع السعي كله وبطل الصبر
 وخاب الامل واعلم انك كلما صرت اقرب فامرك اخوف
 واصعب والمعاملة اشد وادق والخطر عليك اعظم فان
 الشئ كلما كان بلغ علوا اذا انقلب كان اصعب وقوعا كما قيل
 ما طار طير فوق الا كما طار وقع فاذا الاسبيل الى
 الامن واغفال الشكر قال وكان ابراهيم بن ادهم يقول كيف
 تامن و ابراهيم الخليل يقول واجنبنى ونبي ان نعبدا الاصنام
 ويوسف عليه السلام يقول توفي مسلما والحقني بالصابان
 وقال بعضهم تأملت سفينا نا الثوري فبكي الليل اجمع
 فقلت بكاءك هذا على الذنوب قال فحملت بنا فقال الذنوب
 اهون على الله من هذا انما اخشى ان يسلبني الاسلام قال
 الغزالي وسمعت انا بعض العارفين يقول ان بعض الاتباء
 سأل الله تعالى عن امر ياعام بن باعوراء وطرده بعد تلك الايات
 والكرامات فقال الله له لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيته
 ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته فتيقظ ايها الرجل واحذر

بذكر الشكر جدا واحمد الله على منته في الدين اعلاها الاسلام وادناها
 مثلا توفيق تسبيح او عصمة من كلمة لاتعنيك عسى ان يتم نعمته عليك
 ولا يتليك بمكرارة الزوال فان امر الامور واصعبها الالهانة بعد
 الاكرام فكلما اغفلت شكره واقترب عاودت واجتهدت وتضرعت
 وقلت يا الله يا مولاي كما بدأت بالاحسان بفضلك قبل الاستحقاق
 فاتممه ايضا بفضلك من غير استحقاق وتناديه نداء الاولياء
 المستغِيثين الذين مدوا اليه الالكف مبتهلين ونادوا في الخلووات
 مستصرخين ونا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك
 رحمة انك انت الوهاب قال الغزالي والله اعلم تقديره انا وجدنا
 منك نعمة فطمعنا في اخرى انت الجواد الوهاب فكما وهبت منه
 الانعام في الابتداء فهب لنا منه الاتعام في الانتهاء اما تسمع ^{عجك}
 ان اول دعاؤه رب العالمين عباده المسلمين هذا الدعاء اهدنا
 الصراط المستقيم اي بثنا عليه وادمه لنا هكذا تضرع اليه فان
 الخطر عظيم وقد قيل ان الحكماء نظر وا فردوا مصائب العالم ومحنهم
 الى خمس الرض في الغربة والفقر في الشيب والموت في الشباب والعمر
 بعد البصر والنكرة بعد المعرفة واحسن من ذلك قول من قال
 لكل شيء اذا فارقه عوض . وليس لله ان فارقت من عوض
 آخر

اذا بقت الدنيا على المردية . فما فاته منها فليس بضائر
 فنسال الله وتضرع اليه ان يمن علينا بالعصمة والتوفيق وان
 يرزقنا التوبة على التحقيق وان يجعلنا من العارفين العلماء بالدين
 التائبين المنجدين للخدمة الشاكرين للنعمة القاهرين للهوى والشيطن
 المتقين حق التقوى بالقلب والاركان الخاشعين له المتوكلين عليه

المفوضين الامور اليه الراضين بقضائه الصابرين على بلائه
 الشاكرين لآلائه انه ارحم الراحمين والصلاة والتسليم على محمد
 وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين بسم الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على سيدنا و مولانا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما
 + الجملة الثانية في ذكر الموت واهوال يوم القيامة +

اعلم ان من كان الميت مصرعه والتراب مضجعه والدود انبسه
 والقيامة موعده والجنة او النار مورده ان لا يكون له فكر الا
 في الموت وفيما بعده وان كل ات قريب لان في التفكير في ذلك
 ما يهون عليه مصائب الدنيا ويدعوه الى ترك الرغبة فيها
 والفرح بها والحسد عليها وتشتمل هذه الجملة على جملة فصول
الفصل الاول في ذكر الموت قال الله جل جلاله

كل نفس ذائقة الموت الاية وروى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال اكثروا ذكرها دم اللذات وروى ان سائلا سأل
 فقال يا رسول الله ابي المؤمنين اكيس فقال اكثرهم الموت
 ذكر او احسنهم له استعدادا اولئك الاكياس ذهبوا بشرف
 الدنيا وكرامة الآخرة وروى عنه انه قال لو ان البهائم والطير
 تعلم من الموت ما تعلمون ما اكلتم منها سمينا وروى عنه انه
 كان اذا راى غفلة من الناس وقف بباب المسجد فاخذ
 بعضا دق الباب ثم صاح باعلا صوته يا ايها الناس الموت
 الموت جاءكم بالوجبة سعادة او شقاوة جاءكم الموت بما جاء
 بالروح والراحة والكرة الراجعة جنة عالية لاولياء الله من اهل
 دار الخلود الذين سعيهم لها وورغبتهم فيها جاءكم الموت بما جاء
 بالخرنى والمدامة والكرة الخاسرة في نار حامية لاولياء الشيطان

من اهل دار الغرور الذين سعيهم لها ورغبتهم فيها الا ان كل ساع غاية
 وغاية كل ساع الموت فسابق ومسبوق وعن عائشة قالت
 يا رسول الله هل يحشر مع الشهيد اء احد قال نعم من يكثر ذكر الموت
 في اليوم واللييلة عشرين مرة وانما هذه الفضيلة لان ذكر الموت
 يوجب التجافي عن دار الغرور ويدعو الى الاستعداد الى الاخرة
 وعنه صلى الله عليه وسلم قال الموت تحفة المؤمن انما قال هذا
 لان الدنيا سجن المؤمن والموت اطلاق له منه فصارت تحفة في
 حقه وقال الموت كفارة لكل مسلم اراد المسلم حقاً المؤمن
 صدقاً ومراً عليه السلام يجلس قد استغفر لهم الضحك فقال
 شوبوا مجلسكم بذكر مكر اللذات قالوا وما هو قال الموت
 وقال ايضاً اكثروا من ذكر الموت فانه يمحى الذنوب ويذهب في
 الدنيا وقال كفى بالموت واعظاً وذكر عنده عليه السلام رجل
 فاحسنوا في الثناء عليه فقال كيف كان ذكر صاحبكم للموت
 قالوا وما كانا نكاد نسمعه يذكر الموت فقال ان صاحبكم ليس
 هناك وعن الحسن انه قال فضح هذا الموت الدنيا فلم يترك لذي
 لب فرحاً وقال كعب من عرف الموت هانت عليه مصائب
 الدنيا وهبومها قال وشكت امرأة الى عائشة قساوة قلبها
 فقالت اكثري ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها فاجأت
 تشكر عائشة رحمة الله عليها وقيل ان عيسى عليه السلام
 اذا ذكر عنده الموت تقطر جلداه دماً وقيل ان داود عليه السلام
 اذا ذكر الموت والقيامة بكى حتى تنخلع اوصاله اعلم ان
 الناس في ذكر الموت على ثلاثة اصناف احدهم المنهمكون
 في الدنيا فلا يزيدهم ذكر الموت من الله الا بعدالانهم بذكرهم

يتأسفون على الدنيا فهم الذين قال الله فيهم قل ان الموت الذي تفرون
 منه الآية الثاني التائب المخلص يزيد ذكر الموت خوفا وخشية
 وربما يكره الموت خوفا ان يفاجاه قبل تمام التوبة والاستعداد
 للآخرة الثالث العارف بالله الذي احبه فاشتاق اليه فهذا
 يتمنى الموت ضميرا من الدنيا وشوقا الى لقاء حبيب كما قال حذيفة
 رحمه الله لما احتضر مرجا بن اثري جاء على فاقة لا فرح من ندم في
 ذكر الموت ثواب وفضل وان كان الانسان منهمكا في الدنيا لا الله
 يستغيد به تنقيص نعيم الدنيا وتكدير عيشها فكل ما يكدر على
 الانسان اللذات فهو من اسباب النجاة والله اعلم فانك
 اعلم ان النفع دواء للقلب بذكر الموت هو التفكير للانسان في اوقانه
 الذين مضوا فيذكر مصيرهم تحت التراب وكيف تبددت اجزاؤهم
 في القبور وكيف ارموا نساءهم وابتماوا اولادهم وتعطلت منهم
 المجالس والقصور فهما ذكر رجلا منهم احضر في قلبه صورته
 وكيفية احواله واعماله وتصرفه واماله ونسيانه الموت واتخذ
 بموتات الاسباب حتى جاء الموت في وقت لم يحسبه فعند ذلك
 يتفكر انه مثلهم وغفلته كفلتهم وستكون عاقبته كما قبتهم
 فملازمة هذا الافكار وامثالها مع دخول المقابر وحضور الجنائز
 وعيادة المرضى يجد ذكر الموت في القلب حتى يصير نصب عينيه
 فعند ذلك يوشك ان يستعذله وبالله التوفيق وينشد في القفا
 يا مؤثر الدين بالذات + والمستعد لمن يفاخره
 نل ما بدالك ان تنال من + الدنيا فان الموت اخره
 كم قد ثكلنا من اخي ثقة + ومعاشر كنا عاشره
 يا من يزيل الموت مهجته + لاشك مالك لا تبادره

الذرا كرم وكر
وهو بناء لا يفسد
عول يوت

اين السلوك واين غيرهم . صاروا مصير انت صائر
هل انت معتبر بمن خربت . منه غداة فضاء ساكره
وبمن اذل الدهر مصرعه . وتبرات منه عشاثره
وبمن خلت منه اسرته . وتعطلت منه منابر
درست محاسن وجهه ونفى . عنه النعيم ترى بياضه
والموت لوصح اليقين به . لم ينتفع بالعيش ذاكره
وسيلنا بالموت مشترك . يتلوا كابره اصاغره

ولعدى

اين اهل الديار من قوم نوح . ثم عاد من بعدهم ونوح
بينما هم على الاسرة والان . ما طافضت الى التراب الجلود
ثم لم ينقض الحديث ولكن . بعدذالوعد كله والوعيد
والاطباء بعدهم لحقوهم . ضل عنهم سعو طهم واللود
وصحيح اضحي يعود مرصنا . هو ادنى الموت ممن يعود

ولاخر

قد آن أن يسمعك الصوت . انا ثم قلبك امر ميت
يا باني البيت على غرة . امامك المنزل والبيت
وانما الدنيا على طولها . ثنية مطلعها الموت

وليعض الشعراء

ويحك يا اسماء ما شاني . كان فعلى فعل نشوان
الموت حق فاعلى نازل . فيسرى لحدى واكفاف
قد كنت ذامال فلا والذي . اعطاني المال وانعماني
ما قرت العين به ساعة . الا تذكرت فاشجاني
على باني صائر للبالا . وفاقد اهلي وجيراني

وتارك مالي على حاله . نهبا الشيطان ابن شيطان
اماترى والهوى قائدى . اجمع المال لاخترانى
لامرأة ابنى ولزوج ابنتى . يالك من غمى وخسران
وثالث اغبط من ذا وذا . ينعم فيه زوجها الثانى
يسعدنى مالي واشقى به . قوم ذروا غل وشنان
ان احسنوا كان لهم اجره . وخف من ذلك ميزانى
فاذا تفكر الانسان كما قد منافى من مات من اقرانه وجمع به من
اخوانه وكيف جاءهم الموت فى وقت لم يحتسبوه وان من كان
له مستعدا فقد فاز فوزا عظيما وان من كان مغرورا فقد خسر
خسرانا مبينا ولينظر ايضا فى حال نفسه ويتفكر كيف يكون
جسمه طعمة للديدان وما ينتظر بعد ذلك من اهلوا والقيامة
ودركات النيران ودرجات الجنان فمثل هذه الافكار تجدد
ذكر الموت على قلبه ولكن الداء العضال الذى اهلك الاولين
والاخرين اتباع الهوى وطول الامل فاتباع الهوى يصد عن
الحق وطول الامل ينسى الآخرة وسبب ذلك الجهل وحب الدنيا
ولكن من رزقه الله الفكر الصافي بالقلب الحاضر فيما قدمناه
من اخبار الموت وما بعده مع قصر الاله بل رزقنا لئلا الهوى فانه
لا بد ان يندفع عنه الجهل ويستشعر قلبه الخوف والوجل واما
حب الدنيا فاخرجه من القلب شديدا ولا يزل الاله الا الايمان
بالله واليوم الآخر وما يشمل عليه من الاحوال وانذار العقاب
فهما حصل بما ذكرنا اليقين مع عزلة انفسهم عن الدنيا
وعلى المجاهدة فى الدين تجدد ذكر الموت على انفسهم فانه واشتغل
بالاستعداد له على اتى حاله ويؤيد الله انفسه

فصل في خروج نفس الميت قال الله تعالى قل يتوفاكم ملك
 الموت الاية ففي كتاب النقاش قال يقبض ارواحكم ماخوذ من توفية
 العدد اى يقبض ارواحكم اجمعين ويقال ان جبريل عليه السلام قال
 لملك الموت كيف تستطيع قبض الانفس عند الوباء ها هنا عشرة
 الاف وها هنا كذا وكذا فقال ملك الموت تزوى الى الارض حتى
 كانها بين فخذى فلحاول فيها كذا وكذا وعن زهير بن محمد ان النبي
 سئل عن مثل هذا فقال ان الله جعل الدنيا لملك الموت كطست
 بين يدي احدكم فهل يفوته منها شئ وفي كتاب النقاش في قوله تعالى
 الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الاية قال معناه
 يميتها حين يحيى اجلها والتي لم تمت في منامها فى في بقية اجلها تنقلب
 فيه حتى يحيى اجلها فيميتها ايضا كما امارت التي جاء اجلها قال والنبي يتوفى
 في المنام نفس التميز لا نفس الحياة قال لان نفس الحياة اذا زالت زال
 معها النفس والنائم يتنفس قال فهذا الفرق بين توفى نفس النائم
 في النوم وتوفى نفس الحي قال ويقال ان الانسان له حياة وروح ونفس
 فاذا نام خرج طرف من نفسه التي بها يعقل الاشياء ولها شعاع الى
 الجسد كشعاع الشمس الى الارض فيرى الرؤية بالنفس التي خرجت
 منه كانه بارض اخرى وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه تنقلب وتنفس
 فاذا حرك رجعت النفس اليه في اسرع من طرف العين فاذا اراد الله ان
 يميتها في المنام يمسك النفس الخارجة ويقبض الروح ايضا ويموت
 في منامه قال وعن ابن مسعود وابن عباس قال اسبب في السماء بين
 المشرق والمغرب فارواح الموتى وارواح الاحياء الى ذلك السبب فتعلم
 نفس الميت بنفس الحي فاذا اذن لهذه الحجة بالانصراف الى جسده
 لتستكمل رزقها الى فناء اجلها امسكت النفس الميتة وارسلت لآخرى

الى اجل مسمى اى الى منتهى اجلها قال وكان ابن عباس يقول انما الارسل
 من الامساك ومن كتاب عيون المعاني لابن عيسى قال يقبض عن تصرف
 الارواح مع بقائها في الجسد فيمسك المقضى اجله بازالة حقيقتها
 ويرسل الاخرى باعادة تصرفها ابن جبير يقبض ارواح الاموات عند
 الموت وارواح الاحياء عند النوم فيتعارفون ما شاء الله فيمسك
 ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء قال علي فمادارة نفس النائم
 في السماء فهي الرؤبة الصادقة وما راته بعد الارسال يتأقاه الشيطان
 فهي الكاذبة وقال في موضع آخر توفته رسلنا قال فملك الموت يقبض
 والاعوان يعالجون والله يزهو الروح وقيل ملك الموت يدعو الروح
 فنجيبه واعوانه ينزعونها والله تعالى يتأق في الموت وعن قتادة -
 قال خلق الله الميت ليخرج به نفسه ويذل به عباده ويتقوا وجاءه ذكره
 الموت بالخلق اى شمرته التي توجب العقل بالخلق اى بقاء الله الذي لا يبدله
 وعن الكلبي في قوله خلق الموت قال وهو على صورة كرش امير لا يرشيء
 ولا يجدر بحد شيء ولا يملأ على شيء الامات وعن زهير بن محمد قال ملك
 الموت على معراج بين السماء والارض وله رسل من الملائكة فاذا كانت
 النفس في نقره النمر رأى ملك الموت بها اسما على امر اجد شئ من بصره
 اليه اخر ما يموت وفي كتاب السؤالات قال يخرج الله الروح فيلقاه
 الملك وقيل ان الروح اذا راى الملك طار اليه كما يطير الحديد الى حجر
 المغنطيس وعن النبي عليه السلام انه قال الميت تحضره الملائكة فاذا
 كان الرجل الصالح قالوا اخرجي ايها النفس المطمئنة كانت في الجسد
 الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال
 فيقال له اذلك حتى تخرج ثم يرجع بها الى السماء فتستقي فيقال من
 هذا فيقال فلان فيقال لها مرجعها بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب

ادخل حميدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك
حتى تقبلى الى السماء السابعة فاذا كان الرجل السوء قالوا اخرجي ايها
النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بحميد
وغساق وآخر من شكله ازواج ويقولون لها ذلك حتى تخرج ثم يخرج
بها الى السماء فيستغفر لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقال
لامر حباها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لم
يفتح لك نترسل بين السماء والارض ثم تصير الى القبر وعن ابن عباس
قال اذا حضر العبد غمزم ملك الموت وسيت يعني مردق بن ابله القلب
قال فعند ذلك يعاين ملك الموت ويشخص بصره ويذهل عن اهل
الدنيا وفي كتاب النقاش في قوله تعالى والنازعات غرقا قال يعني
ملك الموت ينزع روح الكافر حتى اذا بلغ ترقوته غرقها في حلقة فيعذبه
في حياته قبل ان يميتها ثم ينشطها من حلقة كما ينشط السفود الكثير
الشعب من الصوف المبلول فذلك قوله تعالى والناشطات نشطا
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شدة الموت وكبرته على المؤمن
اشد من ثلاث مائة ضربة بالسيف وفي الخبر عن ابن مسعود ان نفس
المؤمن تخرج رشيما وان نفس الكافر تخرج من شدة وقه ويقال في الخبر
ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام قيل له كيف وجدت
الموت قال يا رب كشاة تسليخ وهي حية فقبل له اما انا قد خفنا عنك
وروى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اكتب الاجبار جدنا عن
الموت فقال ان الموت كفصن شوك ادخل في جوف الرجل فاخذت كل
شوكه بعرق فغذ بها رجل شديد الجذب جذبة واحدة فقطع منها
ما قطع وبقى منها ما بقي وروى ان النبي عليه السلام رثي حين
حضره الموت وهو ممد يده ويقول يا جبريل ابن انت ثم يقبضها ويبسطها

ويقول يا جبريل اشفع لي عند ربك يهون علي سكرات الموت وذكرك
عن عائشة رضي الله عنها انها سمعت جبريل وهو يقول لبيك لبيك
وفي خبر آخر ان نفس المؤمن تسيل من جسده كما تسيل القطرة من
السقاء وهذا فيه ما فيه والله اعلم وفي بعض الكتب يعسر خروج
النفس كما يعسر خروج الولد من المرأة البكر وهذا الامر لا يدرك حقيقته
ولا يعلمه الا الله تعالى ثم من ذاق الموت وأما القياس فانه يشهد
ان كل عضو لا روح فيه فانه لا يحس الالم فاذا كان فيه الروح يحس
الالم فلما كان الامر هكذا دل ان الروح الذي تفرقت اجزأؤه في
الجسد حتى استفرقه فاذا نزع بالكلية كان الالم وشدته اعظم ما يكون
والله اعلم وأما علامة موت السعيد من الشقي فقد روي ان النبي
عليه الصلاة والسلام قال ارقبوا الميت عند ثلاث اذا رشح جبينه
ودمعت عيناه وتبسمت شفاته فذلك من رحمة الله قد نزلت به
وان احمر وجهه وازيد وغط غطيظ المجنون فذلك من عذاب الله
نزل به وفي الخبر ان جابر بن زيد رحمه الله لما احتضر دخل عليه الحسن
البصري فقال جابر يا ابا سعيد ما آية خروج نفس المؤمن فقال برد
يجمده على كبده ونفس طامعة فقال جابر اللهم اني اجد بردا على كبدي
ونفسي طامعة اللهم حقق رجاءها وأمن محذورها ثم لم يتكلم بعد
فيما قيل والله اعلم وفي بعض اثار اصحابنا ان نفس المؤمن تخرج
رشيما كالعرق وفي كتاب الغزالي ان نفس المؤمن تخرج من منخره
الايمن في صورة نحلة خضراء وان نفس الكافر تخرج من منخره الايسر
في صورة جرادة وفي بعض حديثهم عن النبي عليه السلام ان المؤمن
تنزل عليه الملائكة بيض الوجوه معهم كفن وحنوط من الجنة فيجث
طويل تركته والله اعلم **الفصل الثاني في ذكر القبر**

ويُنْفَى لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَذْكُرَ الْقَبْرَ وَظَلَمَتَهُ وَضَيَّقَتَهُ وَوَحْشَتَهُ فَإِنْ
فِي ذِكْرِكَ مَا يَحْزَنُ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ وَيَبْكِي عَيْنِيهِ وَيُرْوِي أَنْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَرَوَى
أَنَّهُ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا كَمَثَلِ الْجَنِينِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ إِذَا خَرَجَ
مِنْ بَطْنِهَا بَكَى عَلَى مَخْرَجِهِ حَتَّى إِذَا رَأَى الضُّوْءَ وَرَضِعَ لَمْ يَجِبْ أَنْ
يَرْجِعَ إِلَى مَكَانِهِ فَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يَخْرُجُ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا أَفْضَى إِلَى رَبِّهِ
لَمْ يَجِبْ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا كَمَا لَا يَجِبُ الْجَنِينُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى بَطْنِ أُمِّهِ
وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ فَلَا نَأْمَانُ فَقَالَ مُسْتَرْجِحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ
مِنْهُ أَشَارَ إِلَى الْمُسْتَرْجِحِ أَنَّهُ الْمُؤْمِنُ وَالْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ الْفَاجِرُ
وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا دَفِنَتْ ابْنَتُهُ جَلَسَ عِنْدَ الْقَبْرِ فَنَزَلَ
وَجْهَهُ ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَسَالَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ ذَكَرْتُ
ابْنَتِي وَضَعْتُهَا وَعَذَابُ الْقَبْرِ فِدَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يَقْرِجَ عَنْهَا وَأَيْمَنَ اللَّهُ
لَقَدْ ضَمِنْتُ ضِمَّةً ثُمَّ رَخِيَ عَنْهَا وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا قِنَّةُ الْقَبْرِ مَنْ أَجَلِيَ فَإِذَا سُئِلَ عَنْهُ
فَلَا تَشْكُوا قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَكَيْفَ أَصْنَعُ وَأَنَا أَمْرَةٌ ضَعِيفَةٌ
قَالَ يَنْبَغِي لِلَّهِ الَّذِينَ آمَنُوا الْآيَةَ وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ
الْقَبْرِ وَجَدَهُ رَوْضَةً مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْ أَغْفَلَ ذِكْرَهُ وَجَدَهُ حَفْرَةً
مِنْ حُفَرِ النَّارِ وَرَوَى عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ خَيْثَمٍ أَنَّهُ قَدْ حَفَرَ فِي دَارِهِ قَبْرًا فَكَأَنَّ
إِذَا وَجَدَ فِي قَلْبِهِ قِسَاوَةً أَصْطَلَحَ فِيهِ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يَقُولُ رَبِّ
ارْجِعْ عَلَيَّ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى نَفْسِهِ يَا رَبِّيعُ
قَدْ رَجَعْتُكَ فَيَقُومُ فَيَرَى ذَلِكَ فِيهِ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَيْفَ بَكَى يَا عُمَرُ إِذَا دَخَلْتَ
قَبْرَكَ وَدَخَلَ عَلَيْكَ فَتَنَا الْقَبْرَ مِنْكَرًا وَنَكِيرًا فَقَالَ عُمَرُ وَمَا هُمَا يَا رَسُولَ

قال ملكان اسودان ازرقان يطان شعورهما ويبحثان الارض
 بانيابهما معهما من زينة من حديد لواجتمع عليهما اهل منى لم يطبقوا
 وهي اهلون عليهما من هذا ورفع شيئا من الارض فقال عمر فكف
 انا يومئذ يا رسول الله قال كهيئتك اليوم قال اذا اكفيهما يا رسول الله
 وروى عنه انه قال المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب
 له فيه سبعون ذراعا ويضيىء حتى يكون كالقمر ليلة البدر
 امتدرون فيما انزلت فان له معيشة ضنكا قالوا الله ورسوله اعلم
 قال عذاب الكافر في قبره يسايط عليه تسعة وتسعون تنين
 يلحسونه وينفخون في قبره الى يوم يبعثون قال انفر الى فلان ينفى ان
 يتعجب من هذا العدد على الخصوص فان اعداد هذه الحيات والعقارب
 بقدر اعداد الاخلاق المذمومة من الكبر والرياء والحسد والغفل
 والحقد وسائر الصفات فان لها اصولا معدودة تتشعب منها
 فروع معدودة وتلك الصفات باعيانها هي المهلكات وهي التي
 تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلدغ لدغ التنين والضعيف
 يلسع لسع العقرب وارباب البصائر يدركون بنور البصيرة هذه
 المهلكات وانشعاب فروعها وبالله التوفيق **فصل**
 اعلم ان للناس في حقيقة الموت ظنوننا كاذبة فالمدحون ظنوا ان
 الموت هو العدم وان موت الانسان كجفاف النبات وانه لا بعث
 ولا ثواب ولا عقاب وزعمت اليهود والنصارى والفلاسفة فيما
 وجدت ان الاجساد لا تبعث اصلا وان الارواح هي التي تبعث
 وتستلذ وتسال وزعمت المعتزلة والنكاث والحسنية فيما وجدت
 ان الاموات لا تنعم ولا تسالم في القبور وانما الثواب والعقاب
 في الآخرة وزعم اصحاب الحديث والاشعرية ان الروح باقية اما

معذبة واما منعمة حتى تبعث الاجساد فقد دخل فيها وانما الموت انما هو تغير حالها وانقطاع تصرفها عن الجسد يخرج الجسد عن طاعتها والاعضاء عن استعمال الروح اياها لانها تبتطش باليد وتبصر بالعين وتسمع بالاذن وتعلم حقيقة الاشياء بالقلب وهو عبارة - ها هنا عن الروح التي تحزن وتفرح وتلد وتوضع وان هذه كلها تتعطل بموت الجسد الى ان يعاد الروح اليه واختلفوا في كيفية عذاب القبر فقيل السؤال للروح دون الجسد وقيل يكون الروح في الجسد الى الصدر وقيل يكون الروح في يبي الكفن والجسد وقيل يمكن ان يعاد الى الجسد ويمكن ان يؤخر الى البعث والله تعالى اعلم بما حكم على عباده فالواو يدل على ان الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وادراكها آيات واخبار كثيرة قد ذكرنا طرفا منها فاما الآيات فمن ذلك قوله تعالى في الشهداء ابل احياء عند ربهم يرزقون الآية وفسر فيها ابن عباس فقال تجعل ارواحهم في حواصل طير خضر تسرح في الجنة الحديث مشهور وقول النبي عليه السلام انما نسمة المؤمن طائر تعلق في الجنة اى تتناول وقول الله تعالى في الكفار النار يعرضون عليها ثر واورعشيا وقوله سنعذبهم مرتين الآية ان الثاني عذاب القبر وروى ان النبي عليه السلام كلم قنابلا بدر فقيل يا رسول الله هم اموات فقال والذي نفسي بيده انهم لاسمع لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدرون على رد الجواب قالوا فكل من امن بالله والوحي والملائكة فكيف لا يجوز هذا في الميت قالوا فكل من الملائكة لان شبيه الاردميين والميوانات فالحيات والعقارب التي تلدغ في القبر ليست من حيات الدنيا وانما هي من جنس اخر يدرك بحاسة اخرى فانوا لان المؤمنين من الحياة السمع ونفس السمع ليس

هو الالم وانما الالم عذابك في الاثر الذي يحصل فيك قالوا ويمكن
 ان تكون الصفات المهلكات في الانسان تنقلب مؤذيات كلذخ
 الحيات من غير وجود الحيات كما ان العشق اذا مات المعشوق
 انقلب صفة مؤذية محزنة للعاشق قالوا ومثل عذاب القبر والشعم
 فيه في حق الميت مثل لدغ الحية في حق النائم وتنعمه بوقاع جارية
 في نومه ولا ترى حية حوله ولا جارية فالعذاب والشعم حاصلان
 ولكنه غير مشاهدين في حق اليقظان وهذا الذي قاله اصحاب
 الحديث في عذاب القبر ليس في الشرع ما يبطله ولا في العقل ما يحله
 وقد روى عن جابر بن زيد بثبوت عذاب القبر وانا اقول به
 وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو نجا احد من عذاب
 القبر لنجا منه سعد بن معاذ ولقد ضغطه ضغطة اختلفت
 منها اضلاعه وقال في ابنته زينب ان الله قد خفف عنها ولقد
 ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين وجلس عليه لها
 في جنازة رجل فجعل ينظر في القبر ثم قال يضغط الثوم في هذا
 ضغطة تردى منها هائله وفي حديث سؤال الملكين مشهور
 تركته بخافة التطويل واختلف في مستقر الارواح بعد الموت
 فقيل ارواح المسلمين في عليين وارواح الكفار في سجين وقيل
 ارواح المسلمين في بئر الشام وارواح الكفار في واد برهوت باليمن
 او يحضر موت وفي الحديث ما منكم من احد الا وهو يعرض على
 مقعده بالغداة والعشي واظن اني وجدت في بعض الآثار ان
 الروح تخوم حول القبر والله اعلم وينشد

بينما القتي في لهوه وهنائه متغيرا يختال في لذاته
 قد غره الامل الكذوب فتمه في كل ما يدينه من شهواته

اذ جاءه ملك النفوس بسكرة . تركته ملقى الجسم بين نغاته
فقطعت اسبابه وتخرمت . وتنكر المعروف من حالاته
لا يستجيب لمن دعاه ولا يرى . شق الجيوب عليه بعد وفاته

ولعبدة بن الطبيب

المرحوم

ولقد علمت بان قصري حفرة . غير اني حملني اليها شرجع
وتركت في غير ايكراه وردها . تسفى على الرمح حين اودع
ان الحوادث يخر من وانما . عمر الفتى في اهله مستوح
يسعى ويجمع جاهدا مستهترا . وليس بشكل ما يجمع
حتى اذا وقي الحكم لوقته . وكل جنب لا ابالك مضجع
وروى عن مجاهد ان اول من يكلم ابن آدم حفرة فتقول انا بيت
الدود انا بيت الوحشة انا بيت الغربة انا بيت الظلمة هذا ما اعدت
لك فما اعدت لي وروى عن بعض الحكماء انه قال يقول القبر
لميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن ادم الم تعلم اني بيت الفتنة
وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك بي اذ كنت تم
بي فداد اقال فان كان مصليا اجاب عنه مجيب القبر يقول ارايت
ان كان يامر بالمعروف وينهى عن المنكر قال فيقول القبر اني اذا اعود
عليه خضراء ويعود جسده نورا ويصعد بروحه الى رب
العالمين وينشأ

ان كنت تعلم ان الله يا عمر جبري ويسمع ما اتاني وما تذر
وانت في غفلة من ذاك تركبها . نهالك عنه فاين الحق والمحرر
تجاهر الله اقداما عليه ومن . حثالة الناس تحتفي وتستتر
فانظر لنفسك يا مسكين في كل . ما دام ينفعك للتفكير والنظر
قف بالمقابر وانظر ان وقتها لله درك ما اذا تتر الحفر

ففيهم لك يا مغرور موعظة وفيهم لك يا مغتر معبر

الفصل الثالث في اشرط الساعة

وهذا الفصل يحتوي على مقدمة وستة اقسام اما المقدمة
فذكر فيها علامات تدل على اشرط الساعة وذلك نحو ما روى
عن النبي عليه السلام في مسائلة جبريل عليه السلام اياه وقد
جاءه في صورة اعرابي فقال متى الساعة فقال النبي عليه السلام
ما المسئول عنها اعلم من السائل ولكن سأخبرك باشرطها اذا اولئك
الامة ربها وربتها وتطاوت رعاة البهم في البنيان وقوله في
حديث آخر لسائل ساله عن الساعة ما المسئول عنها اعلم من
السائل ولكن اشرطها عشرة يقرب فيها الاجل ويظرف فيها
العاجز ويعجز فيها المنصف وتكون الصلاة منا والزكاة مغرما
والاسانة مغنما والاستطالة للفقراء وقوله لا تقوم الساعة حتى
يسود كل قوم منا فقوم وحتى تل رقاب الناس لحفاة العراة الحج
وان يكون سيد القوم لكم ابن لکم وتظهر اولاد البقية يعني
اولاد الزنى ويعظم رب المال وتعلو اصوات الفساق في الساجد
ويظهر اهل المنكر على اهل الحق وقوله لا تقوم الساعة حتى تقتل
فتان عظيمتان تكون بينهما مفئلة عظيمة ودعواهما واحدة
وحتي يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه
رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل وتتقارب الزمان
ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يفيض المال ويكثر وحتى يهيم رب المال
من يقبل صدقاته وحتى يهيم به ويقال لا ارب لم فيه وحتى يهيم
الرجل بقبر الرطل ويقول يا ليتني مكانه وكبحر روى عن الراغب
الذي كلم نظلة به معاوية فقال اقرأ اعني السلام ثم وقوله الى

سدد وقارب فقد دنا الامر فاذا ظهرت في امة محمد عليه السلام
عشر خصال فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء
بالنساء والتسبوا الى غير انسابهم فلم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم
يوقر صغيرهم كبيرهم وتركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويتعلم
علمهم العلم لينال به الدراهم والدنانير فكان المطر قيظا والولديظا
يعنى قليل ويشيدون البنيان واتبعوا الهوى وباعوا الدين
بالدنيا واستخفوا بالدماء وقطعوا الارحام وباعوا الحكم وطولوا
النارات وفضضوا المصاحف وزخرفوا المساجد واظهروا الرشي
واكلوا الربا وصار الغنى عز اوركت الفروج السروج في امثالها مما
يطول به الكتاب تركته رغبة في الاختصار وعنه عليه السلام
قال لا تقوم الساعة حتى تكون قبلها عشر خصال طلوع الشمس
من مغربها والدجال ونزول عيسى ابن مريم وخروج يا جوج ومجوج
 وخروج الدابة وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب والدخان ونار تحشر الناس والله اعلم
في القسم الاول في طلوع الشمس من مغربها
وقد زعم بعضهم انها اول اية خروج الدابة احداهما قريبة
من الاخرى وقيل اولها الدجال والله اعلم وقال تعالى هل
ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة الى قوله تعالى اوياتي بعض
آيات ربك الاية قيل هو طلوع الشمس من مغربها وعن النبي
عليه السلام قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها
فاذا طلعت فراها الناس امنوا جميعا حيث لا ينفع نفسا ايمانها
وعن ابن عمر قال سمعت النبي عليه السلام يقول ان الشمس اذا
غربت انت تحت العرش فسجدت واستاذنت في الرجوع فيؤذن لها

حتى اذا اراد الله ان يطلعها من مغربها استاذنت من تحت العرش
في الرجوع فلا يرد عليها شيئا ثم تعود فتستاذن فلا يرد عليها شيئا
فعلت انه لو اذن لها لمرتدك المشرق وقالت يا رب ما ابعد المشرق
فمن لي بالناس حتى اذا كان الليل كالطوق استاذنت قيل لها اطلعي
من مكانك ثم قرأ يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها
الاية ويقال ان باب التوبة ينسد عند طلوعها والله اعلم *

القسم الثاني في الدجال

وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من فتنة الدجال
وعنه انه قال ان الدجال خارج وهو عور عين اليمنى وانه يبرئ
الأكهم والابرص ويحيي الموتى ويقول للناس ان اربكم فمن قال تنبى
فقد فتن ومن قال ربى الله حتى يموت على ذلك عصم من فتنة
وعن ابي سعيد عنه عليه السلام قال ان الدجال محرم عليه ان
يدخل انقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي بالمدينة فتزحف
ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق ويخرج اليه رجل وهو
خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال
ارايتم ان قتلتم هذا ثم احببته هل تشكون في الامر فيقولون
لا فيقتله ثم يحبسه فيقول والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني
اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه قال بعض العلماء
فيما الناس في بلد اذ يسمعون الاقامة يريد الصلاة فتغشا
غمامة فاذا بعيسى ابن مريم قد نزل * القسم الثالث
في نزول عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وعن الحسن
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء اخوة لعالات

٢١١
امهاتهم شتى ودينهم واحد وانا اولى الناس بعيسى ابن مريم لانه
ليس نبى بينى وبينه وانه نازل لا محالة فاذا رايتموه فاعرفوه فانه
رجل مربع الخلق بين مصرتين الحجرة والبياض سبط الراس
كان راسه يقطروان لم يصبه بلل فيدق الصليب ويقتل الحنزي
ويقاتل الناس على الاسلام فيهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام
حتى تقع الامانة في الارض فيرتعى الاسد مع الابل والنور مع
البقر والذئب مع الغنم ويلعب الغلمان بالحيات فلا يضر بعضهم
بعضا وفي حديث اخر يضع الجزية وتضع الحرب اوزارها فيملا
الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وفي كتاب النقاش
في قوله تعالى وانه لعلم الساعة يقول نزول عيسى من السماء
السابعة علامة يقال ينزل على ثنية افيق وهو جبل بيت المقدس
وعن ابن عمر قال ينزل عيسى فاذا رآه الدجال ذاب كاذنوب
الشجرة فيقتله فتفرق عنه اليهود فيقتلون حتى ان الحجر يقول
يا عبد الله المسلم هذا يهودى تعال فاقتله والاخبار في هذا
كثيرة تركتها مخافة التلويل (القسم الرابع)
في خروج ياجوج وماجوج قال الله تعالى حتى اذا فتح
ياجوج وماجوج الاية فتحت ارسلت قبيلهما اخوان شقيقين
من ذرية يافث بن نوح عليه السلام قال الكلبى لا يموت الرجل
منهم حتى يولد له الف رجل من صلبه وعن كعب قال ياجوج
وماجوج ثلاثة اصناف فصنف امثال الفحل الطوال نساءهم
منهم وصنف اربعة اذرع طولوا واربع عرضا وصنف يفتشون
آذانهم ويلتحفون الاخرى لهم خراطيم كخراطيم الكلاب فاذا
بلغ اجلهم انكسر السد الذى بناه ذو القرنين وقيل هما مائتان

لا تشبه امة اخرى وعن قتادة هما اثنتان وعشرون قبيلة فسد
 ذوالقرنين على احدى وعشرين قبيلة وكانت قبيلة منها غازية
 وهم الازراك وعن الاوزاعي قال هما اتمان كل امة منها اربع
 مائة الف وعن ابن عمر قال خلقهم ثلاث امم لا يحصيهم الا الله
 تعالى تاويل وتاريس ومنسك ويقال يحفر يا جوج وما جوج
 السد في كل يوم فاذا امسوا قالوا انجي عند انقته ولا يقولون
 ان شاء الله فيجيئون من العدو وقد اعاده الله كما كان فاذا اراد الله
 فتحه قالوا انجي وان شاء الله عند انقته فيجيئون فيفتحون ويخرجون
 فيتحصن الناس منهم حتى ياتوا على دجلة والفرات فيشربون ما فيها
 فيجيء اخرهم فيقولون كان هاهنا ماء مرة فيسلط الله عليهم
 النصف فيقتلهم وفي حديث كعب قال فيفر الناس منهم في
 البرية والجبال فيقولون قد قهرنا اهل الارض فلهبوا الى السماء
 فيرمون بنشابهم اليها فترجع تقطر دما فيقولون قد فرغنا من
 اهل الارض واهل السماء فيبعث الله عليهم اضعف خلقه وهو
 النصف دودة تاخذهم في رقابهم فتقتلهم حتى تنتن الارض من
 جيفهم فيرسل الله اليهم الطير فتلقى جيفهم في البحر ثم يرسل الله
 السماء قطهر الارض ثم تخرج الارض زهرتها وبركتها فتزجج الناء
 حتى ان الرمانة لتشبع اهل البيت فيبعث المسلمون جيشا فلا
 يصلون اليهم ولا يرجعون الى اصحابهم حتى يبعث الله اليهم
 طيبة يمانية من تحت العرش فتكفت روح كل مؤمن ثم لا اجد
 مثل الساعة الا كرجل اتبع مراه فهو ينتظر متى يركبه فمن تكلف
 من امر الساعة ما وراء هذا فهو متكلف وفي خبر اخر ان عيسى
 عليه السلام اذا قتل الديجال اوحى الله اليه اني قد اخرجت

عباد الى لا يدان لاحد بقنا لهم فخر عبادى فى الطور فيبعث الله
 ياجوج وماجوج كما قال وهم من كل حذب ينسلون الحديث كما
 تقدم وذكر وان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحجن اليك ولعمرك
 بعد خروج ياجوج وماجوج + القسم الخامس + فى الدابة
 قال الله تعالى واذا وقع القول عليهم قيل معناه وجب الغضب
 عليهم وقال النبي عليه السلام ذلك حين تركوا الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر فوجب السخط عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض
 من كتاب عيون المعاني قيل ذات زغب ووبر وریش لها اربع قوائم
 قال ابن الزبير راسها كراس ثور وعينها عين خنزير واذنها اذنين
 وقرنها قرن ايل وعنقها عنق نعامه وصدرها صدر اسد ولونها
 لون نمر وخصرتها خاصرة فهد وذنبا ذنب كبش وقوائمها قوائم
 البعير وكل مفصل من مفاصلها اثني عشر ذراعا تخرج ومعها عصا
 موسى وخاتم سليمان فتختم وجه المؤمن بخاتم سليمان فيبيض
 ويكتب سعد سعادة لا يشقى ووجه الكافر بالعصا على عكس
 المؤمن وعن علي على صورة انسان مقاتل ذات جناحين طويلا
 ما بين السماء والارض يرى راسها وعنقها من المشرق والمغرب
 وتزلزل الارض ذلك اليوم ست ساعات فيصبحون وقد
 جاءهم الدجال قوله تعالى من الارض اكن بعض اودية تهامة
 وقيل من مكة وقيل من بحر سدوم وروى ان ابن عمر ضرب جله
 على الارض بالطائف وقال من هاهنا تخرج دابة الارض وقيل
 بين الصفا والمروة وفى الحديث تخرج الدابة من اعظم المساجد
 حرمة على الله ينشأ عيسى يطوف والمسلمون معه اذا الارض
 تضطرب تحتهم تحرك القناديل فينشق الصفا عن دابة الارض

وعن ابن عباس قال الدابة هو الثعبان الذي كان في البيت بين
ابى فيبس وبين بنيان البيت فارسل الله عقابا فاخططه فطرحه
باصل حراء حيث خسف بالعماليق يقال لها اربع قوائم وزغب
وريش ولها جناحان واسمها افصا ولا يخرج منها غير راسها
فيبلغ السحاب وكلام الدابة من ايات القيامة وهو الوقت
الذي لا تقبل فيه توبة قال صاحب كتاب عيون المعاني الاقرب
الى العقل ان يكون انسيا فقيها مناظر ايناظر اهل البدع والكفر
فيجادلهم ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وذكروا
ان موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه ان يريه الدابة فخرجت
ثلاثة ايام ولياليها لا يرى طرفها فرأى منظر اكرها فقال
يارب ردها فرجعت وعن ابن عمر قال لا تقوم الساعة حتى يجمع
اهل البيت على الاناء الواحد وهم يعرفون مؤمنهم وكافرهم
فذكر الدابة كما تقدمت سمج جبهة المؤمن نكتة بيضاء وجبهة
الكافر نكتة سوداء قال حتى انهم ليتبايعون في اسواقهم
فيقول هذا كيف تبيع يا مؤمن ويقول الاخر كيف تبيع يا كافر
والله اعلم وفي بعض الكتب ان الدابة فصيل بناقة صك
عليه السلام وفيها غير ما ذكرنا تركته جبالا اختصار القسم
السادس الخسوف وغير ذلك وعن النبي عليه الصلاة
والسلام قال كائن فيكم الخسف والمسخ والقذف قالوا وهم
يشهدون ان لا اله الا الله قال نعم اذا ظهرت فيهم الاربع
المغنيات والمعارف والنجور والحريرو في الحديث عنه عليه الصلاة
والسلام قال ليبيتان اقوام من امتي على معازف وشراب فيصيحون
ممسوخين فردة او قال خزازير وعن حذيفة قال كيف بكم

اذا خرج احدكم من مجلته فمسخ خنزيرا فيرجم يطلب اهله فيفرون منه
وعن ابي بن كعب في قوله تعالى قل هو القادر على ان يبعث عليكم
عذابا من فوقكم قال هي خلال اربع وهن واقعة لا محالة فمضت
ثمان بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام بخمس وعشرين سنة
فالبسوا شيئا وذاق بعضهم باس بعض واشتات واقعتان
لا محالة الخسف والرجم ويقال لا تقوم الساعة حتى يرفع البيت
ويرفع القرآن من القلوب فترجع الناس الى المصاحف فاذا الورق
بيض فيرجعون الى اخبار الجاهلية واغانيم فتقوم الساعة
ولا تقوم على مؤمن باجماع من الامة فيما وجدت والله اعلم
واما الدخان فقليل هو لجذب في زمان النبي عليه الصلاة
والسلام وقيل ينزل من السماء يوم القيامة فياخذ باسماع
النافقين وياخذ المؤمنين منه كالزكام والله اعلم
فصل في قياهر الساعة

قال الله تعالى وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَلَيْهَ إِنِّي سَرِيعٌ
البصر قيل ان البصر يلح مسيرة خمس مائة عام الى السماء -
وعن النبي عليه السلام قال لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان
ثوبهما بينهما ليتبايعاه فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم
الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم
الساعة وهو يلط حوضه فلا يستقي فيه ولتقوم
الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها وعن علي عليه
السلام قال كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن
واستمع الاذن متى يؤمر فينغم وقال — بعث الى حين
بعث الى صاحب الصور وقال بعث انا والساعة كما تين

فقرن بين اصبعيه كادت ان تسبقني فسبقتها وقد انفر دالله تعالى
 بعلم الساعة لانا نتيكم الابنية وزعم بعضهم ان الساعة في يوم الجمعة
 في شهر مارس وان الشمس اذا غابت ليلة الجمعة فكل دابة مصيخة
 باذنها الى قيام الساعة حتى يصبح الاثقلين والله تعالى اعلم

صفحة في الصور

قال الله تعالى ونفخ في الصور من قرأ بفتح الواو فجمع صورة
 ينفخ فيها روحها فتحي باذن الله وهو مروى عن الحسن
 وقشادة واكثر القول ان الصور قرن دليله ثم نفخ فيه اخرى فلم
 يقل فيها الا ان تكون الصور في القرن فاذا نفخ فيه فقد نفخ في
 الصور وعن مجاهد الصور قرن كقرن الثور وروى عن النبي عليه السلام
 قال الصور قرن من نور والذي بعثني بالحق لعظم دارة فيه كعرض
 السماء والارض ينفخ فيها ثلاث نفحات نفخة الفرع ونفخة الصعق
 ونفخة البعث وفي رواية عن ابي بن كعب نفختان قال فينا مر الله تعالى
 اسرافيل في النفخة الاولى فنفخ فيه فيضغ من في السموات ومن
 في الارض وهو قوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله قال ابن عباس هم الشهداء وقيل
 هم الانبياء وقال مقاتل هم الملائكة قال فترزّل الارض وتذهل
 كل مرضعة الى قولها شديد فيصير الولدان شيئا
 وتطير الشياطين هاربة وذلك قوله تعالى اتفوا ربكم ان زلزلة
 الساعة شيء عظيم الاية ويقال نزلت هذه الاية في ذروة بني
 المصطلق ليلا فقرأها عليهم النبي عليه السلام ثم يكثر يا ايها
 من تلك الليلة وذلك حين قال لهم هل تدرون اي يوم يبعثون
 قال ذلك يوم يقول الله لادم عليه السلام ابعث فبعث في النار

من ذريتك فيقول كم يارب فيقول من كل الف تسع مائة وتسعة
 وتسمون الى النار وواحد الى الجنة فهناك يشيب الصغير ويسكر
 الكبير الحديث فلما نزلوا رأى الناس من بين ياك حزين وبين متفكر
 ساكت فقال لهم سددوا وقاربوا فان معكم خليقتين ما كانتا في
 شيء الاكثر تاه يا جوج وما جوج ومن هلك من كفره الجن والانس
 فوالذي نفسي بيده ما انتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير او
 كالرقعة في ذراع الدابة بل كالشعر السواد في الثور الابيض واني
 لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة فكبروا وحمدوا الله وقالوا
 لارجوان تكونوا نصف اهل الجنة واني لارجوان تكونوا ثلثي اهل
 الجنة وان اهل الجنة مائة وعشرون صفًا ثانون منها امتي ويحل
 الجنة منها سبعون الفا بغير حساب فقام عكاشة فقال ادع الله
 ان يجعلني منهم فقال انت منهم وقال آخر مثل ذلك فقال سبقك
 بها عكاشة وبردت الدعوة وقوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم
 قيل اشراطها وقيل الرجفة عند البعث وعن ابي قال النفخة الأولى
 ويقال ذلك قبل النفخة الأولى ينادى مناد من السماء يا ايها الناس
 اتى امر الله فيسمع صوته جميع اهل الارض فيفرعون فرعاشيد
 ويهوج بعضهم في بعض فيشيب فيه الصغير ويسكر الكبير وتضع
 الحوامل ما في بطونها وتدع المراضع البنين من الفزع وعن ابي
 ابن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة قال بينما الناس في
 اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فيبينهاهم كذلك اذ تناثر النجوم
 فيبينهاهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجه الارض فدكت الارض
 واضطربت ففرغت الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت
 الدواب والطيور والوحوش وماج بعضهم في بعض واذا الوحوش

حشرت قال اختلطت واذا العشار عطلت قال اهلها اهلها
 واذا البحار سبجت قال الجن تاتيكم بالخير فانطلقوا فاذا هي بنار
 تتاجج فيمنها هم كذلك جاءتهم فجاءهم فاهلكتهم وعن ابن عمر ان النبي
 عليه السلام قال من اراد ان ينظر الى القيامة راي العين فليقرأ
 اذا الشمس كورت **صفة النفخة الثانية** قال الله تعالى
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض يعني مات
 من شدة الصوت والفرع الامن شاء الله قال كعب يعني جبريل
 وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ثم يموتون بعد وقيل الشهداء
 وقيل رضوان ومالك والربانية والخور والولدان قال يقول الله
 للملائكة المستئنين موتوا فيموتون فيقول لمن الملك اليوم فلا
 يجيبه احد فيقول لله الواحد القهار وعن ابن عباس ينفخ في الصور
 فيموت من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وهم للملائكة
 المتقدمة ثم يموتون ويموت ابليس فيمن يموت وقوله تعالى ان كانت
 الاصيبة واحدة تاخذهم وهم يخصمون قيل في اسواقهم يتبايعون
 وعن الحسن قال بين النفختين اربعون والله اعلم اعاماً ام شهراً ام يوماً
 فاما النفخة الاولى فاماتت كل حي واما النفخة الاخرة فاحيت كل
 ميت وعن الربيع بن انس قال قسم الله الماء الذي كان عرشه
 عليه قبل ان يخلق السموات قسمين فجعل نصفه تحت العرش
 وهو البحر المسجور ولا ينقص منه قطرة حتى ينفخ في الصور النفخة
 الاولى فينزل الله منه بين النفختين مثل المني على الارض فينبت منه
 اجسام من هو مبعوث من الجن والانس وذلك قوله كذلك يخرج
 الموتي وجعل النصف الاخر تحت الارض السفلى والله اعلم بغيبه
 واحكم **صفة النفخة الثالثة** قال الله تعالى ونفخ في

الصور فاذا هم من الاجداث الالية ففي كتاب النقاش قال هي النفخة
الاخيرة قال وبين النفختين اربعون سنة قال ثم تمطر السماء اربعين
يوما كنى الرجال ومن غيره فيكون الماء فوق كل شئ اثني عشر ذراعا
فينبتون به في قبورهم كايبتون في بطون امهاتهم وفي حديث النبي
عليه السلام حتى اذا تكاملت اجسادهم كما كانت ثم يقول الله -
تعالى لتحي حملة العرش فيامر اسرافيل فياخذ الصور فيضعه
على فيه ثم يقول ليحي جبريل وميكائيل فيحييان بامر الله تعالى
ثم يدعوا الله بالارواح فيؤتى بها فيجعلها في الصور ثم يامر اسرافيل
فينفخ نفخة البعث وفي كتاب النقاش انه يقول ايها العظام -
اليسالية وايها العروق المتقطعة وايها اللحوم المتمزقة وايها
الاشعار الساقطة اجتمعوا لانفخ فيكم ارواحكم ويمجازيكم باممكم
فيدم الملك الصوت فتجتمع الارواح كلها في القرن وطوله
كطول السموات والارضين وعرضه كذلك ثم تخرج الارواح
مثل النخل سود وبيض وشقي وسعيد فتهبط ارواح المؤمنين
بيضا كما مثال النخل من السماء العليا الى واد بد مشق يقال لها
الجابية وهو خير واد في الارض وتخرج ارواح الكافرين من
الارض السفلى سود مثل الذرالى واد بحضر موت يقال له
برهوت وهو شر واد في الارض وكل روح اعرف بجسد صاحبها
من احدثكم الى منزله فياتون افواجا ثم ينزل اسرافيل من فوق
السماء السابعة فيجلس على صخرة بيت المقدس ويأخذ ارواح
المؤمنين والكفار كالذر السود والبيض فيجعلهم في القرن ودائرة
في القرن مسيرة خمس مائة عام ما بين السماء والارض فتطير
الارواح حتى تطلق ما بين السماء والارض مثل النخل فيذهب

كل روح فيقع في جسد صاحبه فيخرجون من قبورهم فوجافوجا
 وفي قوله تعالى واستمع يوم يناد المناد قيل هو اسرافيل يقول
 ايها العظام النخرة كما تقدم ثم قال من مكان قريب قال الحسن
 واي شيء اقرب من انهم ينهضون في بطنها اذنودوا فاذا هم على
 ظهورها وقيل من مكان قريب عن مقاتل من صخرة بيت المقدس
 ويقال قربت من السماء ثمانية عشر ميلا ثم قال يوم تشقق الارض
 عنهم فيخرجون من الاجداث سراعا الى اجابة الداعي والصوت
 الذي سمعوا وقوله فاذا هم من الاجداث اي القبور الى ربهم ينسلون
 يخرجون سراعا وعن مجاهد قال ان للكفار هجمة قبل يوم القيامة
 فاذا صبح باهل القبور قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وقيل
 ان الكفار لا يعذبون في القبور بين النقيتين هذا ما وعد الرحمن اي
 قال لهم المؤمنون وقيل الملائكة الذين يكتبون اعمالهم هذا
 ما وعد الرحمن الآية (صفة المحشر واهواله واهله)
 قال الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية قيل تبدل هذه
 التي عليها بنو آدم ارضا بيضاء نقية لم يسفك عليها دم ولم تعمل
 عليها معصية وهي ارض الصراط ويقال عمق الصراط مسيرة
 خمس مائة عام وتبدل السماء فلا تكون سماء وخرجوا من قبورهم
 في ارض مستوية ليس فيها جبل ولا بناء ولا بنت ولا يسترون
 بشيء وعن ابن عباس يزد فيها وينقص فتذهب اشجارها وجبالها
 واوديتها وما فيها وتمد مد الاديم العكاظي ارض بيضاء مثل
 الفضة لم يسفك عليها دم ولم تعمل عليها خطيئة والسموات
 تذهب شمسها وقمرها ونجومها ويقال اذا اجتمع الخلائق على هذا
 الصعيد تآثرت من فوقهم نجوم السماء وطمست الشمس والقمر

واظلمت الارض بنجوم سراجها فينماهم كذلك اذ مارت السماء
من فوق رؤسهم وانشقت مع غلظها خمس مائة عام والملائكة قيام
على حافتها ثم تسيل كالفضة المذابة ينحاطها صفرة فصارت
وردة كالدهان فصارت كاللؤلؤ فكانت الجبال كالعين واشتبك
الناس كالفراش وكانوا حفاة عمرة ويقال اول من يكسى يوم
القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال النبي عليه السلام
يحشر الناس يومئذ ثلاثة اصناف مشاة وركبانا وعلى وجوههم
فقال رجل كيف يشون على وجوههم قال الذي امشاهم على
ارجلهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم وعنه عليه السلام قال
يحشر الانبياء على الدواب فيوافي المؤمنون من يومهم الحشر ويقال
اذا كانت النفخة الاخرة خرجت الخلائق على وجه الارض من
قبورهم فاما المؤمنون فيسرعون الى الداعي واما المنافقون
والمشركون فيتساقطون فيبعث الله عليهم نارا او دخانا تسوقهم
الى المحشر فذلك قوله ونحشر الجحيم يومئذ زرقا **❦**
صفة العرق وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعون
ذراعا فيلجمهم وبلغ آذانهم وعنه انه قال تدنو الشمس من
الارض يوم القيامة فتعرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقيقه
ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم الى ركبتيه ومنهم الى الفخذ
ومنهم الى خصرته ومنهم الى فيه واشار بيده واجمه اياه ومنهم
من يغطيه عرقه فضرب بيده على راسه هكذا وذلك انه قيل
لا يبقى على الارض ظل الا ظل عرش رب العالمين وستظل به
من يشاء الله من عباده المقربين والمخلصين وعنه صلى الله عليه وسلم

تلى قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين فقال كيف يمكن
اجتماعهم كما تجتمع النبل في الكنانة خمسين الف سنة لا ينظر اليكم
ويقول طول يوم القيامة على المؤمن مثل ما بين الظهر والعصر
وعنه عليه السلام انه قال والذي نفسي بيده انه يخف على المؤمن
حتى يكون اهون عليه من الصلاة المكتوبة يصلها وعن كعب
وقادة قال يقوم الناس لرب العالمين ثلاثمائة عام وقوله تعالى
في يوم كان مقداره خمسين الف سنة قيل من سنين الدنيا
مقدار موقعهم حتى يفصل بين الخلاق ويوم القيامة يوم ممدود
ابد الاغاية له وقيل لو هب يوم القيامة مقدار خمسين الف سنة
قيامها لا ينطقون فقال ان المقدار ما بين السماء والارض الى
العرش مقدار خمسين الف سنة ولعل يوم القيامة يكون
يوما من ايام الدنيا على الله اقل يقول ان ربك لسريع العقاب
وعن ابراهيم قال يصل اليهم من المكروه في ذلك اليوم مقدار
ما يصل في خمسين الف سنة والله اعلم ❀

(صفة الوقوف في المحشر)

قال الله تعالى وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا ففي كتاب
النقاش قال وذلك ان الله يبعث الاجساد التي كانت في الدنيا
من حيث كانت من بطون السباع وحواصل الطيور ومن
البحور ويطون الارض وظهرها لان جميع ذلك قد صار ترابا
واجزاء متبددة فيجمع ذلك كله حتى يصير جسدا واحدا فيدخل
كل روح في جسده فيحشرون الى ارض تسمى الساهرة فيقوم
جميع الثقلين على ارجلهم مستديرين كالصفوف حول الكعبة
وحشر سائر الخلاق كل امية صفا الخيل صفا والبقر صفا وذكرك

سائرهما وذلك قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر طير
الى قوله يحشرون وقال فوربك لنحشرنهم والشياطين ومن غيره
قال بعضهم لا يحشر الا الثقلين لان غيرهم لا يجري عليهم التكليف
في الدنيا ولا ثواب لهم ولا عقاب عليهم في العقبى وقال تعالى وجاء
ربك قال الحسن امره وقضاؤه والملك صفا صفا وذلك ان
السموات تنشق فينزل ملائكة كل سماء وتقوم على حدة وعن
ابن عباس قال اهل مماء الدنيا واحد هم اكثر من جميع اهل الارض
جنهم وانسهم بالضعف ثم اهل كل سماء اكثر من الذين تحتم من
اهل السموات واهل الارض بالضعف لامن الجن ولا من الانس
ثم تفيض اهل السماء السابعة فينتشر اهلها على وجه الارض
فهم واحد هم اكثر من جميع اهل السموات واهل الارض جنهم وانسهم
وملائكتهم بالضعف قال فيبيناهم كذلك اذ جىء بجنهم فبرأها
الخلق كلهم يقال من مسيرة خمس مائة عام عليها سبعون الف
زمام على كل زمام سبعون الف ملك يجسسونها عن الخلائق
وجوهرهم كالجوهر واعينهم كالبرق فاذا تكلم احد تناثر من فيه النار
بيد كل ملك مرزبة عليها سبعون الف رأس كأمثال الجبال
وهي اخف في يده من الريش له رؤس كرؤس الافاعي واعينهم
زرقي تريد أن تتقلب على الخلائق من غضب الله عز وجل هذا
كله قول الصحابة وفي كتاب الغزالي قال فيقول الجبار رجل جلاله
عند ذلك يا جبريل انت بجهنم فيأتيها فيقول لها ايجبي خالقك
فلم يلبث ان طارت وزفرت الى الخلائق غضبا على من عصى الله
فيسمع الخلائق منها ذلك وانتفضت خريتها متوشين الى
الخلائق غضبا على من خالف امر الله فيساقطوا حيا على ركبهم

ولولا مدبرين وترى كل امة جاثية الاية وسقط بعضهم على بعض
 على الوجوه منكسين وينادي الظالمون بالويل والثبور وينادي
 الصديقون نفسى نفسى فينداهم كذلك اذ ذفرت النار ثانية
 فتساقطوا على وجوههم ثم ذفرت ثالثة فتساقطوا على وجوههم
 ايضا وشخصوا ابصارهم ينظرون من طرف خفى فعند ذلك
 تنهض قلوب الظالمين لذي الحناجر كاظمين وذهلت عقول
 السعداء والاشقياء اجمعين ويقال اذا اجتمعت الخلائق
 بيت المقدس ذفرت جهنم فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل
 الا ظن انه لوجاء بعمل سبعين نبيا ما نجا فعند ذلك تاهت عقول
 المسلمين فيقال لهم ماذا اجتمعت في التوحيد قالوا لا علم لنا ثم حجت
 عقولهم بعد ذلك فيشهدون على قومهم انهم قد بلغوا الرسالة
 عن ربهم فذلك قوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا
 على ربهم الاية ﴿صفة الحساب والمسائلة﴾ وفي الخبر
 عن النبي عليه الصلاة والسلام قال ينادى مناد يوم القيامة
 سيعلم الجمع لمن الكرم اليوم ليقم الكامدون لله على كل حال فيقومون
 ويسرحون الى الجنة ثم ينادى الثانية سيعلم الجمع لمن الكرم اليوم
 ليقم الذين تقيا في جنوبهم عن المضاجع الاية فيسرحون الى
 الجنة ثم ينادى الثالثة سيعلم الجمع لمن الكرم اليوم ليقم الذين
 لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله الاية قال فيسرحون الى الجنة
 قال ثم يخرج عبق من النار لها لسان فصيح وعينان بصيرتان
 فتشرق على الخلائق فتقول اني وكلت بثلاثة وكلت بكل جبار
 عند قتلهم لقط الطير جب السمسم فتحنس بهم في جهنم
 ثم تقول اني وكلت بمن آذى الله ورسوله فتلقتهم فحنس بهم

في جهنم ثم تقول اني وكلت باصحاب التصاوير فتلطمهم الى جهنم
 فاذا اخذ هؤلاء نشرت الصحف ووضعت الموازين ودمي الملائق
 للحساب وذلك قوله تعالى فلنستثنى الذين ارسل اليهم ولنستثنى
 المرسلين الاية ويقال ان اول من يدعى يوم القيامة للحساب اسرافيل
 فيقول له الله هل بلغت عهدي فيقول نعم يا رب قد بلغت جبريل
 فيقال له هل بلغت اسرافيل عهدي فيقول نعم فيخاطب اسرافيل
 فيقال لجبريل وما صنعت بعدي فيقول قد بلغت الرسل
 فتدعى الرسل فيسألون ويقولون نعم قد بلغنا الامم قد دعى
 الامم فيسألون فمكذب ومصدق فيقول الرسل لنا عليهم
 شهداء فيقول تعالى من وهو اعلم فيقولون امة محمد قد دعى
 الامة فيقال لهم اتشهدون بان الرسل بلغت الامم فيقولون
 نعم فيقول الامم يا ربنا كيف يشهدون علينا ولهم يدركونا فيقول
 الله لهم ذلك فيقولون يا ربنا ارسلت الينا رسولا وانزلت
 عليه كتابك فقصصت علينا ان قد بلغوا وذلك قوله تعالى
 لتكونوا شهداء على الناس الاية وقوله فلنستثنى الذين ارسل اليهم
 ولنستثنى المرسلين وقال تعالى فوريك لنستثنى اجمعين
 وقال وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين
 وعن عائشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليس احد يحاسب يوم القيامة الا عذب قالت قلت
 يا رسول الله اليس قال فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال
 انما ذلك العرض وليس احد يناقش الحساب الا عذب
 قيل النقش هو الاستقصاء ثم قال ابشر وافانه ما استقصي
 كريم قط وفي الحديث لا تزول قدم ابن ادم يوم القيامة حتى يسأل عن خمس

عن عمره فيم افناه وعن شبابه فيم ابلاه وعن ماله من ابن اكسبه
وفيم انقشه وعن ما ذا حمل فيم علم وعن الحسن بن محمد قال
يحاسب الله المسلمين بالمنة والفضل والكفارة بالجمعة والعدل
ولبعض الشعراء

تسربل ثوب الحلم واعرض لجل. وبادر بقة قوي الله مادمت في الليل
تذكر غدا يوم الحساب وهو له. اذا جمع الله الخلائق للفصل
هنا لك لا جور يخاف وانما. يخاف هناك الخائفون من العبد
وقال بعض العلماء في قوله تعالى وان تدع مثقلة الى حملها
الاية قال هي الوالدة تلقي ولدها يوم القيامة فتقول يا بنى
المرئى بطنى لك وعاء وثدي لك سقاء فيقول بلى يا اماء
فتقول يا بنى لقد اثقلتني ذنوبى فاحمل عني منها ذنبا واحدا
فيقول اليك عني يا اماء انى اليوم عنك مشغول وينشد لابن
يا ويلتا من موقف ما به. اخوف من ان يعدل الحاكم
ابارز الله بعصيانك. وليس لي من دونه راحم
يارب غفرانك عن مذنب. اشرف الا انه نادى
وعن ابن مسعود قال وددت ان حسناى فضلت سيافى
مثقال ذرة ولو انى وقفت بين الجنة والنار لا ادرى الى ايها
اصير ثم قيل لمن لتميت ان اكون تـ
صفـة الصـفـة

وعن النبي عليه الصلاة والسلام قال الكبت يوم القيامة
تحت العرش فاذا كان يوم القيامة بعث الله رجلا فطيرها
في الايمان والشماثل وقال تعالى فاما من اوتى كتابه يمينه
الاية وعن بعض السلف قال اول خط في الكتاب اقرأ كتابك

الآية ويقال سقرا يومئذ من لم يكن قادرا وقال بعض العلماء
 ثلاثة مواطن لا يسأل فيها أحد أحد اذا تطايرت الكتب حتى
 يعلم اياخذ كتابه يمينه ام بشماله واذا وضعت الموازين حتى
 يعلم ايتقل ميزانه ام يخف وعند الصراط حتى يعلم ايموز ام لا
 وفي التفسير قال اذا كان الرجل في الخير اسأيد عواليه
 دعى باسمه واسم ابيه فيخرج له كتاب ابيض بخط ابيض في
 باطنه الحسنات وفي ظاهره السيئات فيبدأ بالسيئات فيقرأها
 فيشفق ويتغير لونه فاذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه سيئاتك
 وقد غفرت لك فيفرح ثم يقلب الكتاب فيقرأ حسناته فلا يزداد
 الا فرحا حتى اذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه حسناتك وقد
 ضوعفت لك ويوضع تاج على راسه ويكسى حلتين ويحلى منه
 كل مفصل ويطول ستين ذراعا وهي قامة آدم عليه السلام
 فيقال له انطلق الى اصحابك فبشرهم ان لكل انسان منهم
 مثل هذا فاذا ادبر قال هاءم اقرؤا كتابي هذه الآية فيقول الاصحاب
 اما تعرفونني فيقولون خيرتك كرامة الله من انت فيقول انا فلان
 ابن فلان ليبشر كل رجل منكم بمثل هذا قال واذا كان
 في الشر اسأيد عواليه نوذى باسمه واسم ابيه فيقوم الى
 حسابه فيخرج له كتاب اسود بخط اسود في ظاهره الحسنات
 وفي باطنه السيئات فيبدأ بالحسنات فيقرأها فيفرح ونظن
 انه سينجو فاذا بلغ في آخره وجد فيه هذه حسناتك وقد
 ردت عليك فيسود وجهه ويعلوه الحزن ويقنط من الخير
 ثم يقلب كتابه ويقرأ سيئاته فلا يزداد الا حزنا ولا يزداد وجهه
 الا سوادا فاذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه هذه سيئاتك

فيعكرو وتزرق عيناه ويسود وجهه ويكسى سراويل القطران فيقال
 له انطلق الى اصحابك فاخبرهم ان لكل انسان منهم مثل ذلك فاذا
 ادبر فينطلق وهو يقول يا ليتني لم اؤت كتابيه الاية فينادي اصحابه
 اما تعرفونني فيقولون ما ندري ولكن قد نرى ما بك من الحزن من
 انت فيقول انا فلان ابن فلان ان لكل انسان منكم مثل هذا والله
 اعلم **صفة الحوض** وعن النبي عليه السلام قال حوضي
 مسيرة شهر ماء ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكبراته
 كنجوم السماء من شرب منه فلا يظلم ابدا وفي حديث آخر قال
 الا ان لكل نبي حوضا يدعوا اليه من عرفه من امته وانهم ليتباهون
 من هو اكثر وارده ما بين جنبتى حوضي كما بين صنعاء وابلة فيه عدد
 نجوم السماء آيته ذهب وفضة شرابه ابيض من اللبن واحلى من
 العسل وارده من الثلج من شرب منه شربة لم يظلم بعدها ابدا
 وقال ما بين منبري وحوضي روضة من رياض الجنة ومنبري على
 حوضي **صفة الميزان** وعند علمائنا رحمهم الله ان
 الميزان معناه فصل وتمييز للاعمال والنيات قال الله تعالى
 والوزن يومئذ الحق وقالت الاشعرية واشياعهم ان الميزان المذكور
 في القرآن هو ميزان على الحقيقة له عمود وكفتان وروا ان الحسنات
 تؤثر بها في احسن صورة فتوضع في كفة وان السيئات تؤثر بها
 في اقم صورة فتوضع في كفة اخرى وهذا عند اصحابنا باطل
 لان الاعمال اعراض ولا يتصور وزن ما ليس بصورة والله -
 تعالى اعلم **صفة الصراط** قال الله تعالى فاهدوهم
 الى صراط الحليم قالت الاشعرية ان الصراط احد من السيف والرق
 من الشعر له كلاليب وحسكا وخطا طيف تخطف الناس بينا وشما

وعلى جنبه ملائكة يقولون اللهم صل على محمد و آل محمد
 الصراط المستقيم عندهم طريق الاسلام ولا ادري قول الله تعالى
 صراط الجحيم هي القناطر السبع المذكورة في تفسير قول الله تعالى
 ان ربك لبالمرصاد اما في كتاب النقاش من فقهاء قومنا قال
 حدثنا ايفع بن عبيدة وابو اليمان قال ان لجهنم سبع قناطر ثلاثة
 دون الرب تعالى والله تعالى على الرابعة الوسطى والصراط احد
 من السيف وارق من الشعر فيقول الله تعالى حين يبلغون القنطرة
 الاولى وقفوهم انهم مسئولون فيحاسبون على الصلاة فيهلك من
 هلك وينجو من بقاء ثم يحاسبون على القنطرة الثانية على الامانة
 ثم يحاسبون على الثالثة وهي ادنى من الرب فيحاسبون على صلة الرحم
 فيهلك من هلك وينجو من بقاء فيمرّون بالرب فيؤخذ بالنواصي والمقصد
 وهذا منهم تصريح للتوحيد تعالى الله ان يحده مكان قال لهم الله اني
 بؤفكون ما جاء في الفصا ص عن ابن مسعود عن النبي عليه
 السلام قال اول ما يقضى بين الناس في الدماء وعنه انه قال من
 كانت له عند اخيه مظنة فليحمله منها فانه ليس ثود دينار ولا درهم
 من قبل ان تؤخذ لاجه من حسنة فان لم تكن له حسنات اخذ
 من سيئاته فطرح عليه وعنه صلى الله عليه وسلم قال ليحسبن
 اهل الجنة بعد ان يجاوزوا الصراط ولم يدخلوا الجنة حتى يؤخذ
 لبعضهم من بعض مظالم التي نطأ الموه في الدنيا فدخلوا الجنة
 وليس في قلب بعضهم على بعض غل والله اعلم في الشفاعة
 وهي حق نطق بها القران وذلك قوله لنبيه عليه الصلاة والسلام
 عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقال تعالى من ذا الذي يشفع
 عنده الا باذنه في امثال هذه الاي كثير والشفاعة عند اصحابنا

مطلب

مطلب

انما هي للمؤمنين دون اهل الكاثر لقوله عليه السلام لا ينال شفاعة
 سلطان ظلمور غشوم للناس ورجل لا يراقب الله في اليتيم وقال
 صفوان من امتي لا تنالها شفاعةي وهما ملعونان على لسان
 سبعين نبيا القدريه والمرجئة وعند قومنا اثلاث شفاعات
 فيما وجدت في كتبهم احدها شفاعة المحشر والثانية للسبق
 الى الجنة والثالثة لاهل الكاثر الموحدين يخرجون بها من النار
 عندهم واحاديث الشفاعة مستفيضة في الكتب وصفها مشهور
 تركا جميع ذلك مخافة التطويل وهي عند اصحابنا في الحساب
 بعد طول مقام على ارجلهم وبعد ان يشر اصحاب الايمان
 واخذوا كتبهم بايمانهم فشفع لهم حتى اراحهم الله من الموقف
 وهي تشريف لنباز لهم وترقيع لدرجاتهم لان من اوجب له
 القرآن الخلود النار لا شفاعة له واختلف في اصحاب
 الاعراف قيل هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقيل
 قوم خرجوا الى الجهاد بغير اذن اباؤهم واستشهدوا وقيل قوم
 فيهم عجب وقيل ذراري المشركين ومعنى الاعراف جبل فيه
 اشراف متفاوتة كعرف الديك وهو الحجاب الذي قال الله
 تعالى وبينهما حجاب وهم اهل الجنة ادخلوا الجنة لا خوف
 عليكم ولا انتم تحزنون والله اعلم صفقة جهنم اعادنا الله
 منها قال الله تعالى وان جهنم لم وعدهم اجمعين الها سبعة
 ابواب الاية قيل هي دركات جهنم بعضها اسفل من بعض
 كل باب منها اشدر من الذي فوقه بسبعين جزءا بين كل بابين
 مسيرة سبعين سنة اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير
 ثم الجحيم ثم الهاوية ثم سفروفي كتاب النقاش قال معنى جهنم

الواسعة الجوف قال وابواب النار كلها فيها قال واما السعير
 فهي ابد تسعرو وتزداد حرا واما الظى فانها تتلاطى عليهم حرا بعد
 حرا شد من الاول واما سقر فتفسرهما المهينة فيها الهواء من
 كل ضرب وتقول العرب سقرته بلساني اى اهنته واما الجحيم
 فذات الجمر العظام فالجحيم الجمر وهو جمر اسود ليس لها نور واما
 الحطمة فلا يدخالها الكفار حتى تحطم كل عظم في جسده ووجهه
 من ضيقها واما الهاوية فهي سبعين وسمت الهاوية لان صاحبها
 تهوى به ابد لا يبلغ اسفلها ويمن النبي عليه السلام قال
 ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله
 ان كانت لكافية قال فضلت عليها بشعة وتسعين جزءا اكلمن
 مثل حرها ويمن ابى هريرة قال كان عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوما اذ سمعنا وحيه فقال اتدرون ما هذه قلنا
 الله ورسوله اعلم قال هذا اجر ارسل في جهنم منذ سبعين خيفا
 فالان حين انتهى الى قعرها وقال ايضا اوقدت النار الف سنة
 حتى احمرت فاوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم اوقد عليها
 الف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة وعنه عليه السلام
 قال اشتكت النار الى ربها فقالت يارب اكل بعضي بعضا فاذا
 لي بنفسين نفيس في الشتاء ونفيس في الصيف فاشد ما تجدون
 من الحرا شد ما تجدون من الزمهرير وعنه عليه السلام قال
 ان اهون اهل النار عذابا رجل توضع في اخمص قدميه جمرتان
 يغلي منهما دماغه كما يغلي الرجل بالقمقم وعن ابن مسعود في
 قوله فسوف يلقون غيا قال نهري جهنم يسيل من صديده
 اهل النار وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى ولشجرة اللعنة

في القرآن قال الزقوم اذا جاع اهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم فاكلوا
 منها فانسلخت وجوههم حتى لو ان مارا تمر عليهم يعرفهم لعرف
 جلود وجوههم فاذا اكلوا منها التي عليهم العطش استغاثوا فاشربوا
 بماء كالمهل والمهل الذي قد انتهى حره فاذا ادنوه من افواههم انفج
 حره الوجوه ويصهره ما في بطونهم اراد الامعاء فيضربون
 بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حياله فيدعون بالشور
 وعن ابي هريرة لو كان في المسجد مائة الف اوزير يدون ثم تنفس
 رجل من اهل النار لما تواتوا وقال بعض اهل العلم في قوله تعالى
 تلغ وجوههم النار انها تلغهم لفحة واحدة فما ابقت لحما على
 عظم الا القته على اعقابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لو ان دلو من غساق جهنم القى في الدنيا لنتن اهل الارض
 فهذا شراهم اذا استغاثوا من العطش وقال تعالى لاكلون
 من شجر من زقوم ثم بينها فقال انها شجرة تخرج في اصل الجحيم
 الى قوله لشوايا من حميم وعن النبي عليه السلام قال لو ان قطرة
 من الزقوم قطرت في بحار الدنيا لفسدت عن الناس معايشهم -
 فكيف من يكون طعامه ذلك وقال — عليه السلام يلقى
 على اهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون
 بالطعام فيقاتلون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع
 فيستغيثون فيماتون بطعامه اذا غصصة فيذكرون انهم يحزنون
 الفصص في الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب فيدفع لهم
 الحميم بكلايب الحديد فاذا ادنت من وجوههم شوت وجوههم
 قال فيدعون خزنة جهنم ان ارموا ربكم يخفف عنا يوما من
 العذاب فيقولون اولئك تاتيكم رسلكم بالبينات الاية

فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك فيجيبهم انكم ما تكون
 فيقولون ادعوا ربكم لا احد خير من ربكم فيقولون ربنا غلبت
 علينا شقوتنا الى قوله فانا ظالمون قال فيجيبهم اخسؤا فيها ولا
 تكلمون فعند ذلك اسوا من كل خير فاخذوا في الزفير والحسرة
 والعيول وقال عليه السلام في قوله تعالى يتجرعه ولا يكاد
 يسيغه الآية قال يتكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه وورقت
 فروة راسه وقال عليه السلام في النارجيات كأمثال العناق
 البخت تلسع اللسعة فيمد حمتها اربعين خريفا وقال ان فيها
 العقارب كالبالغال الموكفة يلسع اللسعة فيمد حمتها اربعين
 خريفا وقال عليه السلام ضرر الكافر في النار مثل جبل
 احد وغلط جسده مسيرة ثلاثة ايام وان شقته السفلى
 ساقطة على صدره والعليا قالصة قد غطت وجهه وقال
 عليه السلام ان الكافر ليحرق في سبعين يوم القيامة قال الحسن
 في قوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قال
 ناكلهم النار كل يوم سبعين الف مرة كلما اكلتهم قيل لهم
 عودوا فيعودون كما كانوا وعن النبي عليه السلام في قوله
 تعالى انا عندنا للكافرين سلاسل الاية قال ينشئ الله
 لاهل النار سجاية سوداء مظلمة فيقال لهم اى شئ تطلبونه
 فيذكرون بها سائب الدنيا فيقولون يا ربنا الشراب فتمطرهم
 اغلا لا وسلاسل تزيد في سلاسلهم وحميما تلتهب عليهم
 وفي كتاب النقاش في قوله تعالى انطلقوا الى ظل ذي
 ثلاث شعب قال يقال لهم اذا زفرت جهنم زفرة يخرج عنق
 من النار فيحيط باهلها ثم زفر زفرة اخرى ويخرج عنها اخر

تحييط بهم ثم ترفق ثالثة فيخرج عنها فيحيط بالآخرين فيصير حوام
سراديق من نار فيخرج دخان جهنم فوقهم فيظن اهل النار انه
ظل وانه سيمنعهم من النار فيساقون كلهم فيستظلون تحتها
فيجدونها اشد حرا من السرادق فذلك قوله انطلقوا الى ظل
ذي ثلاث شعب لانها تنقطع ثلاث قطع لا ظليل ولا يغني
عن اللب لب السرادق الذي احاط بهم وعمر الحسن
في قوله ان جهنم كانت مرصادا ويقال ترصد أهلها كما يرصد
الاسد الوحش نزلت في الوليد بن المغيرة ثم ذكر كم يلبثون في
النار فلم يوقت لهم فقال لابنين فيها احقابا اي ازمنة
لا يدري كم عددها والاحقاب جمع حقبة ويقال الحقبة
ثمانون سنة كل سنة ثلاث مائة وسنون يوما كل يوم منها
كالف سنة وانما ذكر الاحقاب لانها اعظم من الايام ودل على
انها احقاب بعد احقاب لاني غاية وفي قوله تعالى ويأنيه
الموت من كل مكان وما ينبغي وفي كتاب النقاش قال
يضال يحرق في ايدي ربي رات في رواية ادراك النار
وقال هو في النار ما يشاء الله عز وجل في النار غنقه نار
وفي كل مفصل منه سبعة ألوان من العذاب لا ينعم ولا يستمع
ولا يبصر ابدا ولا يشي ولا يبذل ذمة والله عليه غضبان
والرأفة عذابات لا تحصى ويبقى بعد الترانة ولا افحم
تعقبه بكى النبي تدبر يا اولاد النصارى يا اولاد اليهود
يا من يحب الدنيا والنساء والبنات فماذا وعد الله العاقبة قال
عقوبة كؤود مسودة وجههم من سفلهما الى اعلاهما مسيرة الف
سنة اذا اتوا الى اعلاها قيلوا وهي جرة واحدة عليها الشبك

والافاعي والعقارب تضرب احدهم الحية بفقارها فيتناثر لحمه
على قدحيه قال فبكى المسلمون فانزل الله وما ادراك ما العقبة
يا محمد لا ينجو منها الا من اعتق رقبة او اطعم في يوم ذي مسغبة
يتيمًا ذامقربة الاية كلها وقوله افمن يتقى بوجهه سوء العذاب
يعنى شدة العذاب وهو في النار مغلولة يدها الى عنقه وفي
عنقه حجر ضخم مثل الجبل العظيم من جبل الكبريت يشتعل النار
في الحجر وهو معلق في عنقه فتشتعل في وجهه لا يطبق دفعها
عنه من اجل الاضلال التي في يديه وعنقه وفي قوله تعالى اذ
القلوب لدى الحناجر كاظمين قيل اذا عاينوا النار شخصت
ابصارهم واخذتهم رعدة من الخوف فشهبوا شهقة زالت
قلوبهم من اماكنها فتنشعب في حلوقهم فلا هي تخرج ولا هي
ترجع ابدا وعن الضحاك قال يحشر الكافر وبصره
حديد ثم يزرق ثم يعى والقلب يتقلب في جوفه ويريد
ان يخرج فلا يستطيع فيثب فيقع في الحنجر فذلك قوله
اذ القلوب لدى الحناجر وعن محمد بن كعب قال لاهل النار
خمس دعوات يحجبهم الله تعالى في اربع فاذا كانت الخامسة
لم يكلموا بعدها ابدا يقولون ربنا امتنا اثنتين الاية
فيجبهم ذلك بانه اذا دعى الله وحده كفرتم ويقولون ربنا
ابصرنا وسمعنا فارجعنا فيجبهم ذوقوا بما نسيتم الاية
ويقولون ربنا اخرنا الى اجل قريب الاية فيجبهم اولم تكونوا
اقسمتم من قبل ما لكم من زوال ويقولون ربنا اخرنا فعمل
صالحا الاية فيجبهم اولم نعمركم الاية ويقولون ربنا اخرنا
منها الاية فيجبهم اخسؤا فيها ولا تكلمون ولا يتكلمون

بعدها ابد اودلك غاية شدة العذاب وعن زيد بن اسلم في قوله
 سواء علينا الجزعنا ام صبرنا الآية قال جزعوا مائة سنة وصبروا
 مائة سنة فقالوا سواء علينا الجزعنا ام صبرنا الآية قد ذكرنا طرفا
 من اصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل انواعها لانهاية لها
 واعظم الامور على اهلها من شدة ما يلاقونه من شدة العذاب
 حسرة فوات نعيم الجنة ورضا الله تعالى عنهم مع عليهم لانهم
 باعوا كل ذلك بشهوة خسيسة ودنيا حقيرة في ايام قصيرة
 ففسال الله تعالى وتضرع اليه ان ينجيها من غضبه وعذابه
 ومن فوات ثوابه والله ارحم الراحمين

صفة الجنة واصناف نعيمها

قال الله تعالى وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى
 اذا جاؤوها افتحت ابوابها الى قوله فنعم اجر العاملين وعن
 علي بن ابي طالب انه قرا هذه الآية فقال اذا وصلوا الى باب من
 ابواب الجنة وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيان
 فيشربون من احدهما فيذهب ما في بطونهم من اذى وبأس
 فيطهرون من الاخرى فيجرى عليهم نضرة النعيم فلا تتغير اشعارهم
 ولا تشعب رؤسهم ابدا ثم تستقبلهم الملائكة خزنة الجنة
 فيقولون لهم سلام عليكم طبتم الآية قال ثم تتلقاهم الولدان
 فيقولون لا احدهم ابشر بما اعد الله لك من الكرامة قال ثم
 ينطلق غلام من اولئك الولدان الى بعض ازواجه من الحور
 العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذي كان يدعى به قالت
 انت رايتيه قال انا رايتيه باثري فيستخف احداهن الفرح حتى
 تقوم على اسكفة بابها فاذا انتهى الى منزله نظر الى اساس بيانه

فاذا جندل اللؤلؤ فوقه صرح اخضر واصفر من كل لون ثم ينظر
 الى سقفه فاذا هو مثل البرق فلولا ان الله عز وجل قدر الا يذهب
 بصره لذهب ثم يطأ على راسه فاذا ازواجه واكواب موضوعة
 ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة ثرا تكاف قال الحمد لله الذي
 انهب عنا الحزن الالية الحمد لله الذي هدانا لهذا الالية ثم ينادي
 مناد يحيون فلا يموتون ابد او يقيمون فلا يظعنون ابد او يصحون
 فلا يمرضون ابد او تمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
 في الجنة غرفا من اصناف الجوهر كله يرى بها اطنها من ظاهرها
 وظاهرها من باطنها وفيها من النعيم واللذات والسرور ما
 لا عين رأت ولا اذن سمعت قال جابر قلت يا رسول الله لمن
 هذه الغرف قال لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصيا
 وصلى بالليل والناس نيام قال قلت يا رسول الله ومن يطبق
 ذلك قال امتي يطبقون ذلك وساخبركم عن ذلك فمن لقي
 اخاه المسلم وسلم عليه اورد عليه السلام فقد افشى السلام
 ومن اطعم اهله وعياله حتى يشبعهم فقد اطعم الطعام
 ومن صام شهر رمضان وثلاثة ايام من كل شهر فقد ادام
 الصيام ومن صلى العشاء الاخيرة والغداة بجماعة فقد صلى
 بالليل والناس نيام يعني اليهود والنصارى والمجوس وسئل
 عليه السلام عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن
 قال قصر من اللؤلؤ وفي ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة
 حمراء في كل دار سبعون بيتا من زمرد اخضر في كل بيت سرير
 على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من
 الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون

لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة
يعنى من القوة ما ياتى على ذلك اجمع وعن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال جنة عدن قصر في الجنة له عشرة الاف باب
على كل باب خمس وعشرون الفا من الحور العين وعن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة
من فضة وتراها زعفران وطينها مسك وتسئل ايضا عن تربة
الجنة قال درمكة بيضاء مسك خالص وقوله تعالى يهديهم
بايمانهم الاية ففي كتاب النقاش قال يهديهم بها الى انظر انفس
وشيبهم الجنة بايمانهم تجرى من تحتهم الانهار يعني من تحت
قصورهم نور في نور قصور الدر والياقوت وانهار اخرى من
تحت غرفهم في جنة العبيد لا يكلفون فيها عارا ولا دولا
تصيبهم مشقة ابداد عواهم فيها سبحانك الله بها هداه
علم بين اهل الجنة وبين الخدم اذ ارادوا الطعام والسودان
قالوا سبحانك اللهم فاذا المائدة وصعت مبالا في مبرور تها
اللولؤ ودخل عليهم الخدم من اربعة الاف باب معهم تهادت
الذهب سبعون الف صحيفة في كل صحيفة لون من الالوان
في صاحبها مثله كلما شبع القى عليه الف باء في كل باء
شبع اتي بشربة تهضم ما قبلها اربعين ماء بها ثمان
بالوان الشمار وتجي الطير امثال الجنة مساورة في
لون وظهورها ويطونها اللون وقوايمها الوان
حتى تقف بين يديه في البيت فرسخ في فرسخ في يمين
سرر موضونة الوضين مشبكة وسطها بفضة
والزمرد الرطب اللين من الحور قوائمها اللؤلؤ وشاح

وفضة عليه من القرش مقدار سبعة مائة في دار اذوب بالوان
رجلا وقع من تلك القرش لم يبلغ ثمان مائة سبعة مائة
فيما كلون ويشربون والطير تصعد على عيونهم ويقولون انا
رعيت في روضة كذا وكذا ونسرت من غير كذا وكذا انا
وكذا وايتها العجيبه فتمها وقت عروها فله سبعة مائة
من الطير الوانونه في شواء في دار اذوب بالوان
الجنة لانه ليس في الجنة من يرب ثمان مائة في دار اذوب بالوان
يهي من عند الرب قال وذلك انه باع من الله ثمان مائة
فلا يصل اليه حق يستاذبه له في دار اذوب بالوان
فيقول يا ولي الله ربك يقرأ على الله في دار اذوب بالوان
والشراب تالوا في الله ربك في دار اذوب بالوان
واخر دعوانه ان لا اله الا الله في دار اذوب بالوان
اخر ما في الجنة وقفة اربع زان في دار اذوب بالوان
الجنة والجنة كلها عدد في دار اذوب بالوان
كل باب على مقدار اربع مائة ايام الله في دار اذوب بالوان
التحفة من الله من جنات الله في دار اذوب بالوان
والسلاسل في الجنة في دار اذوب بالوان
مائة عام لا ينضب في الجنة في دار اذوب بالوان
اليه اعراب فقال يا ربنا الله وقد ذكر الله في الجنة في دار اذوب بالوان
مؤدية رفاهات في الجنة في دار اذوب بالوان
هي قال السدر فان لها شوكة قال قال الله في الجنة في دار اذوب بالوان
مخضوب يخضد الله شوكة في كل مكان كل شوكة ثمرة شجرة
تقسم الثمرة منها على اثنين وسبعين لونا من حلا امر ما من اللوز

يشبه الآخر وروى ان سلمان رحمه الله اخذ عودا صغيرا
فقال لجري بن عبد الله يا جري لو طلبت في الجنة عودا مثل هذا
لم تجده قال قلت فاین النخل والشجر قال اصولها الملوؤ ولا ذهب
واعلاها الثمر وقال تعالى فيها فاكهة ونخل ورمان وذكر
عن الحسن قال نخل الجنة جذوعها من ذهب وسعفها حلل
ورطبها مثل قلال هجر اشديا من اللبن واحلى من العسل
وانين من الزبد وعن ابن عباس قال جذوع نخل الجنة
ذهب احمر وكروها نرجد اخضر وشهد ان محمد اذ ابيض
وسعفها الحلل ورطبها اشديا من اللبن احلى من العسل
والس من الزبد لبس في شيء منها يحتم طول الدنيا عشرين
ذوا ما منضود من اعلاه الى اسفله امثال القمح لا يؤخذ
منه شيء الا اعاده الله كما كان وعنه النبي صلى الله عليه وسلم
قال في حديث الاسراء عطيته الكور فسلكتها حتى اني
جئ في الجنة فاذا الرومان من زمانها شاة السبع المتشعبة فنه
عليه السلام قال في كل رمانة من ايمان امة ثمة شاة
الجنة قال الحسن احسبه قال لا يأكله المنافق رمانة
يحلون فيها من اساور من ذهب الالهة فيهم يرون
النبي عليه السلام قال ان اول مرة نزل الجنة رمانة
القمر ليلة البدر ثم الذين في الجنة ثم الذين في الدنيا
النجوم في السماء لا يبعثون فيها ولا الجنة طيور الا الله هو
فيها ايهم وامشاطهم من الذهب والفضة ودرهم
ولكل واحد منهم زوجتان يري في سائر احوالهم
ينهم ولا تباعض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله عز وجل

وفي رواية اخرى على كل زوجة سبعون حلة وقال عليه السلام في
قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب الآية قال ان عليهم التماس
ادنى لؤلؤة فيها تضئى عما بين المشرق والمغرب وقال تعالى
حور مقصورات اي محبوسات في الخيام وهي جمع خيمة وقال
النبي صلى الله عليه وسلم الخيمة درة مجوفة طولها في السماء
ستون ميلا في كل رواية منها للمؤمن اهل لا يراه الا جرد
وقال ابن عباس الخيمة درة مجوفة فريخ في فريخ لها اربعة آلاف
مصرع من ذهب وقال عليه السلام في قوله تعالى
وفرش مرفوعة قال ما بين الفرائش بين السماء والارض ومن
ابن مسعود في قوله تعالى ومن ارجله من تسنيم قال يسرج
لاسيحاب اليمين ويسرج المقيرون صفا وقال ابو الدرداء في
قوله تعالى من ثناء من ثناء قال هو شراب ابيض مثل الفضة
يختم به آخر شرابهم لو ان رجلا من اهل الدنيا ادخل يده في
ثراخرهم لم يرفق في دوزخ الا و... طيبها وعن الحسن عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ان اهل الجنة لا يدخونها كلهم
رجالهم نساء و... الا في ثلاثة وثلاثين سنة على طول ادم
سنتين دراعا لا يبولون ولا يتخبطون والنساء عمرات اربا لا يحضن
ولا يلدن ولا يفجن من ولاية جنين حاجبه يبي يسرفين قدر
وقال... لو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطاعت على
الارض لادارت ايامها ما يدنها ثيابا لم يصب فيها على راسها
حير من الدنيا رمايتها بسنن حادتها وقال... في قوله
تعالى كانهن الساتون والبرجان قال تنظر الى وجهها في
خفة ريشها من البراة وان ادنى لؤلؤة مجتمعة المضئى ما بين

حبيبا كان او بغيضا ورد الباطل على من جاءك به حبيبا كان او
 بغيضا فاستخرجت العلم النافع من كل كتاب ولم اهتمل بمؤلفه
 على خطأ كان او صواب ونقلت الحق المفهوم من بيت
 الشوك والسهم اذ حجة الله على الانسان فهم الحق وعلمه
 من اى لغة سمعها ولسان وبالله التوفيق وانا استغفر الله من
 جميع اقوالى التى خالفت افعالى واستغفره من كل نعمة انعم بها
 على فتقوت بها على معصيته واستغفره من كل وعد وعدته
 من نفسى ثم لم اوف به واستغفره من كل علم وعمل اردت به
 وجهه فخالطه ما ليس له واستغفره من كل خطوة وخطوة
 ونظرة وحركة خالفت ما ليس لله فيه رضى اودى انا الى تصنع
 ورياء من كتاب الفناء او كلام او علم او امر او نهى اظهرتاه
 ونحن نرجو بعدة التوبة والاستغفار ان تشملنا رحمة الله
 وعظمته فيما صنفناه وقلناه لان رحمته واسعة وكريمه

عظيم وجوده على اصناف

الخلق فانض وبالله

التوفيق

والهداية

٢

قد تم طبع الجزء الثالث من كتاب قنادل الخيرات بالمطبعة البارونية
 الكاشنة بطيولون بمصر المحمية على رزمة ملزمة حصص الاشهاد
 الشيخ محمد الباروني وشركاه كان الله في يومهم بمجاهد خير
 انبياء وقد وافق انتهاؤه في جمادى الثانية سنة ١٢٠٢

3629
510

